

✽ اعلان ✽

من الشيخ الحاج نور الدين
بن جيو احان تاجر الكتب

بمئي في بهندي بازار

لما كانت عادتنا من قديم الزمان طبع ما يفيد العموم من الكتب المعبرة وكان كتاب
اخوان الصفا و خلان الوفا من احسن الكتب التي خطها القلم وتحلى بها الطرس
لانه كتاب اعرب عن جميع العلوم الرياضية وكشف عن مكنون مشكلاتها الخفية
وقد اسعدتنا الليالي بنسخة قديمة صحيحة منه و بعد ان استحصلنا حق طبعه من
بعض سلالة المؤلف عملنا عليه (ريجستر) من جانب الحكومة ثم باشرنا طبعه
بمطبعة نخبة الاخبار وصار طبع هذا الكتاب حاسة لنا ولا يباح لاحد ان يطبعه
واذا وجدنا كتابا منه غير محتوم بختمنا فلما ان تأخذه ونقدمه الى الحكومة
وبعد اقامة الدعوى نطلب اجراء المجازات على من تجاسر على طبعه حسب
القوانين المرعية لدى الحكومة ومن رغب في هذا الكتاب فليطلبه من محلنا
الكاش في بهندي بازار وقد حررنا هذا الاعلان ليكون معلوماً عند الخاص والعام

2583

❖ فهرست القسم الرابع من اخوان الصفا وخلان الوفا ❖

صحيفة

٢	الرسالة الاولى منها في الاراء والديانات
٩٨	الرسالة الثانية في ماهية الطريق الى الله عز وجل وكيفية الوصول اليه
١٠٥	الرسالة الثالثة في بيان اعتقاد اخوان الصفا وذهب الربانيين
١٢٤	الرسالة الرابعة في كيفية عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا وصدق الشفقة والمودة في الدين والدنيا جعيا
١٣١	الرسالة الخامسة منها في ماهية الايمان وخصال المؤمنين المحققين
١٨١	الرسالة السادسة منها في ماهية الساموس الالهى وشرائط النبوة وكية خصالهم ومذاهب الربانيين والالهيين
١٩٤	الرسالة السابعة في كيفية الدعوة الى الله
٢٣٠	الرسالة الثامنة منها في كيفية احوال الروحانيين
٢٦٥	الرسالة التاسعة في كيفية انواع السياسات وكتبتها
٢٨١	الرسالة العاشرة في كيفية ضد العالم بأسره
٢٨٨	الرسالة الحادية عشر في ماهية السحر والعرائم والعين وهي آخر الرسائل

القسم الرابع

من

كتب اخوان الصفا وخلان الوفا

للامام الهمام قطب الاقطاب مولانا احمد بن عبد الله رحمه الله

تعالى وهو يستمل على احد عشر رسالة في العلوم

الناموسية الالهية والشريعة

الدينية



منقول من نسخة
مكتبة
المجلس
الثقافي
بمكة
المدنية

قد طبع على ذمة الخااح الشيخ نور الدين بن المرحوم جيو اхан

الكنتي بلدة بمسئ في محلة بهندي بازار

بمطبعة محبة الاخيار

سنة ١٣٠٦ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيراً ما يشركون * اعلم يا ايها
الاخ ان انا قد فرغنا من رسالة الحدود والرسوم التي هي آخر رسائل النفسانيات
العقليات حسب ما وعدنا في القهرست صدر كتابنا هذا فزيدا لان ان نذكر في هذا
القسم الرابع الكلام في الالهيات وهو الغرض الاقصى والغاية القصوى فسيبدا
اولا بالرسالة الاولى منها في الآراء والديانات فقول اعلم ان الناس مختلفون في آرائهم
ومذاهبهم كما هم مختلفون في صور ابدانهم واخلاق نفوسهم واعمالهم وصنائعهم
واعلم بان سبب اختلاف اخلاقهم هو من اربع جهات احداها من جهة اختلاف
تركيب ابدانهم ومزاج اخلاطها والآخرى من جهة اختلاف ترب بلادهم وتعبيرات
اهويتها والازمان التي تنشئ فيها والآخرى من جهة نشوهم على عادات آبائهم
في مس دياناتهم وعلى عادات من يربهم ويؤدبهم والآخرى من جهة اشكال
الملك ومواضع الكواكب في اصول موايلهم ومساقط نطفهم وقديناطرها
من هذا العلم في رسالة الاخلاق ونريد ان نذكر في هذه الرسالة طرفا من مبدن
اختلافات العلماء الذينهم اصولوا الآراء والمذاهب وفرعوا منها انواع المقالات
والاحكام وكما هي تلك الآراء والمذاهب وما هي تلك الاسباب التي ادت العلماء
الى الاختلاف وكما هي ولكن قبل ذلك نحتاج ان نذكر اجناس الاسباب التي

اختلفوا فيها كم هي وما هي فنقول ان الاشياء المختلفة فيها لثة انواع اولها في
 الترتيب هي الامور المحسوسة وبعدها الامور المعقولة وبعدها الامور الالهية
 البرهنة فالما الامور المحسوسة فهي صور في الهيولى يدر كها الحواس المباشرة
 لها وتنفعل عنها كما بينا في رسالة الحاس والمحسوس واما الامور المعقولة فهي
 رسوم تلك المحسوسات التي ادتها الحواس الى القوة التخيلية اذا بقيت مصورة
 في الاوهام بعد غيبة المحسوسات عن مباصرة الحواس لها كما بينا في رسالة
 العقل والمقولات واما الامور الالهية البرهنة فهي اشياء لا يدر كها الحواس
 ولا يتصورها الاوهام ولكن الدليل والبراهين الصادقة باعة للعقول الى الا
 قرار بها والقبول لها كما بين ذلك في كتب الهندسة وبيان المطقية جميعاً مثال
 ذلك انه قد قام البرهان في كتاب اقليدس على ان كل مقدار ارضي نهاية
 اى مقدار كان جسماً كان او سطحاً او خطاً فانه يمكن ان يوجد منه ظل دائماً
 ابداً لا ينفذ وهذه الحكومة مما لا يدر كها الحواس ولا يتصورها الاوهام البتة
 وامثال هذه الحكومة كثير في هذه الكتب وفي غير هان كتب الهندسة
 وهكذا ايضا قد قام البرهان بطريق المطلق الحكمى الفلسفى على ان خارج العالم
 لا خلاء ولا ملأ وهذه الحكومة ايضا مما لا يدر كها الحواس ولا يتصورها الا
 وهام ومثال هذه الاشياء كثيرة معروفة عند العلماء بخاصة اقرار الموحدين لله
 والعارفين به بان الله تعالى حي قادر عالم حكيم خالق لا يوصف بالقيام ولا بالقعود
 ولا بالدخول ولا بالخروج ولا بالحركة ولا بالسكون وما شاكل ذلك من الاوصاف
 مما يوصف بها النفس والعقل والفعال والصور المجردة من الهيولى وما شاكلها من
 الجواهر البسيطة المسمين الملائكة والروحانيين ودلت ان الحواس لا يدر كها
 ولا يتصورها الاوهام بوحده من الوحوه ولا سم من الاساب فالما و صاف الجاهلين
 بالله انهم يصفون الله تع صفات المخلوقين بعد ان نره الله الى نفسه ثم ذلك بقوله
 سبحانه الله عما يصفون الاعباد الله المخلصين فقد تبين ادراكهم ان الامور البرهنة
 التي لا يدر كها الحواس ولا يتصورها الاوهام ولكن البرهان الضرورى والحق
 القاطع يضطر ان للعقول الى الاقرار بها مقررمة ثم اعلم ان الذين هم مير ان العقل
 كان الكيل والذرع والشاهين موازين الحواس وكان الناس اذا اختلفوا فى حرز
 شئ وتخمينه من الاشياء المحسوسة رجعوا الى حكم الكيل والذرع ورصوا بها

وارتفع الخلف من بينهم فهكذا العقلاء الذين يعرفون البراهين الضرورية اذا
اختافوا في حكم شيء من الاشياء التي لا تدرك بالحواس ولا تتصور بالاهوام رجعوا
عند ذلك الى دليل وبرهان وما ينتج من المقدمات الضرورية واقرؤا بها وقبلوها
وان كان لا يدركها الحواس ولا يتصورها الاوهام لانهم يرون الاقرار بالحق اولى
من التماضي في الباطل وقد تبين بما ذكرنا ان الامور المختلفة فيها ثلاثة اجناس حسب
التي هي المحسوسة او المعقولة او البرهنة ونريد ان نذكر الان كيفية اسباب اختلاف
الناس في ادراكهم من كم وجه يكون * فصل * في بيان اختلاف كيفية ادراك
المعلومات فنقول اعلم ان اسباب اختلاف الناس في ادراك هذه الامور الثلاثة التي
تعلم وتعرف من ثلث جهات احداها دقة المعاني ولطافتها وخفاها والثانية فنون
الطرق المودية اليها والاسباب المعينة على ادراكها والثالثة تفاوت قوى نفوسهم
الداركة لها في الجودة والرداءة وهي الاصل والسبب في اختلافهم في الاراء
والمذاهب وسائرها فروع عليها ونحتاج ان نشرح هذا الباب فنقول لما كان
الانسان انما هو جملة مجموعة من جسد جسماني وتقدير روحاني صار يقوى
نفسه الروحانية بدرك المعقولات كما ان باعضاء جسده الجسماني يعمل
الصنائع لان كلية العلوم موضوعة بازاء قوى نفوس جميع الناس كما ان
كلية الصناعات البشرية موضوعة بازاء قوى اجساد جميع الناس وذلك
لانه لا يتهيأ للانسان واحد بقوته الجزئية الاستنباط بجميع العلوم والاحتمال
لسائر الصنائع وذلك ان لنفسه قوى كثيرة وله بكل قوة منها افعال عجيبة كما
ان لجسده مفاصل كثيرة واعضاء * ظريفة وله بكل عضو من جسده حرركات
مختلفة كما ينظرنا من هذا الفن في رسالة تركيب الجسد ولكن نريد ان نذكرها
هنا ثمانية انواع منها وهي القوة الداركة للمعلومات ونبداء اولها بدرك القوى
الحاسة الخمسة اذ كانت هي اول قوى النفس التي ينال بها الانسان العلوم
والمعارف ثم نذكر القوة التخيلية التي مسكنها مقدم الدماغ ثم القوة المتكبرة التي
مسكنها وسط الدماغ ثم القوة الحافظة التي مسكنها مؤخر الدماغ ثم اعلم ان
الناس متفاوتون في الدرجات في هذه القوى بين الجودة والرداءة في ادراكهم
المعلومات تفاوتنا بعيد او هي احدا سباب اختلافهم في الاراء والمذاهب وذلك
ان من الناس من يكون حاد البصر يرى الاشياء الصغيرة البعيدة ومنهم من يكون

دون ذلك ومنهم من لا يصر شيئاً البتة وهكذا نجد حالهم في القوة السامعة وذلك ان منهم ان يكون جيد السمع يسمع الاصوات الخفية ويميز بين النغمات الموزونة والمنزخفة منهم من يحتاج في ذلك الى مفاعيل العروض ومنهم من لا يحس بشئ من ذلك وعلى هذا القياس يكون حكمهم في سائر قوى حواسهم من الذوق واللمس والشم وهكذا حكمهم في ذكاء تفوسهم وجودة قرائحهم وصفاء اذها نهم وذلك أنك تجد كثيراً من الناس من يكون جيد التخيل دقيق التمييز سريع التصور ذكوراً محفوظاً ومنهم من يكون بليداً بطئاً الذهن اعمى القلب ساهى النفس فهذا ايضا احد اسباب اختلاف العلماء في الاراء والمذاهب لانه اذا اختلفت ادراكاتهم اختلفت آرائهم واعتقاداتهم بحسب ذلك * فصل * في بيان علة اختلاف ادراك القوى العلامة فنقول اعلم ان هذا التفاوت الذي ذكرنا من هذه القوى الداركة العلامة ليست هو من اجل انها مختلفة في ذواتها بين الجودة والرداءة ولكن من اجل اختلاف احوالها في ادراكها صور المعلومات وان علة اختلاف افعالها هو من اجل اختلاف ادواتها واختلاف آلاتها من الجودة والرداءة وذلك انه لما كان كل عضو من الجسد هوالة واداة لقوة من قوى النفس وكانت اعضاء الجسد مختلفة الهيئات المتفاوتة في الجودة والرداءة في بعض الناس او في بعض الاحاثين اختلفت افعال هذه القوى بحسب تلك الاختلافات مثال ذلك الحدقتان فانهما عضوان من الجسد وهما اداتان للقوة الباصرة فاذا كانتا سليمتين من الافات العارضة صححتين صافيتين مجليتين ترآت فيهما صور المرئيات المقابلات لهما كما يترآ في المرايا صور الاشياء المقابلة لهما فاذا ركت هذه القوة تلك المبصرات على حقائقها فلما اذا كانتا على غير ما ذكرنا لعارض من الافات عاقت القوة الباصرة عن ادراكها محسوساتها وهكذا ايضا القوة السامعة وذلك انه متى كانت ادواتها التي هي صماخا الاذنين مفتوحتين نقيتين من الاوساخ سليمتين من الافات العارضة طنت فيهما الاصوات بهياً فاذا ركتها القوة السامعة بمحاثتهما واذا كانت على غير ما ذكرنا لعارض من الافات عاقت عن ادراكها السموعات وهكذا ايضا القوة الشامة متى كانت خياشيم المنخرين مفتوحة نقية من البخارات الغليظة سليمة من الافات العارضة ادركت القوة الشامة الروائح

وميرت بينها وعرفت بها ومتى عرض هناك بخار اوزكام او افة عوقت عن ادراكها وتميزها وهكذا ايضا القوة الذائقة متى كانت الرطوبة المستبطنة التي في جرم اللسان معتدلة سليمة من الافات العارضة ادركت طعوم الاشياء المنوقة بحقائقها وعرفت التمييز بينها ومتى غلب على تلك الرطوبة خلط او مزاج خارج عن الاعتدال عوقت عن ادراكها الطعوم والتمييز على حقائقها وهكذا ايضا القوة اللامسة فانه متى عرض آفة للاعصاب المتسجة بين خلل اللحم والجلد عوقت عن ادراكها الملوّسات وهكذا ايضا حالات القوة التخيلية فانه متى كان مقدم الدماغ معتدلا سالما من الافات تخيلات فيه رسوم المحسوسات التي ادتها اليها القوة الحساسة بحقائقها وقبلتها بهئتها ومتى عرض آفة كما يعرض في الامراض الحادثة المقرطة كما ذكر في كتب الطب عوقتها عن فعلها وتخليها رسوم تلك المحسوسات كما يعترض المبرسمين وصاحب الما الخوليا وهكذا ايضا حكم القوة القوة المستبطنة وسط الدماغ متى كان معتدلا على الامر الطبيعي سالما من الافات العارضة كان فكر الانسان ورويته وتميزه وفهمه على ما ينبغي ومتى عرض هناك آفة لعارض من الامراض او خروج عن الاعتدال عوقت النفس عن اشراف احوالها وافعالها التي هي الفكر والتمييز والروية والتحصيل وما شاكلها لان هذا العضو من اشرف الاعضاء بعد القلب وهكذا ايضا حكم القوة الحافظة المستبطنة مؤخر الدماغ في التذكار والنسيان وانما ذكرنا في هذا الفصل هذه الاشياء لان من هذه القوى يكون معارف الحيوان كلها ومن تعاون ادوات هذه القوى بالمعاونات اللائقة تزيد في قواها ومن تغاوتها يكون اختلاف معارفها في الجودة والذكاك اكثر واقل وهي الاصل في جميع العلوم والمعارف ومن تفاوتت افعال هذه القوى يكون اكثر اختلاف الناس في معلوماتهم ومنازعات العلماء في ارائهم ومذاهبهم وخصلة اخرى ايضا ان كثير من العلماء ممن ينظر في علوم النفس ويتكلم في احوالها يظن ان لها قوى وافعالا واخلاقا مختلفة تفعل بها اختلافات مختلفة ولا يدرون اختلاف احوالها واخلالها انها من جهة اختلاف ادواتها في الهياكل والجودة والرداءة التي كل واحد منها عضو من الجسد كما ينشأ ذكرها وخصلة اخرى ان كثير من العلماء الطبيعيين والمنطقيين لما اعتبروا هذا الرأي الذي ذكرنا ان النفس انما هي مزاج البدن لما

رأو من تغيير افعال الحيوان و اخلاقها عند تغيير مزاج الاعضاء و اختلاف
 هيئاتها و خاصة تغيير افعال الانسان و اخلاقه عند الامراض و عند تغيير مزاج
 هذه الاعضاء و واحد او احدا فاما الالهيون فيرون خلاف ذلك و قد ذكرنا
 افا و يلهم في خلال رسائلها الاحدى و الخمسون و ذكرنا البراهين عليها في
 الرسالة الجامعة فهذا الذى ذكرنا في هذا الباب هو احد اسباب اختلاف الناس
 في معارفهم و معلوماتهم المؤدية بهم الى اختلاف الاراء و المذاهب و اما السبب
 الثانى الذى هو من جهة دقة المعانى و لطافتها و جلالها و ظهورها فهو مثل
 التفاوت الذى بين الامور الجسمانية الظاهرة المدركة بالحواس و بين الامور
 الروحانية الخفية عن ادراك الحواس التى لا تعلم الا بدلائل العقول و تسامح
 البراهين كما تقدم ذكرها و هذا الباب هو اكثر اسباب اختلاف العلماء في ارائهم
 و مذاهبهم و اما الوجه الثالث من الاسباب المؤدية للناس الى اختلافهم في
 معلوماتهم فهو استعمالهم القياسات المختلفة و طرق استدلالاتهم المتفاوتة
 و هذا الباب هو اكثرها نفرا و تشعبا و هو اكساب منهم و عليه يجازون من
 الذم و المدح و الثواب و العقاب و اما الوجهان الاولان فليس باختيار منهم و لا
 اكتساب لهم فيه (فصل) في بيان كيفة القوى العلامة و اذ قد تبين بما ذكرنا
 اسباب اختلاف الناس في مدركاتهم من الامور المختلفة فيها من كم وجه يكون
 و كان احد الوجوه تفاوت القوى الداركة العلامة التى هى اربعة انواع الحساسة
 و التخيلية و المفكرة و الحافظة و قد تقدم شرح تفاوتها في الجودة و الرادة قبل هذا
 فزيدان نذكر في هذا الفصل الاسباب المعينة لها على ادراكها مدركاتنا
 و المعوقة لها عن ذلك و نبداً اولاً بذكر القوى الحساسة ثم نذكر القوى التخيلية ثم المفكرة
 ثم الحافظة فاما بيان ما يحتاج كل حساسة من الشرائط في ادراكها محسوساتها حسبما بين
 ها هنا فنقول ان كل حساسة من الحواس الخمس تحتاج في ادراكها محسوساتها
 الى شرائط معدودة لازيدة و لا ناقصة فتى عدم واحدة من تلك الشرائط
 او بعض اوزاد او نقص على المقدار الذى ينبغى عوقها عن ادراك محسوساتها
 على حقائقها مثال ذلك القوة الباصرة فانها تحتاج في ادراكها المبصرات الى
 ضوء ما الى بعد ما الى محاذات ما الى وضع ما فتى عدم شئ منها عاقب ذلك
 عن ادراك المبصرات بحقائقها و ذلك انه لا يمكنها ادراك الضياء القرمط و النور

الباهر كما لا يمكنها ادراك المبصرات في الظلمة الظلماء وذلك ان الانسان لا يمكنه
النظر الى هين الشمس نصف النهار في يوم صائف كما لا يمكنه رؤية الاشياء
الصغار في الظلمة الظلماء ولا رؤيتها في البعد الا بعد ولا في القرب الا قرب اذا
وضعت يده مثلاً قرب الجفن ولا رؤيتها في غير محاذات ولا رؤية الاشياء المتحركة
الشديدة الحركة كالنبل المار متى رمى عن قوس شديدة وعلى هذا القياس حكم
سائر الحواس فانها تحتاج في ادراكها محسوساتها الى شرائط معدودة فتى
عدمت واحدة منها او نقصت عن المقدار او زادت عليه عوقها عن
ادراك محسوساتها * فصل * في بيان مالكل حاسة من المحسوسات
بالذات فاعلم ان لكل حاسة محسوسات مختصة لها بالذات ومحسوسات بالعرض وهي
لا تخطى في المدرجات التي هي لها بالذات ولكن في التي لها بالعرض مثال ذلك البصر
فان المبصرات لها بالذات هي الانوار والضياء والظلمة واما الالوان فان ذلك لها
توسط النور والضياء واما سائر الاجسام وسطوح اشكالها واوزانها
عما وابعادها وحرارتها فهو بتوسط اللون وذلك ان كل جسم لالون له لا
يرى ولا يدركه البصر ثم اعلم ان البصر هي اشرف الحواس واشدها تحقيقاً
لمدركاته كما يقال ليس الخبر كالمعاينة وبين الحق والباطل اربع اصابع يعنى
بين العين والاذن ولكن مع شرفه وتحقيقه لمدر كانه عظيم الخطاء كثير الزلل
وذلك ان الانسان ربما يرى الشئ الصغير كبيراً او الكبير صغيراً او القريب بعيداً
او البعيد قريباً كما يرى الدرهم في قرصة صافى الماء قريباً كبيراً وهكذا
يرى في وراء البحار الرطب يرى الشئ اعظم مما هو فكذلك ربما يرى الانسان
الشئ المتحرك ساكناً والساكناً متحركاً كما يرى من يكون في الزورق اذا نظر
الى الشطوط فانه يرى الاشخاص الساكنة متحركة ويرى نفسه ومن معه
ساكناً وهكذا ربما يرى الشئ المستقيم معوجاً والمنصب منكوساً كما يرى العود
المنصب في الماء وربما يرى الشئ المرتفع منخفضاً والمنخفض مرتفعاً كما يرى
سقف الراوق وارضه في البعد متقاربين وما شاكل هذه القنون كما ذكر عليها
في كتاب المناظر بشرح طويل واذا كان الخطا والزلل الذي يدخل على الانسان
العاقل المميز من جهة مدرجات البصر الذي هو اشرف الحواس واجل القوى
الداركة هذا القدر فما ظنك يا اخي بما دونها من سائر الحواس والقوى الداركة

على هذا المثال ❀ فصل ❀ في بيان الحواس لا تخطى في ادراكها المدر
 كات التي هي لها بالذات فنقول اعلم ان لكل حاسة مدر كات بالذات ومدر كات
 بالعرض وهي لا تخطى في مدر كاتها التي لها بالذات وانما يدخل عليها الخطا
 وازلل في المدر كات التي لها بالعرض مثال ذلك البصر فان الذي له من المدر كات
 بالذات هي الالوان والظلمة وهي التي لا تخطى في ادراكها في جميع الاوقات البتة
 فاما ادراكها الالوان والاشكال والاوزاع والابعاد والحركات وما شاكلها
 وهي تدركها بتوسط النور والضياء على الشرائط التي ذكرناها وقد يدخل عليها
 الخطاء والازل في ذلك اذا انقصت الشرائط التي تحتاج اليها وعلى هذا القياس
 يجري حكم سائر الحواس ومحسوساتها فتعقل يا اخي هذا الباب فان الذين دفعوا
 حقايق الاشياء وكمياتها والنضر فيها وانكروها من هذا الباب انوا واما القوة
 السامعة فالتى لها بالذات فهي الاصوات والنفحات حسب والى للذات هي الطعوم
 حسب والى للشمامة هي الروائح حسب والى للامسة فهي عدة اشياء قد ذكرناها
 في رسالة الحاس والمحسوس فاعرفها من هناك ثم اعلم ان لكل قوة من هذه الحواس
 الخمس خاصية ليست للآخرى ولكن الخاصية التي نعملها هي انها لا تخطى
 في مدر كاتها اذا تمت شرائطها ولم يعرض لها عائق وخاصة اخرى انها لا يدرك
 كل واحد منها محسوسات اخواتها التي لها بالذات مثال ذلك البصر فانه لا يدرك
 الاصوات والاروايح ولا الطعوم وهكذا اخواتها ولكن ربما تشرك في
 المحسوسات الاتى لمن بطريق العرض مثل الحركة فانه لا يدرك ويعلم بالبصر
 واللمس بالسمع جيعاً ❀ فصل ❀ في بيان زيادة القوى التي في حواس الانسان
 نقول اعلم ان الله تعالى خلق في حواس الانسان زيادة قوة وجوده تميز ما لم يجعل
 في حواس سائر الحيوانات وبخاصة في القوة اللامسة فضله عليها وكرمه بها
 كما جعل في قوة يديه من الصنائع العجيبة وفي قوة لسانه من اللغات المختلفة ما لم
 يجعل في ايديها ولا في السنتها كما هو بين ظاهر جلي لا يخفى على احد من العقلاء
 وقد يظن كثير من الناس العقلاء ان بعض الحيوانات يفهم معاني الكلام ويمثل
 الامر والنهي ولكن لا يقدر على الكلام كمثل الفيل والفرس الجسود والجمال
 والغنم والبق والكلب والسنور والقردة والبيغاء وامثالها من الحيوانات المسخرة
 للانسان المستانسة به المتعادة لخدمته ولعمري انها تفهم بمعاني بعض الكلام

كالزجر والامر والنداء وما شاكلها التي هي بعض اقسام الكلام فاما ان تضم معاني
 الخير والسؤال والجواب والاستخفاف فلا وقد ينشأ علة ذلك في رسالة الحيوانات ثم
 اعلم ان الانسان مع استماعه الاصوات وتغييره بالتغيمات يفهم معاني اللغات والاقاويل
 والكلمات كما انه عند نظره الى الخطوط والكتاب يفهم ما يتضمنها من معاني
 الكلام والعبارات مالا يفهم عليها غيره من الحيوانات ثم اعلم ان من هاتين
 الطريقتين اكثر معلومات الانسان التي ينفردها دون سائر الحيوانات واعلم
 ان الانسان في هاتين القوتين متفاوت الدرجات تفاوتاً بعيداً اود ذلك ان
 من الناس من لا يفهم اللغة واحدة ولا يعرف ايضاً من معاني تلك اللغة من الاشياء
 والاقاويل والاقاويل الاشياء قليلاً ومن الناس من يفهم عدة لغات ويحسن ان يقرأ
 عدة كتابات ويفهم من كل لغة اسماً والقاظ واقاويل كثيرة ويفهم معاني دقيقة
 مالا يفهم غيره من الناس وهذا احد اسباب اختلاف الناس في المعارف واختلاف
 العلماء في الاراء والمذاهب فاما بيان كمية معلومات الانسان حسباً نذكره ها هنا
 فنقول انه لما كان جمع معلومات الانسان من جهة الزمان ثلثة انواع فحسب
 فيها ما قد كان مع الزمان الماضي ومنها ما سيكون في المستقبل ومنها ما هو كائن في
 الوقت والزمان الحاضر ولما كان احد الطرق التي يعلم الانسان الامور
 الماضية مع الزمان استماع الاخبار وكان رب مخبر كذاب ورب مستمع له مصدق
 وهكذا ايضاً مخبر صدوق ورب مستمع له مكذب وعلى هذا القياس ايضاً حكم
 الاخبار عن الكائنات قبل كونها وعن الاشياء الموجودة في الزمان الغائبة
 بالمكان فلهذا ايضاً احد اسباب اختلاف الناس في المعلومات واختلاف العلماء في
 الاراء والمذاهب * فصل * في بيان ما يخص الانسان من المعلومات فنقول
 ان الله لما خلق الانسان الذي هو آدم ابو البشر عليه السلام وفضله على كثير
 ممن خلق قبله تفضيلاً جعل احد فضائله كثرة العلوم وغرائب المعارف وجعل له
 اليها عدة طرق فمنها طرق الحواس الخمسة التي بها يدرك الامور الحاضرة
 في المكان والزمان كما ينشأ في رسالة الحواس والمحسوس ومنها طريق استماع الاخبار
 التي ينفردها الانسان دون سائر الحيوانات يفهم بها الامور الغائبة عنه
 بالزمان والمكان جميعاً كما ذكر الله تعالى ومن به عليه فقال خلق الانسان علمه
 البيان ومنها طريق الكتاب والقراءة يفهم بها الانسان معاني الكلام واللغات

والاقاويل بالنظر فيهما عن لم يره من ابنته جنسه مع الزمان او من هو غائب
عنه بالمكان كما قال الله ومن به على الانسان فقال لنبه محمد عم اقرء وربك الاكرم
الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وبهذه القضيلة شارك الانسان الملائكة الكرام
كما قال الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون واعلم ان فهم
القراءة والكتابة ومعرفتها متاخرة عن فهم الكلام والاقاويل كما ان فهم الكلام
والاقاويل معرفتها انما هي متاخرة عن فهم المحسوسات كما هو بين ظاهر لا يخفى على
العقلاء وذلك ان الطفل اذا خرج من الرحم فان في الوقت والساعة يدرك
حواسه محسوساتها فيحس بالقوة اللامسة الخشونة واللين والقوة الباصرة النور
والضياء والقوة الذائقة طعم اللبن والقوة الشامة الروائح والقوة السامعة
الاصوات ولكنه لا يعلم معاني الكلام والاصوات الا بعد حين فاول شئ يحس
باللس فيالم لان حساسة اللس اعم الحواس ثم يحس بالطعم فيميز لبن امه من غيره
ثم يميز بين الروائح فيعرف الشم ثم يميز بين الصوت الشديداً للجهر وبين الصوت
الضعيف الخفيف ثم يفرق بين الصور ثم يميز على عمر الاوقات بين نعمة الام ونعمة
الاب والاخوة والاخوات والاقرباء وغيره ثم شيئا بعد شئ على التدريج وعلى
هذا المثال فهمه ومعرفته بسائر الحواس محسوساتها الى ان يتم من التربية ويخلق
باب الرضاع ويفتح الكلام والنطق ثم بعد ذلك يحث ايام الكتابة والقراءة والاداب
والصنائع والرياضيات واسماع الاخبار والروايات والفقه في الدين والنظر في
العلوم والمعارف وطلب حقايق الموجودات والبحث عن الكائنات والاستدلال
بالحاضرات على الغائبات والمحسوسات على العقولات والجسمانيات على
الروحانيات والرياضيات على الطبيعيات وبالطبيعيات على الالهيات التي هي
الغاية القصوى في العلوم والمعارف والسعادة الالدية والدوام السرمدية
بلغك الله وايانا الى هذه الغاية وشرح صدرك وفتح قلبك ونور فهمك وصفا
نفسك وحسن اخلاقك واصلم شأنك وزكا اعمالك وادغم مالك واكرمك بمائهم
به على اوليائه وانبيائه بما علمهم من البيان والكتاب كما قال تعالى ثم اورثنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا ﴿ فصل ﴾ في بيان القوة التخيلية فنقول
انما قد ذكرنا ظروفا من احوال القوة الحاسة وكيفية التفاسوت
التي بينها في ادراكها محسوساتها وما الاسباب المعينة لها على ذلك والمرثية لها

عنها فيما تقدم فتر يدان نذكر طرفاً في هذا الفصل من احوال القوة التخيلية التي
سكنها الدماغ اذ كانت التالية للقوى الحساسة في تناولها رسوم المحسوسات
منها ونذكر ايضاً بعض الاسباب المعينة على افعالها والمعوقة عن ذلك ونذكر
تفاوت درجات الناس في هذه القوة اذ كان ذلك احد اسباب اختلافهم في العلوم
والمعارف والاراء والمذاهب ولكن من اجل ان هذه القوة اكثر القوى الحساسة
متخيلات واعجبها افعالا احتجنا ان نذكر حلة ذلك فنقول ان لهذه القوة خواصاً
عجيبة وافعالاً ظريفة فنها تناولها رسوم سائر المحسوسات جميعاً وتخيلها بعد
غيبه المحسوسات عن مشاهدة الحواس لها ومنها ايضاً انها تخيل وتوهم ماله
حقيقة ومالا حقيقة له بعد ان عرف بسائطها بالحس اذ له من القوة ما يقدر ان يواف
الصور التي اداها الحس النفس في هيولاه كيف شاء لانه كان يحددها بمجردة من
الهيولى التي هي ماسكة للصور ومخفية بعضها دون بعض فاذا اخذها بمجردة
لا امساك لها ولا ربط امكنه ان يؤلف بينها كاشاً ويركيها ويصل بعضها ببعض
مالم يكن متصلة بالهيولى مثال ذلك ان الانسان يمكنه ان يتخيل بهذه القوة جلا
على راس نخلة او نخلة ثابتة على ظهر جبل او طائر له اربع قوائم او فرس له جناحان
او جاره راس انسان وما شاكل هذه مما يعمل المصورون والنقاشون من الصور
المنسوبة الى الجن والشياطين وعجائب البحر ماله حقيقة ومالا حقيقة له وانما يستوى
للا انسان بهذه القوة التخيلات والتصور لها العلتين اثنتين احدهما من اجل ان هذه
التخيلات يجتمع عندها مواد كثيرة من رسوم المحسوسات مع اختلاف اجناسها
وفنون انواعها وسائر اشخاصها فهي يمكنها بهذا السبب ان تركب منها ضروب
التركيب ماله حقيقة في الهيولى ومالا حقيقة له والعللة الاخرى من اجل شرف
جوهر النفس ولطافتها وشدة روحانيتها وسهولة قبولها رسوم المعلومات
في ذاتها وتصورها لها وذلك ان كل هيولى تكون الطيف جوهر او اشد
روحانية فانه يكون لقبول الصور اسرع اتعالا واسهل قبولاً مثال ذلك الماء
العذب فانه لما كان الطيف جوهر من التراب صار لقبول الطعوم والاصباغ
اسرع اتعالا واسهل قبولاً لنظافته وعذوبته وسيلانه وهكذا لما كان الهواء
الطيف جوهر من الماء واشد سيلاناً صار قبوله للاصوات والروائح اسرع
اتعالا واسرع قبولاً وهكذا لما كان الضياء والنور الطيف من الهواء صار

قبولهما للالوان والاشكال اسرع واشد روحانية فكيف لطافة النفس وروحانية
 قيتها ولعل هذا الباب يخفى على كثير من ينظر في دقائق العلوم من المحسوسات
 فكيف بالنظر في الامور الروحانية وذلك ان جوهر النفس اللطيف واشد روحانية
 بكثير من جوهر النور والضياء والدليل على ذلك قبولها رسوم مائر
 المحسوسات والمعقولات جميعاً فلها تين العلتين صار الانسان بالقوة التخيلية يقدر
 على ان يتخيل ويتوهم ما لا يقدر عليه بالقوى الحساسة لان هذه روحانية
 وذلك جسمانية ولا منها تدرك محسوساتها في الجواهر الجسمانية من خارج
 واما القوة التخيلية فهي تتخيلها وتصور في ذاتها والدليل على صحة ما قلنا افعال
 الصناع البشريين وذلك ان كل صانع يتدبى او لا يتفكر ويتخيل ويتصور في وهمه
 صورة مصنوعة بلا حاجة الى شئ من خارج ثم يقصد بعد ذلك الى هيول ما في
 مكان ما في زمان ما فيصور فيها ما هو مصور في فكره بادوات ما وبمحركات ما كما
 بينا في رسالة الصنائع العملية ومن خاصة هذه القوة انها تجز عن تخيل شئ لم
 تود اليه خاصة من الحواس وذلك ان كل حيوان لا يبصر له فهو لا يتخيل الا
 لوان وما لا يسمع له فلا يتخيل الا اصوات ولا يتوهمها لان التخيل ابدى في
 تصوره للاشياء تبع للادراك الحسى والعقل في استبطائها تبع للدليل النفسى
 فاما الانسان فانه لما كان يفهم الكلام امكنه ان يتخيل المعانى اذا وصفت له
 فصل في عجائب هذه القوة التخيلية وتفاوت الناس فيها فنقول اعلم
 ان الناس في هذه القوة متفاوتوا الدرجات متفاوتا بعيدا والدليل عليه انك
 تجد كثيرا من الصبيان يكون اسرع تصورا لما يسمعون واجود تخيلا لما
 يوصف لهم كثير من المشايخ والبالغين وذلك ان كثيرا من العلماء والعقلاء
 والمرئاضين في العلوم والاداب تعجز نفوسهم عن تصور اشياء كثيرة قد قامت
 الحجة والبراهين على صحتها اعلم ان العلة في تفاوت درجات الناس في هذه
 القوة ليست من اختلاف جواهر نفوسهم ولكن من اجل اختلاف تركيب
 ادماغهم واعتدال امرجتها او فسادها وسوء مزاجها كما ذكر ذلك في كتب
 الطب ومن عجائب افعال هذه القوة ايضا ما يتأتى للانسان ان يعمل بها اعمالا
 عجيبة ما يحكى عن قوم من الكهنة من اهل الهند انهم يوثرون في غيرهم
 باوهامهم اشياء عجيبة ينكرها اكثر الناس فاما حكماء بلاد يونان وفلاسفتها

فبرون ذلك يكن ويتأتى للانسان في نفسه قاما في غيره قبيد جدا ونحن قد
ينساذلك في رسالة الرجوم من عجائب افعال هذه القوة ايضا انها تتركب
القياسات وتحكم بها على حقائق الاشياء بلاروية ولا اعتبار مثل مايفعل الصبيان
والجهال وكثير من العقلاء ايضا مثل ذلك ان الصبي الطفل اذا نشاء ورأى والديه
وتاملها وميز بينهما ثم رأى صبياً آخر مثله حكم بتوهمه بان لذلك الصبي والدين
ايضا قياسا على نفسه وان يكن له ايضا اخ واخت يظن ويتوهم بان لذلك
الصبي مثل ماله قياسا على نفسه من غير فكرة ولاروية ولا تامل وانت يا اخي
ما تقول في هذا هل هذا قياس صحيح او خطأ حتى انه ربما رأى في دار والديه
دابة او متاعاً او اصابه حرا او برد او جوع او عطش او وجع او غم ظن وتوهم
ان سائر الصبيان قد اصابهم مثل ذلك قياساً على احوال نفسه من غير فكر
ولاروية في صوابه وخطائه حتى اذا كبر وتفكر وميز تبين له صوابه من خطائه
في قياسه ثم اعلم انك تجد كثيراً من الناس العقلاء ومن يتعاطى العلم هذا حكمهم
في قياساتهم وذلك ان كثير من الناس من اذا رأى في بلده ليلاً او نهارة او شتاء
او صيفاً او حراً او برداً او ريحاً او مطراً ظن وتوهم بان سائر البلاد مثله في ذلك الوقت
قياساً على ما وجد في بلده فاذا نظر في علم الرياضيات من الهندسيات والطبيعات
تبين له بان قياسه كان خطأ او صواباً وهكذا تجد كثيراً من المتراضين بهذه
العلوم يتوهمون ويظنون بان خارج العالم فضاءً بلا نهاية قياساً على
ما يجدون خارج بلد انهم من بلادهم من سعة الارض ومن وراءها سعة
الهواء ومن وراءها سعة الافلاك وهكذا ايضا اذا فكروا في كيفية حدث
العالم وخلق السموات والارض ظنوا وتوهموا ان ذلك كان في زمان ومكان
قياساً على افعال البشرين واذا سمعوا من اهل البصائر قولهم بان العالم لا في مكان
لا يتصورون كيفية ذلك فاذا قبل لا في زمان ظنوا وتوهموا انه قديم بلا جهة ولا
برهان (فصل) في بيان فضيلة هذه القوة فنقول اعلم انما قد ذكرنا ان لهذه القوة
التخيلية عجائب كثيرة ووصفنا خواص احوالها من اجل انها من اعجب القوى
الداركة وان اكثر العلماء تائهون في بحر هذه القوة وعجائب تخيلاتها وذلك ان
الانسان يمكنه بهذه القوة في ساعة واحدة ان يحول في المشرق والمغرب والبر
والبحر والسهل والجبل وفضاء الافلاك وسعة السموات وينظر الى خارج العالم

ويتخيل هناك فضاء بلا نهاية وربما يتخيل من الزمان الماضي ويبدى كون العالم ويتخيل
 فناء العالم ويرفع من الوجود اصلا وما شاكل هذه الاشياء مما له حقيقة ومما لاحقة
 له وهذا الباب احد الاسباب من جهة اختلاف العلماء في ارائهم ومذاهبهم
 في المعلومات وذلك انك تجد كثيرا من العقلاء اذا تفكروا وتخلوا بهذه القوة
 شيئا ما طؤوا ان ذلك حق وحكموا عليه حكما حقا بلا حجة ولا برهان وايضا ان
 كثيرا منهم اذا سمع شيئا من العلوم فلم يتصوره لعجز هذه القوة ونقصان فعلها فيه
 انكروا جمدا ولم ينظر الى الدليل والبرهان البتة فاما العقلاء النصفون في الحكومة
 الطالبون للحق غير المجبيين بالتقسم اذا سمعوا بالاخبار عن شئ متوهم وتخلوا
 شيئا غائبا لم يحكموا على صحته وعلى بطلانه الا بعد الحجة والبرهان على تحقيقه
 او بطلانه كما يفعل المهندسون والمنطقيون واذ قد ذكرنا طرقا من خواص هذه
 التخيلة وعجيب افعالها ونريد ان نذكر طرقا من خواص القوة المفكرة التالية
 في تناولها رسوم المحسوسات المتخيلات منها التي هي اشرف افعالا واكثرها
 عجائب **فصل** في بيان افعال القوة المفكرة فنقول اعلم ان للقوة المفكرة
 خواصا كثيرة وافعالا عجيبة يستغرق فيها افعال هذه القوة التخيلة وافعال
 سائر القوى الحساسة الدراكية وذلك ان افعال هذه القوة نوطان فنهما ما
 يخصها بمجردها ومنها ما يشترك هي مع قوة اخرى من قوى النفس فمن ذلك
 الصنيع فان اكثرها افعال مشتركة بين هذه القوة المفكرة التي آلتها وسط
 الدماغ وبين القوة الصناعية التي آلتها اليدين ومنها الكلام والاقاويل واللغة اجمع
 فانها افعال مشتركة بين هذه القوة وبين القوة الباطنة التي آلتها اللسان ومنها
 تناول رسوم المحسوسات المتخيلات فانها افعال مشتركة بين هذه وبين التخيلة
 التي آلتها مقدم الدماغ ومنها تناول رسوم المعلومات المحفوظة فانها مشتركة
 بين هذه وبين القوة الحافظة التي آلتها مؤخر الدماغ واما الافعال التي تخصها
 بمجردها فهي الفكر والروية والتمييز والتصور والاعتبار والتركيب والتحليل
 والجمع والقياس البرهاني ولها ايضا الفراسة والزجر والتكهن والخواطر
 والالهام والوحي ورؤية المنامات وتأويلها اما بيان ذلك فنقول ان الانسان
 بالتفكير يستخرج خواص العلوم بالروية يمكن له تدبير الملك والسياسة والاعتبار
 بعرف الامور الماضية مع الزمان وبالتصور يدرك حقايق الاشياء وبالتركيب يستخرج

الصنایع وبالتحلیل يعرف الجواهر البسيطة والمركبة وبالجمع يعرف الانواع
والاجناس واما قياس يدرك الامور الغامضة الغائبة بالزمان والمكان
وبالقراءة يعرف ما في الطبائع وبالزجر يعرف الحوادث وتصاريق
الاحوال وبالتكهن يعرف الكائنات بموجبيات الاحكام القلبيات
والمعنويات واوليها يعرف الكائنات والبشارات والاندازات وبقبول
الوحى والالهام يعرف الوضع للناموس الالهية وتدوين الكتب المنزلّة قاما فضائل
هذه القوة وقضاياها على ما بين ههنا وذلك ان هذه القوة المفكرة من بين سائر
القوى الحساسة والتخيّل ومدركاتهما كالتقاضى بين الخصماء ودعائهم وذلك
ان من سنة التقاضى ان لا يحكم بين الخصوم الا على سبيل شرعية وضعية معروف
بينهم او مقائس عقلية متفق عليها بين المحصنين ولا يقبل الدعاوى الا بالشهود
والصكك وموازين ومكائيل معلومة معروفة بين الخصماء فهكذا حكومة هذه
القوة المفكرة التي مسكنها وسط الدماغ وقضاياها بين مدركات الحواس ومخيّلات
الاورهام فيما يدعون العقل بينهم من المنازعات والخصومات في الاراء والديانات
والمذاهب فهي لا تحكم لاحدين الخصمين بالصواب ولا باخطاء الا بعد ما شهد
شاهدان من الحواس الخمس او تبايع مقدمات جزئية من اوائل العقول مثال ذلك
في رجلين اختلفا في الحكومة في لون الشراب يحكم احدهما بان ذلك لون الماء
وابا الاخر ثم تحاكم الى القوة المفكرة فلم تحكم هي لاحدهما بالصواب ولا باخطاء
الا بعد شهادة شاهدين من الحواس وهي القوة الذائقة والباصرة وهكذا
لو انهما اختلفا في رؤية الماء وردا وخل مصاعد او نطف ابيض او ماشا كلهما
من الاجسام التي تشبه لونها لون الماء ولمسها لمس الماء فان القوة المفكرة لا تحكم
لاحدهما الا بعد ما تشهد القوة الذائقة والشامة بجاهتها وعلى هذا المثال والقياس
ينبغي ان يكون سائر قضايا القوة المفكرة بين الناس فيما يختلفون فيه من الحكومة
على المحسوسات والتخيّلات في الحكومات والقضايا جعاً ففقد يا اخي هذا الباب
واعتبر انه اول طريق العلوم واول الاختلافات التي وقعت بين الناس في المدركات
ومن المحسوسات والتخيّلات واذ قد ذكرنا طرفاً من اسباب الاختلافات التي وقعت
بين الناس في المدركات من المحسوسات والتخيّلات اجمع فزيد ان نذكر طرفاً
من اسباب الاختلافات التي وقعت بين العقلاء في الاشياء التي تعلم باوائل العقول

اذا كان هذا الباب تال المحسوسات في النظام والترتيب وذلك ان المعقولات التي
 هي في اوائل العقول ليست شيئاً سوى رسوم المحسوسات الجزئيات المنقطعة
 بطريق الخواص من الاشخاص المجتمعة في فكر النفس المسمى انواعاً واجناساً كما
 بينا في رسالة القاطيغورياس ثم اعلم ان العقلاء متفاوتوا الدرجات في معرفتهم
 هذه الاشياء التي تعلم باوائل العقول تفاوتاً بعيداً جداً والدليل على ذلك بما قلنا انك
 تجد كل انسان يكون اكثر تامل من المحسوسات واجود اعتبار للمتحيلات فان الاشياء
 التي تعلم باوائل العقول تكون في نفسه اكثر عدداً واشد تحقياً من غيره من
 الناس مثل المشايخ والمجربين للامور المحسوسة والدليل على ذلك قوله تعالى
 والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئاً وقال علم الانسان ما لم يعلم وقال
 وعلمهم ما لم تعلموا اتم ولا اباءكم وقال فوق كل ذي علم عليم وقال يرفع الله
 الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات ﴿ فصل ﴾ في بيان ما يعلم
 باوائل العقول فنقول اعلم ان الاشياء التي تعلم باوائل العقول بعضها ظاهر جلي
 لكل العقلاء وبعضها غامض خفي يحتاج الى تأمل قليل وبعضها يحتاج الى تدقيق
 النظر وتامل شديد مثال ذلك قولهم الكل اكثر من الجزء ان هذا عند الحكماء
 ظاهر في اوائل العقول السليمة واما قولهم ان الاشياء المختلفة اذا زيدت عليها
 اشياء متساوية كانت كلها في جميع اوائل العقول السليمة مختلفة يحتاج فيها الى
 تأمل قليل واما قولهم اذا كانت اربعة مقادير على نسبة واحدة فان في الاول
 من اضعاف الثاني مثل ما في الثالث من اضعاف الرابع فهذا ايضا من الاشياء
 التي نعلمها باوائل العقول ولكن يحتاج الى بحث اشد ونظر اذق وعلى هذا
 المثال يكون تفاوت المعقولات والاشياء التي تعلم بالعقول التامة ثم اعلم ان كثيراً
 من العقلاء يظنون ان الاشياء التي تعلم باوائل العقول كانت معرفتها في النفس
 مركوزة فسيئها لما تعلق بالجسم فهي تحتاج الى التذكر ويسمون العلم تذكراً
 ويحتاجون بقول افلاطون التعليم تذكر وليس الامر كما ظنوا وانما اراد افلاطون
 بقوله العلم تذكر ان النفس علامة بالقوة فتحتاج الى التعليم حتى تصير علامة
 بالفعل فسمى العلم تذكراً ثم ان اول طريق التعاليم هي الخواص ثم العقل ثم
 البرهان فلو لم يكن للانسان الخواص لما امكنه ان يعلم شيئاً لا مبرهنات ولا
 للمعقولات ولا المحسوسات البتة والدليل على صحة ما قلنا ان كل ما لا يدرك

الحواس بوجه من الوجوه لا تخيله الا وهام ومالا تخيله الا وهام لا تنصوره
 العقول واذا لم يكن شئ معقول فلا يمكن البرهان عليه لان البرهان لا يكون الا من
 نتائج مقدمات ضرورية مأخوذة من اوائل العقول والاشياء التي هي في اوائل
 العقول انما هي كليات انواع و اجناس ملتبطة من اشخاص جزئية بطريق
 الحواس والدليل على ذلك الصبي لولائه قدران عشرة جوزات اكثر من
 خمسة او خشبة طولها عشرة اذرع اطول من اخرى لها ستة اذرع من
 اين كان يمكنه ان يعلم ان الكل اكثر من الجزء وعلى هذا القياس حكم سائر
 المقولات فانها مأخوذة اوائلها من الحواس والدليل على ذلك ايضا انك تجد
 من كان اكثر محسوسات ولها اكثر تاملًا وللمتخيلات اجود اعتبارًا فان الاشياء
 المعقولة عنده اكثر عددًا ونفسه لها اكثر تحققًا قد تبين بما ذكرنا ان الاشياء
 المعقولة ليست بشئ سوى رسوم المحسوسات الجزئية المتلينة بطريق الحواس
 من الاشخاص مجموعة في فكر النفس المسمى انوارًا واجناسًا وان العقل للانسان
 اذاتين ليس هوشى سوى النفس الناطقة اذا تصورت رسوم المحسوسات في
 ذاتها ميرت بفكرها بين اجناسها وانواعها واشخاصها وعرفت جواهرها
 وامراضها وجربت امور الدنيا واعتبرت تصارييف الايام بين اهلها ثم اعلم ان
 كل من كان اكثر تاملًا للمحسوسات وادق نظرًا في امور الموجودات واجود بحثًا
 عن الخفيات واكثر تجار بالامور الدنياوية واحسن اعتبارًا بالاهلها
 كان ارجح عقلا من ابناء جنسه واكثر علمًا من اهل طبقته ثم اعلم ان العقلاء
 متفاوتوا الدرجات في عقولهم متفاوتا بعيدا جدا لا يقدر قدره الا الله تعالى الذي
 خلقهم وفضل بعضهم على بعض كما اقتضت حكمته وسبق علمه في خلقه ثم اعلم
 ان تفاوت الناس في درجات عقولهم عللا شتى واسبابا عدة فمن احدى تلك
 العلل كثرة فضائل العقول ومناقب العقلاء التي لا يحصى عددها الا الله تعالى
 ولا يمكن ان يجمع تلك الفضائل في شخص واحد موفرة كما بينا من امتناع ارتياض
 النفس الواحدة بجميع اصناف العلوم مع قصر العمر واعتراض العوائق ولا ان
 كلية العلوم موضوعة بازاء قوى جميع الناس كما ان كلية الصناعات موضوعة
 بازاء قوى جميع الصناع ولكن يجب للانسان ان يختار الاولى والاشرف والافضل
 وذلك ان العقلاء هم افاضل الناس والانسان افضل من الحيوانات

والحيوان اشرف من النبات والنبات لب الاركان وخ طبائعها والانسان صورة
مختصرة من جميع صور الحيوان وهو المجموع فيه امرجة قوى النبات وخواص
المعادن وطبايع الاركان والمولدات الكائنات منها الجع وهذه كلها لا يمكن ان تجتمع
في شخص واحد ففرقت في جميع الاشخاص هذه الصور فكثروا مقل حتى عمرت الدنيا
بهم فهذا احد اسباب اختلاف طبائعهم واختلاف طبائعهم احد اسباب اختلاف
تفاوت عقولهم والعلة الثانية في تفاوت الناس في درجاتهم في عقولهم هي خواص
جواهر قوسهم التابعة في اظهار افعالهم لامرجة ابدانهم والثالثة هي كثرة غرائب
علومهم ومعارفهم التي لا يمكن ان يحويها كلها انسان واحد الرابعة بحجاب افعالهم
وقنون اعمالهم واختلاف صنائعهم وتصاريفهم في طلب معاشهم واحكام تدبيرهم
في سياستهم كثيرة لا تحصى ولا يمكن ان ينهض بها كلها انسان واحد والحامسة
اختلاف اخلاقهم المتضادة في الحسن والقبح ومجاري عاداتهم بين الجودة والرداءة
ما لا يمكن ان يجتمع كلها في انسان واحد والسادسة نشوهم على اختلاف سن دياناتهم
وتباين مذاهب آبائهم واراء استاذيهم ومعلميهم ثم اعلم ان هذه الحاصل والمناقب
كلها لا يمكن ان يجتمع في شخص واحد فمن اجل هذا فرقت في جميع اشخاص
الانسان كلها مع كثرتها ولا يخرج من صور الانسان البنية التي هي احدى الصور
التي تحت فلك القمر وهي صورة الصور فلاجل ذلك تراء في غاية الاعتدال في
حال القطرة ثم تخرجه عن ذلك ماداته الحسنة والردية فتصير كالطبع له والعادة
توأم الطبيعة وقيل طبيعة منزعة وقيل صعب مادة مستزعة كما قيل صعب
طلب ما ليس في الطبع ثم اعلم ان هذه الصورة هي خليفة الله في ارضه
متحكم فيها مع كثرتها على حيواناتها ونباتها ومعادنها حكم الارباب
على خولها اذ سجدوا له بحملتها وهي صورة واحدة وان كانت اشخاصها كثيرة
فان حكم جميع الاشخاص في هذه الصورة حكم جميع اعضاء بدن الانسان الواحد
لصورة نفسه وهي المتحكم في جميع البدن على عضو عضو وفصل فصل خاص وحاسة
حاسة من يوم الولادة الى يوم القراق كما بينا في رسالة تركيب الجسد فهكذا حكم هذه
الصورة في جميع اشخاص البشر من الاولين والآخرين من يوم خلق الله تعالى
السموات والارض وادم ابوا البشر الترابي له الحكم في هذه الارض والربوبية على
جميع ما فيها الى يوم القيمة الكبرى فسجد الملائكة كلهم اجمعون كما بينا في رسالة

البعث والقيمة واذ قد تبين بما ذكرنا طرفاً من علل تفاوت العقلاء في درجات
حقولهم وثريدنا ذكر أيضاً كيف تبين فيهم رجحان العقول والمقول وكيف
يعرف ذلك فيهم ❀ فصل ❀ في بيان رجحان العقول للعقلاء فنقول ان ذلك
يتبين فيهم ويعرف منهم بحسب طبقاتهم في امور الدنيا ومراتبهم في امر الدين
وهي كثيرة لا يحصى عددها الا الله تعالى ولكن نجعلها كلها في هذه التسعة
الاقسام ليقرب من الفهم ونحصرها للحفظ فنقول ان منهم اهل الدين والشرائع
والنبوات واصحاب النوااميس ومن دونهم من الموسمين بحفظ احكامها
ومراعاة سنتها والمروفين بالتعب فيها ومنهم اهل العلم والحكماء والادباء
 واصحاب الرياضات الموسومين بالتعليم والتاديب والرياضات والمعارف
ومنهم الملوك والسلاطين والامراء والرؤساء ارباب السياسات والمتعلقين
بخدمتهم من الجنود والاعوان والكتاب والعمال والخزان والوكلاء ومن
شاكلهم ومنهم البناء والزارعون والاكرو والزراعة لاشاة وساسة الدواب ورعاة
الحيوان اجمع ومنهم الصانع واصحاب الحرف والمصلحون للامانة والحوائج
جيباً ومنهم التجار والباعة والمسا فرون والجلابون للامانة والحوائج من
الافاق ومنهم المتعشون الذين يعيشون في خدمة غيرهم وقضاء حوائجهم يوماً
يوماً ومنهم الضعفاء والسؤال والمكديون ومن شاكلهم من الفقراء والمساكين
❀ ثم اعلم ❀ ان كل انسان من اهل هذه الطبقات كائناً من كان لا يخلو من
ان يكون فيهاريساً سائساً لغيره او يكون مرؤساً مسوساً فيها بغيره ورجحان
عقل كل رئيس سائس يتبين فيه ويعرف منه في حسن سياسته وتدير رياسته
وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يخرج من سنة شريعته وحكم الناموس
ورجحان عقل كل مرؤس مسوس يتبين فيه ويعرف منه في حسن طاعته لرئيسه
وسهولة اتقياده لامر سائسه وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يكن ذلك قدحا
في دينه او نقصاً لاعتقاده ورجحان عقل كل متدين يتبين فيه ويعرف منه في
حسن قيامه بواجبه عليه في احكام شريعته وسنة دينه وحسن
عشرته مع ابناء جنسه مالم يكن تاركاً لافضل ولا غالياً في دينه ولا متغلباً في
مذهبه ورجحان عقل كل عالم او اديب او حكيم يتبين فيه ويعرف منه في حسن
كلامه وتحصيل اقواله وجودة تاديبه وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم

يدع مالا يحسنه او ينكر فضل غيره ورجحان عقل كل صانع وصاحب حرفة يتبين فيه
 ويعرف منه في محكمات صنعة وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يتعاطى مالا يحسنه
 او يتكلف مالبس في صناعته ورجحان عقل كل تاجر بائع مشتري يتبين فيه
 ويعرف منه في صحة معاملته وحسن عشرته مع ابناء جنسه مالم يكذب في بيعه
 وشراؤه ورجحان عقل كل فقير مسكين او ضعيف او مبتلا يتبين فيه ويعرف منه
 في حسن عشرته وقلة جزعه واجاله في الطلب وحسن عشرته مع ابناء جنسه
 مالم يلج في السؤال ويستخط عن الحرمان * فصل * في بيان فضل الفقراء
 والمساكين واهل البلوى فنقول اعلم ان هذه الطائفة هي رجة للاغنياء وموعظة
 للمترفين ولمن كان معافوا لارباب النعم ليكون كل عاقل معافي اذا فكر بهم
 واعتبر باحوالهم علم بان الذي اعطاه وعاقاه هو الذي منعهم وابتلاهم ويعلم ان لم
 يكن لغنى المعاف عند الله يد واحسان جزاء بها ولا لواحد عند الله اساءة كافاه
 عليها فاذا فكروا هذه الاحوال واعتبروا احوال الفقراء واهل البلوى عرفوا
 حسن موقع النعم عندهم فيزدادوا لله شكرا يستوجبون به المزيد كما قال الله
 تعالى لئن شكرتم لازيدنكم فهذا الوجه والاعتبار صاروا هم رجة للاغنياء
 وموعظة لمن كان معافا وخصلة اخرى ايضا ان اهل الدين ومن يؤمن بالآخرة
 اذا نظر والى هؤلاء واعتبروا احوالهم يزدادون يقيناً بالآخرة ويعلم كل عاقل ان
 من بعد هذه الحبوّة الدنيا دار اخرى يجازى بها هؤلاء المتبتلون بما صبروا على
 مصائبهم من امور الدنيا كما قال تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب
 ثم اعلم ان لهذه الطائفة اعنى الفقراء واهل البلوى فضائل كثيرة والله تعالى في
 ايجادهم حكمة جليلة نخفي على كثير من العقلاء والمتفهمين من ابناء الدنيا فها
 انهم اشد الناس يقيناً بالآخرة من غيرهم من المترفين وانهم اسرع الناس اجابة
 لدعوة الانبياء عليهم السلام من غيرهم من المترفين من ارباب النعم والاغنياء وانهم اقل
 من غيرهم من الاغنياء وانهم اخف مؤنة واكل حوائجاً واقع باليسير وارضى
 بالقليل من غيرهم من الناس وانهم اكثر ذكر الله تعالى في السر والعلانية وارق
 قلوباً في الفكرة والتذكر واخلص في الدماء لله في السراء والضراء وخصال اخر
 كثيرة لو عدناها الطال الكلام ويخرج بنا عما نحن فيه وانما ذكرنا طراً من فضائلهم
 لان كثيراً من العقلاء المترفين اذا نظروا اليهم بظنون بالله ظن السوء فهم من يرى

ان الذى قالهم من ذلك من سوء اختيارهم وشومهم وخذلانهم فليس من يرى
ان الصواب لو انهم لم يخلقوا كان ذلك خيرا لهم ومن هم من يرى انهم معاقبين
بما سلف منهم فى الادوار الماضية من الذنوب وهذا رأى اصحاب التاسخ ومنهم
من يرى ان الله تعالى ليس يفكر بهم ولا يهمل امرهم والا كان قادرا على ان يغيثهم
او يغيثهم ويرحمهم مما هم فيه من الجهد والبلوى ومنهم من يرى ان هذا ليس بحرى يعلم
حالم او حكيم بل هو يحسب سوء اتفاق ردى ومنهم من يرى ان هذه موجبات
احكام القلک من غير قصد قاصد ولا صنع صانع ومنهم من يرى ان هذا انما يفعل
بهم ليحازون به ويثابون عليه ومنهم من يرى ان هذه الحلال اصلح لهم واقنع
من غيرها ومنهم من يرى ان هذا كان فى سابق العلم والقدر المحتوم لم يكن بد من كونه
ومنهم من يرى ان هذا اظهار القدرة وتحكم فى الملك واثبات المشيئة ومنهم من يرى
ان هذه موعظة ووعيد وتهديد وتخويف لغيرهم ومنهم من يرى ان هذا هو الا
حكم والاثق وان كان لا يدري ما وجه الحكمة فى ذلك فليس الا الايمان والتسليم
والصبر والرضا بما يجرى به القضاء والمقادير كما قال تعالى ولنبلونكم ايكم احسن عملا
وقال احسبتم ان تدخلوا الجنة وانما ذكرنا فى شرح هذا الباب لان هذا البحث
والنظر من احدى امهات الخلاف من العلماء المتفرع منها فنون الاراء والمذاهب
وهى محنة لعقول ذوى الالباب ورجحان عقل كل صاحب مذهب يتبين فيه
ويعرف منه فى نصرته لدينه صحيح متقنة ومساعدة لاهل مذهبه بما يتعلق به وحسن
عشرته مع ابناء جنسه ما لم يكن معتقدا له رأيا بين المتناقضين فانه عند ذلك
يكون مخالفا لنفسه فى مذهبه ومناقضا لمذهبه باعتقاده وهذا من اكبر
العيوب عند العقلاء ومن اشنع اعتقادهم عند العلماء ثم اعلم انه ليس
على العقلاء كثير عيب فى مخالفة بعضهم بعضا لان ذلك من اجل تفاوت درجاتهم
كما ذكرنا قبل واما مخالفة الانسان الواحد فى نفسه فى رأيه ومذهبه فانه يدل
على قلة التحصيل وردائه التمييز وسخف الراى التى باضدادها يقتخر العقلاء
بعضهم على بعض وخصلة اخرى فى عذر العقلاء فيما يختلفون فى القروع وذلك
انه عسر جدا اجتماع العقلاء على رأى واحد كلمهم فى شئ واحد وانما يتفقون
فى الاصول ويختلفون فى القروع فاما انسان واحد فليس يعسر ان يعتمد فى شئ رأيا
واحدا وان لا يعتقد راين متناقضين واذ قد تبين بما ذكرنا طرعا من كيفية رجحان

عقول العقلاء في متصرفاتهم في امور الدين والدنيا وكيف يعرف ذلك منهم
 فتريدان نذكر طرفاً من احوال العلماء الذين هم افضل العقلاء ونبين مراتبهم
 في العلوم والصنائع والمعارف وكيفية معلوماتهم التي في اوايل العقول
 المتفق عليها بين اهل كل صناعة وعلم ومذهب فيما يخصهم وما يتميزون به عن
 غيرهم **فصل** في الفرق بين اصول الصنائع والعلوم وفروعها فنقول
 اعلم ان لكل علم وادب وصناعة ومذهب اهلاً ولا هلهما فيه اصولاً فهم فيها
 متفقون كلها في اوائل عقولهم ولا يختلفون فيها وان كانت عند غيرهم
 بخلاف ذلك وان تلك الاصول ايضاً فروعاً وهم فيها يختلفون ولهم في كل
 اصل قياسات عليها يتفرعون وموازين بها ينحازون فيها يختلفون وهي كثيرة
 لا يحصى عددها الا الله الواحد القهار ولكن نذكر منها طرفاً ليكون ارشاداً
 لمن يريد النظر فيها والباحث فيها فنبداً اولاً بصناعة العدد التي هي اول
 الرياضيات فنقول ان الاصل المتفق عليه بين اهلها هو معرفتهم لما هيته العدد
 وكيفية نشوءه من الواحد الذي قبل الاثنين وعلمهم بان العدد ليس هو شئ سوى
 كثرة الاحاد يتصورها الانسان في نفسه من تكرار الواحد في التزايد بلانهاية
 وعلمهم بان تلك الكثرة كم بلغت لا تخلو امن ان تكون ازواجاً وافراداً احادها
 وعشراتاً ومئاتها والوفها بالغاما بلغ وهذا هو الاصل المتفق عليه بين اهل
 صناعة الارغماطيق الذين لا يختلفون فيه واما كيفية انواعها وخواص تلك
 الانواع فهم في معرفتها متفاوتوا الدرجات كل ذلك بحسب تفاوتهم في قوى
 نفوسهم وجودة بحثهم ودقة نظرهم وحسن تأملهم وكثرة اعتبارهم وهكذا
 ايضاً صناعة الهندسة فان الاصل المتفق عليها بين اهلها هو معرفتهم بالمقادير
 الثلاثة التي هي الخط والسطح والجسم والابعاد الثلاثة التي هي الطول والعرض
 والعمق وما يعرض فيها من الزوايا والاشكال والاضلاع وما شاكلها فان
 هذه الاشياء كلها كانت في اوايل عقولهم وان كانت عند غيرهم بخلاف ذلك
 فاما انواع هذه الاصول وخواص تلك الانواع وما يعرض فيها من المناسبات
 الجسمية وما ينتج عنها من المباحث الدقيقة فهم فيها متفاوتوا الدرجات بحسب
 تفاوت قوى نفوسهم فيها وجودة بحثهم عنها ودقة نظرهم فيها وشدة تأملهم
 لها وهكذا ايضاً حكم صناعة التنجيم الذي يسمى علم الهيئة فان الاصل المتفق

عليه بين اهلها هو معرفتهم بان السماء كرية الشكل وان الارض كرية ايضا
موضوعة في وسط السماء وان المركز واحد مشترك بها وان الارض ثابتة
والسما متحركة حولها على استدارة كدورة الدولاب في كل يوم وليلة دورة
تامة وتركيب الافلاك التسعة وتخطيط الدوائر العظام وقسمه البروج الاثني
عشرة والكوكب السبعة السيارة والثابتة الباقية وكيف يكون الارض في
مركز العالم فان هذه الاشياء كلها كانها في اوائل عقولهم اما تسليما واستبصارا
او برهاننا وان كان عند غيرهم بخلاف ذلك فان هذه الاشياء اوائل في هذه
الصنعة لتقررها واتفاق اهلها عليها سواء كانوا في اعتقاد صحتها مقلدين
لغيرهم مسلمين لهم او مستبصرين في ذلك يعلمونه براهين وان كان عند غيرهم
بخلاف ذلك واما معرفتهم بكيفية تركيب افلاك النجف والبروج والافلاك الخارجة
المراكز والابوج والحضيض والجيب والميل والعرض والطول وما يوصف
به البروج من الاوصاف المختلفة وما يوصف به الاقاليم السبعة
واحوالها في الطول والعرض واختلاف الليل والنهار فيها وما شاكل
هذه المباحث فانهم في معرفتها متفانوا والدرجات كل ذلك بحسب
تفاوت قوى تفوسهم وجودة بحثهم عنها ودقة معرفتهم فيها وشدة تأملهم لها
وايضاح حكم صناعة التاليف الذي يسمى الموسيقى فان الاصل المتفق عليه بين
اهلها هو معرفتهم بالنسب التي هي العددية والهندسية والتاليفية وذلك ان
كل مصنوع مركب من اشياء مختلفة فانه لا يخلو تركيب اجزائه وتاليف
بنية من احدى هذه الثلاث فاما كان منها تاليفه على النسبة الافضل فانه يكون
احكم اتقاناً واجود هنداماً واحسن نظاماً وما كان على النسبة الادون فهي
بخلاف ذلك وما كان بينهما فهو متوسط والناظرون في هذا العلم والصناعة
هم في معرفته متفانوا والدرجات بحسب تفاوت قوى تفوسهم وجودة قرائحهم
وصفاً اذ هانهم وكثرة رياضاتهم وطول دربتهم ونظرهم وبحثهم عنها
وتأملهم لها وهكذا ايضاح حكم علم الطبيعيات يعني بها الاجسام وما يعرض فيها
من الاعراض المتغيرة وما يوصف بها من الصفات المختلفة وهي كثيرة الفنون
ولكل فن منها اصول ولها فروع ولكن الاصل الاول فيها كلها المتفق عليه
بين اهلها هو معرفة خمسة اشياء وهي الميولي والصورة والمكان والزمان

والحركة لان هذه الاشياء الخمسة محتوية على كل جسم فلذلك كان ذلك الجسم
او مادونه من الاركان قاما الذي يتفرع من هذا الاصل فنوعان احدهما عالم
السموات والافلاك والاخر عالم الكون والقصاد الذي هو تحت فلك القمر والا
صل المتفق عليه بين اهل هذا العلم هو معرفتهم بان حكم العالم بجميع افلاكه
وطبقات سمواته والقوى السارية فيها يجري مجرى جسم انسان واحد او حيوان
واحد يتحرك عن محرك واحد بحركة واحدة واما كيفية تركيبها وفنون حركتها
وما يختص كل واحد منها في معرفتها متفاوتا وتفاوت الدرجات بحسب قوى
قوسهم وشدة بحثهم عنها وجودة نظريتهم فيها وشدة تأملهم لها وهكذا حكم
الكون والقصاد فان الاصل المتفق عليه بين اهلها فيها هو معرفتهم بالطبائع
الاربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والاركان الاربعة التي
هي النار والهواء والماء والارض وكيفية استحالة بعضها الى بعض
في بعض الازمان وبعض المكان واما فنون الكائنات منها في تلك الاماكن
وفي تلك الازمان وفي تلك الاجناس فانهم في معرفتها متفاوتوا
الدرجات بحسب قوى قوسهم وجودة بحثهم ونظريتهم وتأملهم واعلم
يا اخي بان الكائنات التي هي من استحالة هذه الاركان اربعة انواع فنها حوادث
الجو وتغيرات الهواء ومنها الكائنات التي في باطن الارض المسماة المعادن ومنها
الكائنات على وجه الارض التي يسمى النبات ومنها الكائنات التي تسمى الحيوان
وكل جنس من هذه الاربعة فان النظر فيه هو صناعة قائمة بنفسها قاما الاصل
المتفق عليه في حوادث الجوى بين اهل هذه الصناعة فهو معرفتهم بطبيعة كرة التسميم
وكرة الزمهرير وكرة الاثير والبخارين الصاعدين الرطب واليابس من البحار
والبر ارى قاما كيفية حوادث الكائنات منها والرياح والامطار والبروق والاعود
والبرود والثلوج والهالات والشهب وذوات الاذئاب في هذه الاكروبيين
سطوحها المشتركة فانهم في معرفتها متفاوتوا الدرجات كل ذلك بحسب تفاوت
قوى قوسهم وجودة بحثهم ونظريتهم وتأملهم وهكذا الاصل المتفق عليه في
كون المعادن وهو معرفتهم بالزئبق والكباريت اللذان هما عنصران ولياب جواهر
المعدنية كلها واما علة اختلاف بقاع الارض والمواضع المخصوصة لها وفنون
انواعها مثل الذهب والفضة والحاس والرصاص والاسرب والحديد والكحل

والزراية والشبوب والزاجات والاملاح والنفط والقار والاسفيداج وما شا
كلها وخواصها وتصاريقها فهم في معرفتها وعلمها متفاوتوا الدرجات بحسب
قوى نفوسهم وجودة تأملهم لها وهكذا ايضا حكم النبات فان منه ماله حب او يذر
يزرع ومنه ما هو اشجار يفرس ومنه ما هو حشائش تنبت وكذلك حكم الحيوان
فان منها ما يتولد في الارحام ومنها ما يخرج من البيض ومنها ما يكون من العفونات
فهذا هو الاصل المتفق عليه بين اهلها واما معرفتهم بعلل اختلاف انواعها
وخواصها واختلافها وافعالها ومتصرفاتها ومناقصها ومضارها فان اهلها
فيها متفاوتوا الدرجات كل ذلك بحسب قوى نفوسهم فيها وجودة
بحثهم عنها ودقة نظرهم وتأملهم فيها واما علوم المنطق فهي فوكان
لنفوسهم وفلسفي فالنفوس مثل صناعة النحو والاصل المتفق عليه بين اهلها
هو معرفتهم بالاسماء والاصال والحروف واهرابها من الرفع والنصب والخفض
ومثل صناعة الخطب التي الاصل فيها هو معرفة السجع والقصاحة وضرب
الامثال والتشبيهات ومثل صناعة الشعر التي الاصل فيها معرفة القاعيل والاسباب
والاوتاد والحروف المتحركات والسواكن فاما النظر في فروعها ومعرفة
المنزخات منها والعويص وعللها فهم فيها متفاوتوا الدرجات بحسب نفوسهم
وطول دريتهم ودوام رياضتهم وهكذا ايضا المنطق الحكمي هو فنون شتى منه
صناعة البرهان ومنه صناعة الجدول ومنه صناعة السفسطائي يعني المغالطين
فاما صناعة البرهان فان الاصل المتفق عليه بين اهلها هو معرفتهم بمعاني الستة
الالفاظ التي في ايساغوجي والعشرة التي في كتاب قاطيغورياس والعشرين
الكلمة التي في بارميناس والسبعة التي في انولو طيقا فاما ما يتفرع من فنون
المعاني وما يعرض فيها من غرائب المباحث فبحر عميق قد ناه فيها افهام كثير
من الناظرين فيها وتخيرت عقول كثير من المباحثين منها لدقة المعاني لهذه الصناعة
وعجيب اصولها وكثرة فروعها وبعد مرامي اهلها لان من هذه الصناعة
يعرف اداب الفلسفة وآدب الحكم وميزان العقل ومقاييس الحقائق التي تسمى
البرهان فتدتين بما ذكرنا ان لكل علم وصناعة فله اصول متفقة عليها بين
اهلها وكانها في اوائل عقولهم ظاهرة مينة وان كان عند غيرهم بخلاف ذلك مثال
ذلك قول المهندسين ان كل ضلعين من اضلاع المثلث مجموعين هما اطول من الباقي

لنى من الصلح الثالث فان هذه الحكومة عندهم كانها فى اولية عقولهم ظاهرة
بينه واما قولهم ان الصلح الاطول من كل مثلث يوتر الزوايا العظمى فهو ادى
واخفى قليلا يحتاج فيه الى تأمل واما قولهم ان الزوايا الثلث من كل مثلث مساوية
لزوايتين قائمتين فيحتاج فيه الى برهان ومقدمات وهكذا ايضا صناعة المنطق فان
قيها اشياء كانها فى اوائل عقولهم ظاهرة بينه وهو قولهم الضدان
لا يجتمعان فى شئ واحد فى زمان واحد فان هذه الحكومة بينه
ظاهرة واما التى هم ادى من هذا ويحتاج فيه الى البرهان فهو مثل
قولهم كون كل شئ فساد لشئ آخر وعلى هذا المثال يكون حالهم فى
المقولات عند اهل كل صناعة وعلم وادب ومذهب يوجد اشياء كانها فى اوائل
عقولهم واشياء اخر مثل ثوان وثوالت واربعة بالغا مبالغ مثال ذلك ان
الحكومات التى فى كتاب المجسطى على هيئة الافلاك فى تركيبها هى بعد النظر
فى علم المناظر ومعرفة الابعاد والاجرام وعلم المناظر بعد علم الهندسة والنظر
فى كتاب اوقليدس وعلى هذا المثال اوائل كل صناعة ماخوذ من صناعة اخرى
قبلها وان علم البرهان بعد المقولات والمحسوسات واعلم ان كل صناعة ماخوذة
من صناعة اخرى كما تقدم ذكره وان اهل كل صناعة او علم او مذهب هم بضنا
عتهم واصولها وفروغها اعلم واعرف من غيرهم وانما ذلك لتعلمهم لها ودرستهم
فيها وغول تجار بهم اياها كما سبب اختلافهم فى فروغها فهو من اجل تما
ضلهم فيها وان المتعلم المتبدى بها لا يمكنه ان يسال الفاضل الكامل فيها ويعارضه
ويطالبه بالدليل والحجة ويناقضه من غير بصيرة ولا بيان وهذه البلية العظمى
فى الصنائع والعلوم والمحنة على اهلها الفاضلين فيها ولكن من اشد بلية على الصناعة
واعظم محنة على اهلها هو ان يتكلم عليها من ليس من اهلها ويحكم فى فروغها
ولا يعرف اصلها فيسمع منه قوله ويقبل منه حكمه وهذا الباب من اجل اسباب
الخلاف الذى وقع بين الناس فى ارائهم ومذاهبهم وذلك ان افوا من القصاص
واهل الجدل يتصدرون فى المجالس ويتكلمون فى الاراء والمذاهب ويتناقضون
بعضها بعضا وهم غير عالمين بما هيها فضلا عن معرفتهم بحقائقها واحكامها وحدودها
فيسمع قولهم العوام ويحكم باحكامها فيضلون ويضلون وهم لا يشعرون واعلم
ان الجدل هو ايضا صناعة من الصنائع ولكن الغرض منها ليس هو الاغلبة الخصم

والظفر به كيف كان ولذلك يقال الجدل قتل الخصم عما هو عليه اما بحجة او شبهة
او شبهة وهو الثقافة في الحرب والحرب كما قيل خدعة وهو شبه الحرب والعركة
اذ الحرب خدعة ﴿ فصل ﴾ ثم اعلم ان الاصل في هذه الصناعة المتفق عليها
بين اهلها هو معرفة الدعاوى والسؤال والجوابات والدليل فاما كيفية السؤالات
واجوبتها والاستدلالات بالشاهد على الغائب وبالنظائر على الباطن وبالمحسوسات
على العقولات والحكم على الكل باستقراء الاجزاء في اى شئ يجوز وفي اى شئ
لا يجوز وكيف طرد العلة في معلولاتها وكيف قياس القروع على الاصول ومعارضة
الدعوى بالدعوى والدليل بالدليل وقلب المسألة على الاصل ومناقضة اصله
لفروعها ومقايضة الاصل بالاصل والفرع بالفرع ولوازم الشناعات وما يعرض
فيها وفي معرفتها لاهلها من الانقطاع والشكوك والخيرة فهم فيها متفاوتو الدرجات
كل ذلك بحسب قوى قوسهم وجودة ذكائهم ودقة نظرهم وبحسبهم ومكابرتهم
ووقاحتهم وشغبهم ثم اعلم انه ليس من صناعة ولا علم ولا ادب يعرض لاهله فيها
من الخيرة والدهشة والشكوك والظنون والخطا والعدوان والبغضاء بينهم
ما يعرض لاهل صناعة الجدل فيما يعتقدون فيها ويجادلون عنها والعلة في ذلك
اسباب شتى منها ان جميع الصنائع والعلوم والمذاهب والآراء موضوعات لهم
يتكلمون عليها ويعارضون فيها ويجادلون عنها قبل النظر والبحث عنها والعلم
فيها وعلة اخرى انه يمكن ان يداخلهم في صناعتهم من لبس منهم بالسؤال لهم
والمعارضة في دعاويهم والمناقضة لاجوبتهم لان السؤال اسهل من الجواب
والمعارضة دعوى تحاذى دعوى والمناقضة اسهل من اثبات الحجج لانها افساد
والافساد اسهل من الاصلاح في اكثر الاشياء وخصلة اخرى انهم ربما يكونون
مقلدين في اصول ما يجادلون فيه من المذاهب فيصرون القروع ومن يكون في
الاصل على التقليد كيف يمكنه ان يصير القروع على تبصرة وخصلة اخرى ان اكثرهم
ربما يجادل فيصر الراى والمذاهب لاعلى سبيل الورع والتدين وطلب الحق لكن
على سبيل التعصب والحمية والتعصب والحمية يعمى عن الحق ويضل عن الصواب
ثم اعلم انه ليست من طائفة تتعاطى العلم والادب والكلام اشر على العلماء ولا اضر
على الانبياء ولا اشد دعاوة لاهل الدين وافسد للعقول السليمة من كلام هذه
الطائفة المجادلة الظلمة وخصوماتهم في الآراء والمذاهب وذلك انهم ان

كانوا في ازمان الانبياء عليهم السلام وعند مبعضهم فهم الذين يطالبونهم بالمعجزات ويعارضونهم بالخصومات مثل ما قالوا للنبي عليه السلام لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وقالو النوح عليه السلام ما اراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي وهم الذين قالوا اذ امروا بالمؤمنين يتغامزون وقال تعالى في ذمهم ما ضربوه لك الاجدلا بلهم قوم خصمون فهذه حال من كانوا يعارضون اهل الدين في ازمان الانبياء ع م فاما اذا كانوا في غير ازمان الانبياء فهم الذين يعارضون اهل الدين والورع بالشبهات ويتبدون كتب الانبياء ع م وراء ظهورهم يفرعون الاراء والمذاهب بقولهم النافضة ورائهم الفاسدة ويضنون لمذاهبهم قياسات مناقضة واحتجاجات موهمة ويعارضون بها العقلاء من الاحداث والعامة فيضلونهم عن سنن دياناتهم النبوية يعدلون بهم عن موضوعات الشرائع الناموسية ثم اعلم انه ليس في صناعة بين اهلها من التفاسات ما بين اهل هذه الصناعة وذلك انك تجد فيهم من يكون له جودة عبارة وفصاحة كلام وسحر بيان يقدر معه على ان يصور بوصفه البليغ الحق في صورة الباطل والباطل في صورة الحق وهو مع ذلك جاهل القلب عن حقائق الاشياء بعيد الذهن بالمعارف وروى عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم اخوف ما اخاف على امتي رجل منافق علميم اللسان غير حكيم القلب يغيرهم بفصاحته ويبيانه ويضلهم بحمليه وقلة معرفته وتجد فيهم ايضا من يجادل ويحتج وينظر وكلامه ينتقض بعضه بعضا ولا يدري بذلك فاذا نبه عليه لم يشعر به وتجد فيهم ايضا الرجل العاقل الذكي المحصل في اشياء كثيرة من امور الدنيا فاذا فشت اعتقاده في اشياء بينة ظاهرة في العقول السليمة من الاراء الفاسدة وجدت رايه واعتقاده في تلك الاشياء اسخف واقبح من رأى كثير من الجهال والصبيان والعلة من ذلك اسباب شتى منها شدة تعصبه فيما يعتقده بقلبه من غير بصيرة واخرى اعجابته بنفسه في اعتقاده واخرى اعتقاده الاصول خفي فيها خطاءه بين ظاهر الشناعة في فروعها فهذا يلزم ذلك الشناعات في القروع مخافة ان ينتقض عليه الاصول ويطلب لها وجوه المراءضة عن الزام الحججة عليه نارة يشغب ونارة يموه وتارة يروغ في الجواب والاقرار بالحق ويانف ان يقول لا ادري والله ورسوله اعلم كما كان في زمان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سئلوا عما لا يدرون قالوا الله ورسوله

اعلم اقتداء باذن الله كما قال وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله وقال ولوردوه الى الله ورسوله وإلى اولى الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ولكن كثيرا من المجادلة يعتقدان لارجوع له الى الله على الحقيقة ولا يرجوا القائه ولا يجوز رؤيته لما نظر بعقله الناقص اداه اجتهاده الى هذا الرأى فترك ما ذكر الله في كتابه في عدة مواضع وذلك قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق وقوله الى الله مرجعكم جميعاً ثم يحكم بينكم يوم القيمة وقوله الغسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم اليانا ترجعون وقال من كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لآت وقال ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم ولوترى اذ وقفوا على ربهم قال اليس هذا بالحق وقال المسيح عم انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون وايات كثيرة في هذا المعنى ولكن من هؤلاء من يخرج ويقول معنى الرجوع الى الله اى الى ثوابه ولو انهم اعتبروا سنن الديانات النبوية والموضوعات الناموسية الالهية كيف فرض فيها واضعوها في كل سبعة ايام يوماً لترك الاعمال والاشتغال لامور الدنيا والفرار للعبادة والاجتماعات في بيوت العبادات من المساجد والبيع والكنائس والهيكل بالصوم والصلوة والقراين في الاعياد والبروز الى الصحراء والمنابر والخطب والسكوت والاستماع للواعظ والتذكار لامر المادبان هذه كلها اشارات ومرامى احوال القيمة التى في سبعة الف سنة تمرض النفوس الجزئية المتجسدة لدى النفس الكلية لفصل القضاء ليحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون فلوتركو اجدالهم واشتغلوا بما ينفعهم من اعمالهم الصالحة والتخلق بالاخلاق الجميلة وطلبوا الاداب المحمودة لكان خيرا لهم من الجدال والخصومات والغضب والتعصب والعداوات ولكن لاستيلاء المرنج عليهم في موبسدهم يحشدهم على ذلك وقوة المارارة تنمى الى امر جنسهم فيقيمهم على مثلها فيطول صحتهم مع امتاذيهم وروسائهم معودون ذلك ودوامهم فيما يتدربون به فيصر عادة لهم لا يصبرون عنها فلا تطمع باخى في صلاحهم وانما اكثرنا ذكر هذه الطائفة المجادلة لان كثيرا من اسباب الخلاف في الاراء والمذاهب من قبلهم يقع وهم السبب فيه لانهم يتكلمون الكلام والجدال والحجاج في دقائق العلوم ويتركون تعلم اشياء واجب عليهم تعلمها وهى بيعة ظاهرة جليلة وهم يحملونها جلة ❀ فصل ❀ في بيان آداب الجدال فقول اعلم ان كل مسألة تنازع فيها اثنان اوجاعة فلا يخلو من ان يكونوا من اهل تلك الصناعة التى

المسألة منها اويكونوا من غير اهلها فان كانوا من غير اهلها فكلامهم فيها على غير اصل مقرر منهم وكل كلام ومنازعة في شئ على غير اصل مقرر منهم فلا تحصيل لكلامهم فيه ولا حجة لدما وبهم وان كان احدهما من غير اهلها فان منازعته لصاحبه تعدى منه وظلم وكلام صاحبه معه ايضا تخلف منه اذ كان يجادل مع من ليس من اهل صناعته وان كانا من اهل تلك الصناعة فلا يخلو من ان يكون متساوي الدرجة فيها ومتفاوتين فان كانا متفاوتين فتحكمهما مثل ما تقدم ذكرهما من ذكر حكم الاولين وان كانا متساويين الدرجة في تلك الصناعة فسيحكمهما ان يؤخذ فيما اختلفا فيه الى قوانين تلك الصناعة واصولها وبقيسان عليها تلك المسألة ان كانت من فروعها وان لم يكن في قوة نفوسهم استخراجها فسيحكمهما ان يتحاكما الى من هو اعلى درجة منهما في تلك الصناعة ليحكم بينهما وان لم يجدا من يحكم بينهما فيرضيان بحكمه ولا في قوة نفوسهم استخراجها من الاصول فليس لهما الا التزك لتلك المسألة والسكوت عنها فان لم يفعلا ما وصفنا في الجدال والخصومة فسيكون ذلك بسبب العداوة والبغضاء بينهما وكلما ازدادوا الخاضا ازدادوا اخلافا على خلاف وعداوة على عداوة وبغضاء الى يوم القيمة ويكون تلك حالهم وهذا من احداث اسباب اختلاف العلماء في الاراء والمذاهب فاما بيان فنون القياسات فاعلم حسب ما تبين ههنا وذلك ان الامور التي يعلمها الانسان ثلاثة انواع ماض ومستقبل وحاضر فعلمه بما هو حاضر في الوقت موجود في طريقة احدي الخواص والخواص قد تخطى وتصيب في ادراكاتها محسوساتها لعلل شتى قد بينا طرقا فيما قد تقدم ذكره وعلمه بما كان من الامور ومضى مع الزمان والقضى مع الايام او غاب عنه بالمكان فهو بطريق السمع والاخبار والمخبر قد يكون صدوقا وقد يكون كذوبا وهكذا ايضا رب مستمع مكذب بالصدق ورب مستمع مصدق بالكذب فاما علمه بما سيكون او غائب عنه بالمكان فقد يكون بعضا بالقياس والقياس قد يكون صحيحا ويكون سقيا وهكذا المستعمل للقياس قد يكون جاهلا باستعماله كما بينا في قياس الصبيان والجهال والعوام وكثير من الخواص وهذا ايضا احداث اسباب اختلاف العلماء في الاراء والمذاهب ثم اعلم انك اذا اعتبرت ودققت النظر تبين ان اكثر علم الانسان انما هو بطريق القياس والقياسات مختلفة الانواع كثيرة القنون كل

ذلك بحسب اصول الصانع والعلوم وقوا نينها شال ذلك ان قياسات القهمة
لا تشبه قياسات الالطبا ولا قياس النجمين يشبه قياس الحيويين ولا المتكلمين
ولا قياسات المتفلسفين تشبه قياسات الجدلين وهكذا قياسات المطلقين في
الرياضات لا تشبه قياسات الجدلين ولا تشبه قياساتهم في الطبيعيات ولا
القياسات في الالهيات وهكذا الحكم في سائر الصنائع والعلوم وسند كسر
طرفا من ذلك في موضعه ولكن نقول اولاما القياس وذلك ان القياس هو الحكم
على الامور الكليات الغائبات بصفات قد ادركت جميعها في بعض جزئياتها
مثال ذلك لما ادرك الانسان ان النير الى الجزئية حارة حكم بان كل نار حارة
ايضا الغائبة قياسا على ما ادرك حسا وهكذا حكم على رطوبة الماء من جزئياتها
على كلياتها بالحس جزئية وبالعقل كليا واعلم ان هذا الحكم وهذا القياس لا يطرد في كل
شيء ولا في كل مكان وذلك ان يكون في كثير من البلدان اناس عقلاء لا يجدون
من الماء الا عذبا فاذا حكموا بما ادركو اعلى ان كل ماء في الارض عذب قد
اخطوا وهم لا يشعرون وعلى هذا المثال يكون الخطا والصواب في القياس
الذي يطرد في كل شيء واذا تأملت يا اخي وجدت اكثر اختلاف العلماء وخطاهم انما
هو في استعمال القياس من هذا الفن يكون ويخفى عليهم وهم لا يشعرون وان علموا
ايضا لا يحسنون كيف يميزون من الاشياء التي يطرد فيها القدماء الحكماء قد تبعوا في
استخراج هذا حتى عرفوه ووضعوه في كتبهم بخط طويل لا يصبر على طلب معرفته
كل احد من الناس الا المحبون للحكمة الطالبون للحقائق وقد دس رنا طرفا من
ذلك في رسائلنا المطقية ولكن نذكر منها طرفا في هذا الفصل مثالا واحدا اعلم
يا اخي بان القياس الذي يطرد الحكم فيه بالجزء على الكل انما هو في الصفات الذاتية
لشيء لا في الصفات العرضية والصفات الذاتية هي التي اذا بطلت بطل الموصوف
واذا ثبتت ثبت الموصوف وهي الصورة المقومة والصفة العرضية هي التي
اذا بطلت لم يطل الموصوف والمثال في ذلك رطوبة الماء وعذوبته فان الرطوبة اذا
بطلت لا يكون الماء موجودا اما العذوة فليست من الضرورة اذا بطلت بطل الماء
فالرطوبة هي الصورة المقومة للماء والعذوبة هي الصورة المتحتمة له فعلى هذا المثال
ينبغي ان يعتبر الحكم في القياس ليصيب ولا يخطى واعلم ان الحكماء الاولين لما اثبتوا
الذي ذكرنا وعلموا ان اكثر علمهم انما هو بطريق القياس وقد يدخل الخطا

والزلل في القياس كما بينا طلبو ذلك حيلة يا منون بها الخطاء والزلل في القياس
وسموها البرهان وميران العقل من اجل طلب الحقائق واصابة الصواب
وتجنب الزور والغرور بالحقيقة له لكن منهم مصيب ومنهم مخطى والله يهدي من
يشاء الى صراط مستقيم ثم اعلم ان كثير من اهل الجدل يطنون ويحكمون بحكمهم
وظنوا ان الله سبحانه وتعالى كلف عباده طلب الحقائق واصابتها جميعاً
وجعل لهم وعيداً ان اخطاءوا ولم يصيبوا وليس الامر كما ظنوا لانه قال لا يكلف
الله نفساً الا وسعها والوسع دون الجهد والطاقة واصابة الحق ليس في وسع
الطاقة فكيف ولا في وسعها وانما كلف الله العباد طلب الحقائق والجهد في الطلب
فاما اصابتها فالله يهدي من يشاء اليها كما وعد جل جلاله والذين جا هدوا فإني
لنهديهم سبلنا وانما شرط بقوله فينا لان من الناس من لا يكون جهده في الطلب
لوجه الله ولكن لاسباب اخر يطول شرحها فن اجل ذلك لا يستحق الهداية
ولا يستاهل الاصابة ثم اعلم ان هذه المسألة من احدى مسائل امهات الخلاف
وذلك ان كثير من الناس من يقول او يظن انه مستغن عن العلوم في طلب
الحقائق بما رزقه الله تعالى من الفهم والتمييز والذكاء والاستطاعة فينكل
على حوله وقوته وينسى ربه والاستعانة به والسؤال له والتوفيق فيخذل ويحرم
التوفيق كما قال الله تعالى نسوا الله فانهم انقسم { فصل } في بيان انواع القياسات
فتقول اعلم ان الموازين التي وضعها الحكماء ليعرف بها الخطاء والزلل في القياس
مختلفة الفنون وذلك بحسب الصنائع والعلوم والقوانين كما هو موجود في
اختلاف موازين اهل البلدان النائية ومكانهم المعروفة بينهم بحسب موازين
اهل البلدان في موضوعاتهم ولكن مع اختلافها كلها فالغرض
المطلوب منها هو اصابة الحق والعدل والانصاف فيما يتعاملون بينهم في الاخذ
والاعطاء فهكذا ايضا غرض الحكماء في استخراج البرهان الذي يسمى ميران
العقل هو طلب الحقائق واصابة الصواب وتجنب الزور والخطاء استعمال
القياسات ولكن منهم من يصيب ومنهم من يخطى ايضا في استعمال هذه الموازين
وذلك من احدى ثلث خصال اما يحمله بحقيقة هذه الموازين وكيفية استعمال
هذه الميران او لغرض من الاغراض في موازين الناس ومكانهم المعروفة
بينهم والمستعملين لها كيف يدخل الخطاء والزلل عليهم اما يحمله بصحة

الميزان وبكيفية استعمالهم لها اولغرض من الاغراض فاما واضعوها فاما قصدوا في وضعها الا لطلب الحق والصواب والعدل والانصاف واعلم ان الموازين التي وضعتها الحكماء في طلب حقائق الاشياء في العلوم والصنائع كثيرة لا يحصى عددها الا الله الواحد القهار ولكن كلها لا يخرج من ثلاثة انواع اما ان يستعمل بالايدي او باللسان او بالضمير والتي تستعمل بالايدي كالتبيان والشاهدين والمكائيل والموازين والاذرع وماشا كلها وبالجملة كل مقياس يستعمله الناس في معاملاتهم في الاخذ والاعطاء في طلب العدل والانصاف بينهم ومنها ما يستعمله النجوم واصحاب الرصد وقسام المياه كالبركاز والاصطرلاب والات الرصد كل ذلك في طلب معرفة اجزاء الزمان ومقادير الاوقات ومنها ما يستعمله المساح والقسام والمهندسون في طلب معرفة الاجرام والابعاد كالذراع والباب والاشل وذوات الشفتين وماشا كلها ومنها ما يستعمله الصناع في صنائعهم كالبركاز والمسطرة والكونياو الشاقول والزاوية وما شا كلها كل ذلك لمعرفة الاستواء والاعوجاج ومنها ما يستعمله اهل كل صناعة على حدتها فاما الذي يستعمله باللسان فذل العروض التي يستعملها الشعراء والخطباء والنحويون والموسيقون فاما التي تستعمل بالضمير فهو مثل ما يستعمله الفقهاء الحكماء عند تفكيرهم في المعلومات المحسوسات والمشاهدات واستخراجهم بها الخفيات المعقولات وصحة القياسات في ادراك البرهينات ثم اعلم ان هذه المقائيس كلها طرقات الى المعلومات وهذه الموازين احكام وعدول نصبها الباري تعالى بين خلقه ليتمها كون اليها في طلب العدل والانصاف والحقايق والاستواء ويحتنبون الزور والخطا والظلم والجور ويرفعون بها الخلاف والمنازعة من بينهم بحرزا لظنون وتخمين الراي ثم اعلم انه قد يقع الخلاف والمنازعة بين المستعملين للقياس والموازين ايضا من جهات اربعة اما بقصد من المستعملين لها دغلا وغشا لاغراض لهم واما بسببهم ومنها واما بجهلهم بكيفية استعمال الميزان واما ان يكون القياس والميزان معوجا غير مستويا اجل هذه الوجوه يقع الخلاف والمنازعة بين اهلها فهذه ايضا احد اسباب الخلاف بين العلماء في ارائهم ومذاهبهم ثم اعلم ان هذه الموازين والمقائيس التي تقدم ذكرها كلها دلالات ومنالات واشارات الى الموازين التي ذكر الله تعالى بقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا ثم اعلم ان هذا

الميزان هي آخر الموازين كلها فمن رجحت حسنة في هذا الميزان فقد اقلح
وربح سعادة ابدية وفاز فوزاً عظيماً ومن خفت موازينه فقد خاب وخسر خسراً
مبيناً فانظر لنفسك يا اخي وبادر و اعمل عملاً صالحاً وتزود فان خير زادك
التقوى وحاسب اليوم نفسك قبل ان تحاسب فهو ايسر لحسابك وكن وصيها
تامن تقريظ وصيك بعدك وزن اعمالك اليوم ولا تغفل قبل ان تحاسب بموازين
فهو اقل لوزن حسنة ان كنت تحسن هذا الوزن وهذا الحساب كيف
يكون وان كنت لا تدري ولا تحسن فهم الى مجلس اخوان لك نصحاء
اصدقاء كرام فضلاء ليعرفونك كيفية محاسبة نفسك ووزن حسناتك فانهم
اهل هذه الصناعة وقد قيل استعينوا في كل صنعة باهلها وقد وضعنا هذا الحساب
وهذا الميزان في رسالة البعث والقيامة فاعرفها من هناك اذا وقعت على جبل
الاعراف مع اهل المعارف الذين ذكرهم الله تعالى ووصفهم بقوله وعلى
الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة سلام عليكم بما صبرتم
ثم وصفهم بقوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فلا تغتر يا اخي بقول
من يقول ويظن بان هذا يعرف بعد الموت هيئات هيئات اولئك ينادون من مكان بعيد
كيف يعرف بعد الموت والله تعالى يقول ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة
اعمى واصل مسيلاً نبهك الله ايها الاخ من نوم الغفلة ورقده الجهالة واحيا قلبك
بنور المعارف وجعلك من الذين ذكرهم بقوله افمن كان ميتاً حينئذ وجعلناه
نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهي ظلمات
الجهالات المتراكبات بعضها فوق بعض على قلوب الغافلين كما ذكر في
كتب النبوات من المعارف الشريفة والاسرار المكنونة التي لا يسرها
الا المظهرين من ادناس الشهوات الطبيعية والفروور بالذات الجرمانية
الذين ذمهم الله بقوله انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وقال يريدون
عرض الدنيا وقال رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقال تلك الدار الآخرة
نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً وايات كثيرة في القرآن في
ذم المريدين للدنيا ومدح المريدين للآخرة وهتك الله لافادة الدار الآخرة وجعلك
من اهلها وجبج اخواننا واذا قد تبين بما ذكرنا طرف من مقائيس اهل الصنائع
والعلوم وموازين الحكماء فيها ونريد ان نذكر طرفاً من مذاهبهم وارائهم

وبخاصة ما كان في امر الدين اذا كان هذا الفن من المباحث والمطالب من اشرف الصنائع البشرية والطف العلوم الانسانية واعجب المعارف واعرف الادراكات واهلها اعقل الناس ومدركاتهم اكثر من المعلومات وذلك ان هذه الدرجة احق درجة يبلغ اليها العقلاء في طلبهم العلوم والمعارف وهذا البحر من العلم اوسع اقطار اوقصره ووجه اعرق اغماره وجواهره انفس اقداروا سالكوه ابعد مراما وربحهم اكثر تزايدا واحزانها اعظم مصيبة من مائت ما تقدم ذكره لان من ارشد في هذا الطريق فسيرته سيرة الملائكة ومن ضل عنه سلك به مسلك الشياطين والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وسنين صحة ما قلنا وحقيقة ما وصفنا عند ذكرنا الاراء الحكمية والمذاهب البدعية الفرقة والديانات النبوية والمنهاجات السنية والسير الملكية والمقاصد الربانية ﴿ فصل ﴾ في اجناس الاراء والمذاهب فنقول اعلم ان الاراء الفاسدة واختلاف العلماء فيها ما هو من امر الدين والشريعة وسننها وما يتعلق بها من العلوم والاحكام ومنها ما هو في الاداب والرياضات والعلوم والصنائع مما ليس له تعلق بامر الدين مثل الحساب والهندسة والنجوم والنحو والطب وما شاكلها قاما التي لها تعلق بامر الدين فهي كثيرة لا يحصى عددها الا الله ولكن يجمعها كلها نوعان حكمية ونبوية ونريد ان نذكر اصول هذه الاراء والمذاهب وبعض فروعها مختصرا اوجز مما يمكن اذ كان الشرح والاستقصاء يطول فنبدا اولافا بيان الاراء الحكمية ومذاهبها اذ كنا قد بينا طرفا من الاراء النبوية في رسالة النواميس الالهية والمذاهب الربانية ولكن نريد ان نذكر من ذلك ما لا بد في هذا الفصل جلا قبل ذكرنا الاراء الحكمية والمذاهب البدعية ليكون الناظر فيها يحفظها ويعتقدها ويتعلق بقلبه قبل نظره في الاراء الحكمية والمذاهب البدعية والبحث عنها والاحتجاجات عن اهلها المتسدة للعقول السليمة الغير المرتاضة قاما بيان ماهية الخصال المانعة للانسان عن الشرور حسبا بين ههنا وذلك ان الناس مختلفون في طباعهم واخلاقهم واعمالهم وعاداتهم وعلومهم وصنائعهم ذوفنون شتى لا يحصى عددهم الا الله تعالى ولكن منهم خير وشرير فنقول اشرا الناس من لادين له ولا يؤمن بيوم الحساب والعلة في ذلك ان الانسان لما خلق مستطيعا لعمل الخير ممكنا به وهو بتلك الاستطاعة بعينها يقدر ان يعمل الشر لاسباب شتى ويمتنع عنه علل عدة وقد بيناها في رسالة الاخلاق

ولكن امنع الخصال للانسان عن الشر واقصعها عنه الدين وتوابعه من الورع
 والتقى والحياء والمروة والرجة والخوف وما شاكلها من خصال الدين
 والايان فن لا يؤمن يوم الحساب ولا يرجوا الثواب ولا يخاف العقاب
 فهو لا يمتنع عن الشر جهده وطاقته سيما اذا دعته اليه الاسباب
 وامكنه وان تجنبها في الظاهر مخافة للناس فهو لا يتجنبها في السر واعلم ان الدين
 هو شيان اثنان احدهما هو الاصل وملاك الامر وهو الاعتقاد في الضمير و
 السر والاخر هو القرع المبني عليه القول والعمل في الجهر والاعلان ونحتاج
 ان نشر ههما جميعاً حسب ما جرت عادة اخوتنا الكرام الفضلاء فنبداً اولاً بذكر
 الاعتقادات اذ كانت هي الاصول والقوانين فيما هو غرضنا ومقصودنا في
 هذا المقام كما قيل الاعمال بالنيات ولكل امرء ما نوى * فصل * في بيان
 ماهية اجود الاراء وخير الاعتقادات فنقول اعلم ان اعتقادات الناس كثيرة
 لا يحصى عددها الا الله تعالى ولكن لا يخرج كلها من ثلاثة انواع فنها ما يصلح للخاص
 دون العام ومنها ما للعام دون الخاص ومنها ما بين الخاص والعام ونريد ان نذكر في
 هذا الفصل ما يصلح للخاص والعام جميعاً ان يعتقدوه اذ كان القسمين الاخرين كثيرة
 الانواع والفروع بطول شرحها فنقول اعلم ان من اجود الاراء واقفع الا
 اعتقادات وما يصلح لجميع الناس من الخاص والعام ان يعتقدوها ويقرروا بها
 هو القول بحدوث العالم وانه مصنوع وان له باري حكيم وصانع قديم وخالق
 رؤوف رحيم وانه قد احكم امر عالمه واتقن امر خلقه على احسن النظام
 والترتيب ولم يترك فيه خللاً واعوجاً جالته فانه لا يجرى في عالمه امر ولا
 يحدث حدث صغير ولا كبير دقيق ولا جليل الا هو يعلمه قبل كونه لا يخفى
 عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة وان له ملائكة هم خالص عبادته وصفو
 بريته نصبهم لحفظ عالمه ووكلهم بتدبير خلائقه لا يعصونه طرفه عين مما نهاهم
 عنه ويفعلون ما يؤمرون وان له خواصاً من بني آدم اصطفاهم وقربهم
 وجعلهم وسائط بين الملائكة وبين خلقه من الجن والانس وسفراء له وانه
 امر عبادته باشياء اذا فعلوها فهو خير لهم وانفع للجميع ونهاهم عن اشياء
 ان لم يتهموا عنها صرفهم عن الاتعققاتهم الافضل وانه لما امرهم شيئاً لا يطيقون
 به ولا يفعلون شيئاً مما هو لا يعلمه وانهم قاصدون نحوه متوجهون اليه منذبون

خلقهم ينقلهم حالا بعد حال من الاتقص الى الاتم ومن الادون الى الاكل ومن الاذنى الى الافضل الى يوم يلقونهم ويشاهدونه فيوفيههم حسابهم ثم اعلم انه ليس الى معرفة هذا الرأى سبيل والى هذا الذى ذكرنا وحقيقة ما وصفنا طريق الاشياء اثنان احدهما الاستبصار والمشاهدة وبين البصيرة واليقين بالقلب الصافي من الشوائب للنفس الزكية النقية من الذنب بعد تأمل شديد للحسوسات ودقة نظر في المعقولات ودربة بالرياضيات وبحث عن القياسات كما فعلت القدماء الحكماء الموحدون الربانيون واقرار باللسان وايمان بالقلب وتسليم بالقول كاقرار الملائكة بها الهاما وتأيدا او كاقرار الانبياء للملائكة وحياءا وانباء او كاقرار المؤمنين للانبياء ايمانا وتسليما او كاقرار العام والاتباع للخواص والعلماء لتقليدا وقولا او كاقرار الصبيان للآباء والمعلمين لتعلما وتلقينا فهذا الذى ذكرناه ذاهو احذار كان الدين وهو الاعتقاد الصحيح واما الركن الاخر الذى هو الطاعة فهو الاتقياد من المأمورين المرؤسين للأمراء الناهيين ثم اعلم ان الاوامر والنواهي تختلف بحسب مراتب الامرين والمأمورين فى احوالهم فمن ذلك طاعة الاولاد للآباء والامهات فيما يامرونهم بمما فيه صلاحهم وينهونهم عنه مما فيه فسادهم وهلاكهم قتل لهم ما قولا كريما وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعه ومنه طاعة الصبيان للمعلمين فى قبول التاديب فيما هو صلاح لهم ومنها طاعة التلامذة للاستاذين فى قبولهم تعليم الصنائع فيما هو صلاح لهم ومنها طاعة الأزواج لبعولتهن فيما يامرونهم من لزوم المنزل والتصون الذى فيه صلاحهن ومنها طاعة المرضى للأطباء فى الحمية وشربها الادوية مما فيه صلاحهم وبرؤهم ومنها طاعة الجهال للعلماء فيما يامرونهم بالتمسك بامر الدين واجتناب المحارم بما هو صلاح لهم ومنها طاعة الرعية للسلطان العادل فيما يامرهم به من المعروف وينهاهم عن المنكر ومنعهم من ظلم بعضهم بعضا مما فيه صلاحهم ومنها طاعة السلاطين والامراء والملوك لخلفاء الانبياء عليهم السلام فيما يولونهم من البلدان وجباية الخراج ومحاربة الخوارج والاعداء وحفظ الثغور وتحصين البيضة فيما فيه صلاح لهم وصلاح الرعية منهم ومنها طاعة الخلفاء للانبياء عليهم السلام فيما رسموا لهم من حفظ الشريعة على الامة واقامة السنة على اهل الملة ومنها طاعة الانبياء عليهم السلام للملائكة فيما تلقى اليهم من الوحي والانباء فى تدوين

الكتب المنزل و وضع الشريعة و اوضح السنة و جع شمل الامة و تاليف قلوب
الجماعة با بلاغ الوصية و اظهارا لدعوة فيما فيه صلاح الكل و تقع الجميع ومنها
طاعة الملائكة لرب العالمين فيما قضت له من عبادته و وكلت به من تدبير برئته و حفظ
خليقته بما فيه صلاح الجميع و تقع للصوم و بقاء العالم و دوام الخليفة و البلوغ
بها الى اقصى مدى غاياتها التي هي السعادة العظمى فهذا هو الدين النبوي
الحنيف و النهاج السني و السيرة الملكية و هو ان يكون مرقوس يتقاد لطاعة
رئيسه و لا يعصيه فيما يامر به و ينهاء عنه فيما فيه صلاح الجميع و اذ قد تبين بما
ذكرنا ما للدين الحنيفي و المذهب الرباني و الاعتقاد الجيد و الراي الصواب
و الطريقة المختارة التي يصلح ان يتدين بها كل الناس و يعتقد كل احد من الخاص
و العام جميعاً و زبدان نذكر طرفاً من المذاهب المختلفة و الاراء الذائنة و ما الا
حباب الداعية لاهلها اليها و من اين انحر فواعن الطريقة المستقيمة و ضلوا
عن الصواب و وقعوا في الا باطل و نبداً اولاً بذكر الاراء الحكيمة و المذاهب
البدعية ثم نذكر علل اختلاف اهل الديانات و النواميس الالهية في فروعها
من السنن و الاحكام ❀ فصل ❀ في بيان الاراء الحكيمة و هي نوعان دهرية
ازلية و محدثة معللة فنقول اعلم ان من هذين تفرعت سائر الاراء الحكيمة و مذاهبها
فنبداً اولاً بذكر الدهرية ثم نقول هؤلاء كانوا اقواماً قد كان لهم من الفهم و التمييز
قد راما فنظروا الى الموجودات الجزئية المدركة بالحواس و تأملوا و اعتبروا و الها
احوالها فوجدوا النكل مصنوع اربع علل علة هيولانية و علة صورية و علة
فاعلية و علة تامة فلما فكروا في حدث العالم و صنعتهم طلبوا الها هذه الاربعة العلل
و بحثوا عنها و هي هذه اترى من عمله و من اي شئ عمله و كيف عمله و لم عمله و ايضا
متى عمله فلم يبلغ فهمهم الى ذلك و لم يتصوروه لقصور تفوسهم عن فهم دقة معانيها
لان الباحث عنها يحتاج الى نفس زكية فاضلة في العلم و العمل و يحتاج الى ذهن
صاف خليو عن الغش او الدغل و نظر دقيق و بحث شديد ليدرك هذه العلل
و معانيها و حقائقها كما بينا في رسالة المعارف و لما نظروا في هذه الباحث و لم يعرفوها
دعاهم جهلهم و اعجابهم باراتهم الى القول بقدوم العالم و ازليته و انكروا العلة
الفاعلية لما جهلوا الثلثة الباقية و لم يعرفوها ثم اعلم ان كل ما نظر في مصنوع متامل
له يطلب بنامله و فكره اربع علل من عمل و متى عمل و كيف عمل و لم عمل فانما

يطلب هذه المباحث لأنه يرى ويعاين بأول نظرة في ذلك المصنوع اشياء ثلثة
ظاهرة جليلة من اثر الصنعة لتخفى على كل عاقل سليم العقل من الافات العارضة
للعقول وهى الثلثة المخصوصة والشكل والنقش والتصاوير والاصباغ وما شاكلها
فلولا ان هؤلاء الذين زعموا وقالوا بقدوم العالم قدراوا هذه الاشياء بنظرهم
الى هذا العالم وبتمام بنيتهم وشكله وما فيه من انواع التصاوير والنقوش
والاصباغ لما طلبوا من الفاعل لها ولا بحثوا عنه كيف عمل ومتى عمل ومن اى شئ
عمل ولم عمل وايضالوا منهم حين لم يعرفوا هذه العلل ولم يفهموا رجوعا الى قول
من هو اعلم منهم واعرف بما هيئاتها وحقايقها واقرأوا على انفسهم بالبحر لما قالوا هذا
القول ولا اعتقدوا هذا الاعتقاد ولكنهم لا عجايبهم بانفسهم وانكالمهم على تخمهم
ودقة نظرهم دعاهم جهلهم الى القول بقدوم العالم وذلك انهم تكلفوا ما لم
يطبقوا وتعاطوا ما لم يكن من صناعتهم فوقعوا فيها وتحيروا فيه واصابوا ما اصاب
القرود من النجار فهذا الباب من اختلاف الناس واعظمها بلية ان يتعاطى الصناعة
من ليس من اهلها * فصل * في بيان مناقب العقل والافات العارضة
للعقول فنقول اعلم ان هؤلاء القوم لم يرتابوا ولم يضلوا من قلة العقل ولارداثة
التمييز ولا من ترك النظر ولكن من الافات العارضة للعقول وذلك ان العقل
وان كانت له مناقب كثيرة قال له ايضا آفات كثيرة تعرض لها وقد ذكرنا طرفا
منها في رسالة الاخلاق ولكن لا بد ان نذكر في هذا الفصل طرفا منها فنقول
اولا ما العقل الانسانى وذلك ان العقل الانسانى ليس هو شئ سوى النفس
لناطقة اذا هو كبر وشاخ بعد ايام الصبى وذلك ان النفس يوم ربطت بالجسد
اعنى الجنين فى الرحم كانت ساذجة لاعلم لها من العلوم ولا خلق من الاخلاق
ولاراي ولا مذهب ولا تدبير ولا سياسة ولا رياضة فى ادب كما ذكر الله تعالى والله
اخر جكم من بطون امها انكم لاتعلمون شيئا وانما كانت جوهره روحا نية حية بالذات
علامة بالقوة فعالة بالطبع فاذا حصلت فيها رسوم المحسوسات التى تسمى
انواعا واجناسا مصورة بعد غيبة المحسوسات عن مشاهدة الحواس لها فمرت بها
وتاملتها ونظرت فيها وعرفت اعيانها ومناقبها ومضارها وجربتها
واعترتها سميت عند ذلك عاقلة علامة بالفعل كما بينا فى رسالة الحاس والمحسوس
فاما مناقب العقل وافعاله كثيرة لا يحصى عدد ها الا الله الواحد القهار وقد

ذكرنا طرفاً في رسالة العقليات وشرحاً ولكن نريد ان نشير اليها في هذا
 الفصل اشارة فنقول ان جميع الافعال البشرية المحكمة وجميع الآراء والمذاهب
 المختلفة العقلية والوضعية من افعال العقل الانساني لكن له مع هذه الفضائل
 والمناقب كلها افات عارضة كثيرة فمن تلك الافات الهوى الغالب نحو شئ ما
 والعجب المفرط من المرء برأى نفسه والكبر المانع عن قبول الحق والحسد الدائم
 للآخران وابناء الجنس والحرص الشديد على طلب الذات والشهوات والمجالة
 وقلة التثبت في الامور والبغض والعداوة عند الحكومة والخصومات والميل
 والتعصب لمن يهوى والحمية الجاهلية عند الاقتحار والافقة من الانقياد للطاعة
 وحب الرياسة عن غير استحقاق وما شاكل هذه الافات العارضة للعقلاء المضلة
 لهم عن سنن الهدى المانعة عن الانتفاع بفضائل العقل ومنافعه ثم اعلم انه ليس
 من مرتبة في الدنيا ارفع ولا فضيلة احسن من الرياسة في العقلاء لذوى
 السياسات والتدبير ولا نعمة الذولا رتبة احسن من اقياد العقلاء للرئيس
 وطاعتهم له ولا محنة اعظم ولا بلية اشد من عصيان العقلاء للرئيس الفاضل
 وعداوتهم له وهذه الخصال من احدى امهات الخلاف والمعاصي وهى كبر ابليس
 وحرص آدم ومجملته حين بادروا بحسد قايلا فاما الكبر ففى الخصلة التى سنهيا ابليس
 فرعون آدم كفر اعنة الانبياء الذين هم جنوده يوم امر بالسجود لادم والطاعة
 والاقبياد لامره والخصلة الاخرى التى هى ايضا احدى امهات المعاصي حرص
 ادم ومجملته حين بادروا بطلب ما ليس له تناول قبل حينه واستحقاقه فلماذا قها بدت
 له عورته وسقطت مرتبته وانحطت درجته وانكشفت عورته وشتت به اعداؤه
 فلولا انه كانت سبقت كلمة من ربه تفضلا منه عليه ورحمة منه لكان لزاماً له
 العقوبة وكل من عصى من ذريته كان يتعاجل بالعقوبة من ساعته ولكن امهل
 الى وقت ما فلما تاب وندم استحق الغفران والعفو ربنا ظله انفسنا وان لم تغفر لنا
 وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاما ابليس فانه لما فكر بالسجود والاقبياد للطاعة
 واستكبر وتمرد ولم يندم ولم يرجع ايس من الرحمة ولكن انظر ايضا وامهل واخرت
 العقوبة والعذاب عنه الى يوم الوقت المعلوم قال رب فانظرنى الى يوم يعثون
 قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال فبعزت لك لا غوينهم اجمعين
 الاعدادك منهم المخلصين وهذه سنة القراعنه وحالهم في الدنيا والدين الذينهم

جنود ابليس اجعون الذين ياتقون من الدخول تحت امر الانبياء والطاعة لهم
ويؤخرون ويجهلون الى يوم يموتون فاذا ماتوا قامت قيامتهم واخسوا بالعذاب
فلا يزال ذلك دابهم الى يوم يبعثون كما قال تعالى النار يرضون عليها غدوا وعشيا
ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب فقد تبين بما ذكرنا ان القائلين
بقدم العالم لم يرتابوا ولم يضلوا عن الصراط من قلة العقل والبلاهة لو ترك النظر
والبحث ولكن من الاقلت العارضة والاخلاق الردية لنفوس والاسباب المختلفة
والامور المشككة والقصور عن التمام وتركهم ما كان اخذه عليهم اوجب
وفصله بهم اولى وتعاطيهم ما لم يكن من صناعتهم وتكلفهم ما لم يكن في قوة
نفسهم * فصل * واما الاخر من الخطاء الذي يطرى عليهم وذلك
انهم اراد وان يعرفوا العلة القاعلة قبل معرفتهم المعلول وانما يعرف
الصانع المحجب الغائب عن ادراك الخواس اذا عرف المصنوع المكشوف
الظاهر وانما يعرف المصنوع بالنظر الى الهوى واعتبار احوالها لان في معرفة
حقيقة الهوى ومعرفة احوالها معرفة المصنوع وفي معرفة المصنوع معرفة
الصانع وقد بينا في رسالة سماع الكيان ماهية الهوى وحقيقتها وحوالها ولكن
نذكرها هنا من امرها ما لا بد منه ثم اعلم ان الهوى وحقيقتها هو جوهر سادج
لا كيفية له ولا نقش ولا الصورة ولا الاشكال ولا الاصباغ ولا الاعراض بل
هو متهيئ لقبولها ولا يقبلها الا بقصد قاصد وجعل جاعل مثال ذلك الخشب فانه
متهيئ لقبول صورة الألواح والسرير والكرسى والباب وغيرها ولكن يقصد
من التجار وعناية منه وهكذا قطعة من حديد فانها لا تقبل الصورة الا بعد قصد
قاصد من الحداد وكذلك سائر الهويات الموضوعة في سائر الصنائع البشرية
وهكذا ايضا الهوى الطبيعية التي هي الاركان الاربعة التي لا تجتمع ولا يكون
منها المعدن والنبات والحيوان الا بقصر قاصر او صنع صانع والعلة القاعلة لها
هي قوة من قوى النفس الكلية القلبية باذن الله تعالى وهكذا الجسم المطلق
الذي هو جوهر طويل عريض عميق حسب لا يصير على الاشكال كريات
مدورات بعضها ببعض وبعضها كواكب صغار وكبار وبعضها اركان مختلفة
الطبائع من الحرارة والبرودة والرطوبة واليوسنة وخفيف وثقل ولطيف
وغليظ وبعضها متحرك وبعضها ساكن وبعضها اسرع حركة وبعضها ابطا

حركة ومشاكل هذه الحالات التي هي موجودة عليها لا يقصد قاصد وجعل
 جاعل وهو الله العزيز الغفار الواحد القهار تعالى وتقدس وكفى بهذا دليلا
 وبيانا ووجه للعقول الفريضة على ان العالم مصنوع والمصنوع يقتضى الصانع
 وهذه قضية موجبة في اوائل العقول بينة ظاهرة جليلة لا تخفى على كل عاقل متأمل
 سليم القلب والعقل من الاثبات العارضة وان لم يعلم من عمله ومتى عمله وكيف
 عمله ولم عمله فاما النظر في امر الهيولى والدليل والحجة على حده فيحتاج الى
 نظر ادق من هذا ويبحث اشد وتأمل اجود وتميز الطف كما يناسب رسالة المبادئ
 العقلية واذقتين بما ذكرنا بطلان قول القائلين بقدم العالم ولم نريد ان نذكر طرفا من
 اقوال القائلين بحدته وفنون مذاهبهم واختلاف طبقاتهم والاسباب المؤدية لهم
 اليها وفيماذا اصابوا وفيماذا اخطوا (فصل) في بيان العلة الداعية الى القدم بحدث
 العالم عن علة واحدة فنقول اعلم ان القائلين بحدث العالم طائفتان احدهما
 تعتقد ان العالم محدث مصنوع وله علة واحدة مبدعة بخمرة وهو حي قادر
 حكيم وهذا راى الانبياء عليهم السلام واتباعهم وبعض القدماء الموحدين
 والحكماء منهم والاخرى ترى وتعتقد ان العالم محدث مصنوع ولكن ترى وتعتقد
 ان له علتين اثنتين قد يمتين ازليتين وهذا الخلاف من احدى امهات الاراء
 والمذاهب المتفرعة بها ويحتاج ان نذكر الاعتبار والقياس الذي اداهم الى
 هذا الراى والاعتقاد كيف كان فنقول اعلم ان السبب في ذلك هو نظرهم الى
 الشرور التي تجري في عالم الكون والفساد الذي هو دون فلك القمر وذلك انهم
 راوا من القبيح الشنيع ان يكون صانع العالم واحدا ثم يتركه عالمه ملوما من الشرور
 والفساد ولا يمنع من ذلك ولا يغيره وان كان لا يقدر عليه فقد وجب علة اخرى
 لان الشرور افعال والفعل لا يكون الا من فاعل ومنفعل هذا كان نظرهم والى
 ها هنا كان مبلغهم من العلم والى هذا اداهم اجتهدهم في البحث والنظر والتفكير
 والقياس وهذه المسألة اعنى طلب علة كون الشرور في العالم هو من احدى
 امهات اسباب الخلاف من العلماء في الاراء والمذاهب وذلك انه منذ كان الناس
 في الدنيا والعلماء مختلفون في علة كون الشرور في هذا العالم لمن هو ومن القائلين
 بالحقبة ومن اين كان اصلها ومنذ كرم هذا الفصل ما قالوه وتكلموا فيه
 * فصل * في بيان اسباب العلة الداعية للقائلين بالاصلين فنقول اعلم

وفضلك الله أن القائلين بالأصليين طائفتان أحدهما ترى وتعتقدان لهما
 فاعلان من أحدهما نور خير والآخر ظلة شرير وهذا رأى زاد شئت
 ومأني وأتباعهما وبعض الفلاسفة والطائفة الأخرى ترى وتعتقد
 بأن إحدى العلتين فاعل والآخرى منفعل يعنون به الهوى وهذا رأى
 بعض الحكماء اليونانية والذي دعاهم الى هذا الرأى هو نظرهم الى الشرور
 التي تجري بين كل اثنين متنازعين من الناس والحيوان من القتل والحروب
 والخصومات والعداوات وما يحدث بينهما من الأسباب والأحوال فهذا
 الاعتبار قالوا وبهذا القياس حكموا بأن حدوث العالم كان سببه من فاعلين
 اثنين متنازعين لكن أحد هما خير والآخر شرير فهذا كان قياسهم والى هذا الموضوع
 كان مبلغهم من العلم والى ههنا اداهم اجتهداهم ولهم ايضا في كيفية حدوث
 العالم كلام واقويل بطول شرحها الا انها مذكورة في كتبهم فلذلك تركناها
 اذ لا فائدة في بيان ذلك فاما القائلين بأن إحدى الأصليين فاعل والآخرى منفعل
 فاما دعاهم الى هذا الرأى ما رواه انه يلزم القائلين بالفاعلين من الشنعة والتبجح
 وما يوجب لهما من العجز والنقص من فعالهما وتناقضهما وما يقضى دون ذلك
 من قلة النظام في تركيب العالم وخلق السموات وما يمرض من الفساد العام
 والبوار الكلي وقد يوجد الامر بخلاف ما يلزم من هذه الحكومة وذلك انهم
 قد تبينوا نظام العالم وعرفوا اتقان خلق السموات مع سعتها وكبر اجزائها وكثرة
 خلقتها التي هناك وليس فيها شيء من الفساد والشرور البتة وانها كلها على
 احسن النظام واجود الترتيب والهندام وان الشرور لا توجد الا في عالم الكون
 والفساد التي تحت فلذلك القمر وليس توجد الشرور ايضا في عالم الكون والفساد
 الا في النبات والحيوان دون سائر الموجودات ولا في كل وقت ايضا ولكن
 في وقت دون وقت لأسباب عارضة لا بالقصد الاول من الفاعل بل من جهة
 نقص الهوى وعجزه عن قبول الخير في كل وقت او على كل حال وقياسهم
 في ذلك اعنى كون الشرور من قبل الهوى واعتبارهم الموجودات في الشاهد
 وذلك انهم قالوا انا نجد في ود كل صانع ان تكون مصنوعاته على اتقن ما يمكن
 واجود ما يكون ولكن ربما لا يتأتى في ذلك المادة والهوى الموضوع في صناعته
 الاعلى قدر ما هو يفعل فيها بحسب ما يتأتى فيها ويعمل عليها ما يجي

عنها وليس العجز منه بل هو من الهوى الناقص العصر القبول ومثال ذلك ان الحكيم منا في الشاهد في وده ان يعلم كل علم وكل حكمة يحسنها اولاده وتلامذته وان يجعلهم حكماء فضلاء مثله في اسرع ما يكون ولكنهم لا يقبلون ذلك الاعلى التدرج وفي عمر الايام والاوقات شيئا بهدشيئ لنقص فيهم لا العجز في الحكيم والنقص في الكمال يسمى شرا وليس المشر شيئا سوى عدم الخير والتمام والكمال فهذا كان مبلغ علمهم والى ههنا ادى اجتهد ادهم فاما القائلون بالعلة الواحدة وانها واحدة قديمة فانهم نظروا ادق من نظر اولئك وبحسب الاجود من يحشهم وتاملوا غير تاملهم فراوا من القبيح الشنيع ان يكون محدث العالم قديمين واعتبارهم وقياسهم كان في ذلك هكذا قالوا لا يتخلوا الاسلان القديمان من ان يكونا متفقين في كل شئ من المعاني او مختلفين في جميع المعاني او متفقين في شئ ومختلفين في شئ فان كانا متفقين في جميع المعاني فواحد لا اثنين وان كانا مختلفين في المعاني فاحدهما عدم وان كانا متفقين في شئ ومختلفين في شئ فالشئ الثالث وقد بطلت المثوية فيجب ان يكون اصل العالم ثلاثة والقائلون بالثلاثة او اكثر لازمة لهم هذه الحكومة والشبهة ايضا فاما العلة الواحدة متفق عليها بان من يقول بالاثنتين واكثر فقد قال بالواحد ثم ادعى الى مادة الزيادة **فصل** واما بيان البحث عن حدوث الهوى فنقول اما القرون بحدوث الهوى من الحكماء القدماء فانهم لما ارادوا البحث عن ذلك ابتدأوا اولاً بالنظر في العلوم الرياضية فاحكموها ثم بحثوا عن الامور الطبيعية فعرفوها معرفة صحيحة ثم تفكروا عند ذلك في الامور الالهية وبحثوا عنها بحثا شديدا بنفوس صافية وافهام زكية وعقول وافية فادركوا ما طلبوا وتصوروا ما بحثوا عنها عن قوة معرفة صحيحة وسكنت صدورهم الى ذلك وقد بينا في رسائلنا الالهية طرقا من ذلك ولكن نذكر ايضا في هذا الفصل مثلاً واحدا ليكون دليلاً على صحة ما قلنا وذلك انهم لما ارادوا النظر في حدث العالم كيف كان بعد ان لم يكن وما ذلك الصانع الذي صنعه نظروا اولاً الى المصنوعات فتاملوها فوجدوها اربعة انواع فنها مصنوعات بشرية نحو ما يعمل الصانع في اسواق المدن ومنها مصنوعات طبيعة مكونة من الاركان الاربعة مثل اشخاص الحيوانات والنباتات والمعادن ومنها مصنوعات نفسانية كالافلاك والكواكب والاركان ومنها مصنوعات

الهية كالعقل الفعال والنفس الكلية والهيولى الاولى والصورة المجردة ثم نظروا
 الى المصنوعات البشرية فوجدوا كل صانع من البشر محتاجا في صناعته الى ستة
 اشياء ليتم بها صنعه وهى الهيولى والمكان والزمان والحركة والادوات والالة
 وكل صانع طبيعى محتاج الى اربعة منها وهى الهيولى والمكان والزمان والحركة
 ووجدوا كل صانع نفسانى محتاجا الى اثنين منها وهى الهيولى والحركة فعند ذلك
 تبين لهم ان البارئ تعالى غير محتاج الى شئ منها لان فعله وصنعه انما هى اختراع
 وابداع بلا حركة ولا زمان ولا مكان ولا ادوات وذلك ان الله تعالى اول شخص
 اخترعه واوجده جوهر اشرفا بسيطا روحانيا يسمى العقل الفعال ثم ابدع
 بتوسط هذا الجوهر جوهر اخر دونه في الشرف يقال له النفس الكلية ثم ابدا
 النفس الكلية بتوسط العقل الفعال فحركت الهيولى الاولى طولا وعرضا وعمقا
 وكان منها الجسم المطلق ثم ركب من الجسم عالم الافلاك والكواكب والاركان
 الاربعة جميعا ثم ادار الافلاك حول الاركان واختلطت بعضها ببعض وكان منها
 المولدات الكائنات من المعادن والنبات والحيوانات فبارك الله رب العالمين
 فقد تبين بهذا الاعتبار وبهذا القياس العلة الفاعلة والعلة الهيولانية والعلة
 الصورية فاما الدليل على صحة ما قلنا وحقيقة ما وصفنا فلا يتبين الا بعد معرفة
 النفس ذاته فانه اشرف جوهر من الجسم وقد بينا طرقا من ذلك في رسائلنا
 الرياضيات والطبيعات والالهيات ما فيه كفاية ولكن نذكر في هذا الفصل طرقا
 منها بعون الله ﷻ اعلم ﷻ فنقول اولانا الجسم جوهر طويل عريض عميق
 ايجاب غير حي ولا متحرك ولا حساس سلب هذا باجتماع من العلماء فاما النفس
 فانها جوهر ليست بجسم وهى حية بذاتها علامة بالقوة فعالة بالطبع والدليل
 على ذلك ما قد بان من تأثيراتها في الاجسام وذلك انها هى الحركة الجسم المدبرة له
 المكتسبة له الحيوة والقدرة وهى المصورة فيه الاشكال والنقوش المتحركة عليه
 المتصرفة بحسب ما تتأني في شخص واحد من الاجسام الكليات والجزويات
 اجمع وكفى بهذا دليلا على وجود النفس وشرف جوهرها واما الدليل على ان
 العقل اشرف من جوهر النفس فهو بين ظاهر لكل عاقل وذلك ان الانسان لما كان
 افضل من سائر الحيوانات التى تحت فلك القمر وكان فضله انما هو من قبل عقله
 لا من جهة النفس لان سائر الحيوانات لها نفوس ايضا فكفى بهذا دليلا على ان

العقل اشرف من النفس ولما تبين ان العقل اشرف الموجودات وافضلها بعد
الباري تعالى وكان العقل هو المقر على نفسه وعلى مادونه من الموجودات بان
كأها مبدعات محدثات مكونات والله عبد لربه وانزبه علة لها وهو الذي ابداع
الهيولى واختر عها بعد ان لم تكن فوجب الرجوع الى حكم العقل وقضيه
ان قال قائل ان الذين قالوا بقدم الهيولى وازليته فبقضية العقل حكموا فسلم
لا يجب النزول على قضيتهم والرضى بحكمهم فنقول ان عقل الانسان نوعان
غريزي ومكتسب فاما الغريزي فيحصل للانسان بعد تامله للمحسوسات واما
المكتسب فكل من كان اكسرا تاملا للمحسوسات واصفى نفسا كان اعقل ويهذه
العقل يعلم ان العالم مصنوع مركب من هيولى وصورة اذا تامل جزوياته من
الافلاك والاركان والمولدات والمضوعات وذلك ان فى كل مصنوع آثار
الصنعة باقية فيه يضطر العقل الغريزي الى الاقرار به وان لم يعلم متى عمل وكيف
عمل ولم عمل ومن عمل واما حدث الهيولى فليس يعلم بهذا العقل الغريزي ولكن
بالعقل المكتسب والعقلاء متفاوتوا الدرجات فى هذا العقل كنفاه وتمهم فى
العقل الغريزي وفوق كل ذى علم عليهم وذلك ان من كان اكثر تاملا واكثر
رياضات للمعقولات الغريزية المأخوذة او اتملها من المحسوسات واصفى نفسا
كان اعقل واعلى درجة فى المعارف واذا تاملت يا اخى وجدت اكثر اختلاف
العلماء فى احكام هذا العقل المكتسب اما من اجل تقاوتهم فى درجات عقولهم
واما من اجل اختلافات قياساتهم وقنن استعمالهم لها وذلك ان منهم من
يستعمل فى البحث عن دقائق العلوم القياس الجدلى ومنهم من يستعمل القياس
الخطابى او البرهان الهندسى او المنطقى او العددي فيختلف نتائجها بحسب
اختلافها ويختلف احكام العقول بتفاوتها واختلافها كثير الا يحصى عددها الا
الله الواحد القهار وقد ذكر فى كتب المنطق طرعا من ذلك بشرح طويل
ولكن نذكر لذلك مثلا واحدا ليكون دليلا على ما وصفتنا فنقول اعلم ان العقلاء
انما وضعوا القياسات العقلية ليستخرجوا بها المجهولات بالعلومات فيما اختلفوا
فيه بنحز العقول كما وضعوا الموازين والمكائيل والاذرع ليستخرجوا بها مقادير
الاشياء المجهولة بالاشياء المعلومه لا اختلفوا فيه بالخزرو التحمين فيما يتعاملون كان
هذه الموازين مختلفة بحسب بلدانهم وسنن شرائعهم كذلك قياسهم العقلى يختلف

بحسب مراتبهم في درجات العقول المكتسبة والذين قالوا يقدم الهوى اذا هم
الى هذا الحكم طريق القياس الذي استعملوه وذلك انهم نظروا في هذه الهوى
كنظرهم في هوى الصناعة وهوى الطبيعة وهوى الكل فمقاسوا بها ومن
هنا انهم خرجوا عن الصواب واخطوا القياس وما مثلهم في ذلك الا كمثل
اولئك الصبيان الاغبياء الذين ذكرناهم في رسالة المعارف وذلك ان هوى
الصناعة يصنعون الطبيعة فهي شئ موجود وهوى النفس هو مصنوع الباري
تعالى مبدع مخترع لامن شئ آخر فلو انهم سلكوا في البحث من حدث العالم
سلك الفلاسفة الربانيين لما اختلفوا وذلك ان هذه الحكماء الربانيون لما ارادوا
البحث عن حدث العالم والهوى الاولى اشدوا اولاً بالعكر في الامور الرياضية
فاحكموها بمخرجها عن الامور الطبيعية فعرفوها معرفة صحيحة ثم تفكروا في الا
مور الالهية ويبحثوا عن حدث العالم وحدث الهوى كيف كان قادر كوا
ما طلبوا او فهموا اما ادر كوا وتصوروا اما بحثوا عنه ويبحثوا عما تصور لهم
وسكنت نفوسهم الى ذلك ونحن قد بينا طرفاً من ذلك في رسالة المبادئ العقلية
فصل في بيان اقوال الصالحين في ماهية الهوى فنقول اعلم ان القائلون في
ماهية الهوى وحدثها فهم مختلفون في ماهيتها وكيفية حدوث الاجسام منها
وهذا الخلاف هو من احدى امهات الاراء والمذاهب القرعة عنها وذلك ان
منهم من يرى ويعتقد انها اجزاء صغيرة لا تجزأ فان الفيت ضرباً من التاليف كانت
منها الاجسام المختلفة الاشكال كما ذكرنا في رسالة الهندسة الحسية فانها مختلفة
الكيفيات يعنون ان منها اجزاً نارية واجزاً اترابية واجزاً مائية واجزاً هوائية
فاذا اختلطت ضرورياً من الاختلاط كانت منها المولدات الكائنات من المعادن
والنبات والحيوان وسائر الافلاك والكواكب والذى اداهم الى هذا الراى اعتقادهم
للأمور وقياسهم هوى الصناعة وذلك ان منهم لما راوا هوى الصنائع مختلفة
الكيفيات فاذا الفت كانت منها جزويات من المصنوعات المختلفة كالسيرير والباب
المؤلف من الخشب وهكذا حروف الكتابة ونقش الاغانى واصوات الموسيقى
وعقاقير الاطباء واصباغ المصورين وحوامج الطباخين والحلاوين وما شاكلها
فانها كلها مختلفة الكيفيات اذا اجتمعت والفت وربكت كانت منها ضروري
المصنوعات كما بينا في رسالة نسب الموسيقى فهذا الاعتبار والقياس حكموا على

تلك الاجزاء التي زعموا انها لا تتغير به بكميات مختلفة الصور والى هذا الموضع
كان عليهم واليه اداهم اجتهادهم ومنهم من كان يفتي نظراً من هؤلاء واشد تمبيراً
وبحفاظاً زعموا ان تلك الاجزاء كلها ثمة فيسبب بعضها اسبب بعض وينوب مناسبه
فاذا الفت ضرورياً من التاليف وشكلت ضرورياً من الاشكال واختلطت ضرورياً من
الاختلاط حدثت منها اعراض ثم كميات وهيأت وصفات والوان وطعوم وورائح
وما شاكلها والذي اداهم الى هذا الرأي والاعتقاد اعتبارهم هيولات الصنائع فانها
مماثلة الاجزاء فاذا صورت ضرورياً من الاشكال اختلقت اسماءها وافعالها كما بينا
طرفاً في رسالة الهيولى والصورة مثال ذلك قطعتين من حديد صورت احدهما
بشكل تسمى سكيناً والاخرى منشاراً وفعل السكين خلاف فعل المنشار والحديد
واحد لان الذي عمل من هذه كان جائزاً ان يعمل من تلك والاجزاء حتمية والمؤلف
المركب مختلف والى هذا الموضع كان لغ علمهم ودقة نظرهم ومنهم من كان ادق نظراً
واشد تمبيراً والطف وقالوا ان الهيولى انما هو جوهر بسيط وحائى معرمان جبيع
الكيفيات قابل لها على النظام والترتيب الاول قالوا كما بينا في رسالة المبادئ العقلية
قد تبين بما ذكرنا وشرحنا ان العالم مصنوع بعلم ذلك بالعقل الفرزى اذا اعتبر هذا
الاعتبار ويعلم ان الهيولى مبدع مخترع بالعقل المكتسب اذا اعتبر هذا الاعتبار ويعلم ان
الهيولى على ملأ كراواتين لهؤلاء الحكماء ما العلة الفاعلة وما العلة الهى لانية
وما العلة الصورية بحثوا ان العلة التامة التى هى الغرض الاقصى الذى من اجله
يفعل الفاعل فعله وهذه المسألة ايضا من احدى امهات المباحث التى منها تفرع سائر
الارأ والمذاهب والذي اداهم الى هذا البحث هو نظرههم الى الصنائع البشرية
وذلك انهم وجدوا كل صانع بشرى فى فعله غرض والغرض هو الغاية التى
يسبق اليه فهم الفاعل اولاً وهو من اجله يفعل الفاعل فعله فاذا فعله وبلغ اليه قطع
ذلك الفعل وهما طائفتان ففهم من يرى ويعتقد بان البارئ تعالى خلق العالم لعله
ما والاخرى تعتقد ترى باذنه لالعله والذي اداهم الى الرأى هو نظرههم وبحتمهم
واعتبارهم على هذا الوجه الذى تقررده نحن وهو انهم قالوا لا يخلو تلك العلة
من ان يكن هو الله تعالى او غير ه فان كان غيره وجب القول بالثبوتية وقد قام البرهان على
فساد هذا الرأى وان كانت ليس غيره فهذا الذى قلنا الى هذا كان علمهم والى ههنا
كان اجتهادهم والذين قالوا بالهالة التامة طائفتان احدهما ترى وتعتقد ان

تلك العلة هي ارادة البارئ تعالى ومشيئته ومنهم من يرى ويعتقد انها علمه السابق
 والقائلون بالارادة طائفتان فمنهم من يرى ويعتقد انها علمه السابق وان ارادة
 الله صفة من صفاته ومنهم من يرى ويعتقد انه فعل من افعاله والذين قالوا انه
 صفة من صفاته طائفتان فمنهم من يرى ويعتقد انها صفة ذاتية ومنهم من يرى
 انها صفة عرضية والذين يرون انها صفة عرضية فمنهم من يرى انها
 قائمة به ومنهم من يرى انها قائمة بغيره ومنهم من يرى انها قائمة بنفسها وبين هؤلاء
 منازعات ومناقضات يطول شرحها مذكورة في كتب جدالهم وخصوماتهم
 والذين قالوا ان تلك العلة هي علمه السابق طائفتان فمنهم من يرى
 ويحتج بانه خلق العالم لانه كان عالما بانسه سيخلق فلو لم يخلق لكان محالاً للعالم
 والمحالف للعالم جاهل وهو تعالى منزّه عن اشغال الخلق ومنهم من يرى
 انه سيخلق لان خلقه للعالم حكمه وفعل الحكمة عند الحكيم واجب فاذا لم يفعل
 الحكيم الحكمة يكون فيها فلو لم يخلق اذ العالم اكان تاركاً للحكمة وتاركاً
 الحكمة فيه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وهذا راجع الاقويل واحق
 واصوب ❦ فصل ❦ في بيان قول القائلين ان اسباب الشرور في العالم
 بالعرض لا بالقصد واما القائلون بان الشرور هي عارض في العالم من قبل
 الهوى الذي هو جوهر متفعل ناقص القبول لفوائد طائفتان احدهما ترى
 وتعتقد قدمها فيما مضى دهر اطويلا وهي عادمة للصورة والاشكال والكيفيات
 اجمع ثم ان البارئ تعالى قصد وصور في تلك الهوى عالم الاجسام ذوا النلة
 الابعاد وجعلها على اشكال كريات مستديرات محيطات بعضها ببعض كما ذكر في
 كتاب المجسطي وكتاب بانيس الحكيم في تركيب الافلاك والطباق السموات
 وجعلها مسكناً لعبيده وماوى لجنوده وهي النفوس السارية في العالم من اعلى
 القللك المحيط الى متسمى مركز الارض وهي اجناس الملائكة وقبائل الجن واحزاب
 الشياطين وارواح بنى آدم والحيوانات اجمع وهم سكان سمواته وقاطنة
 ارضه العامرون عائله المديرون افلاكه المسيرون كواكبه المعيشون حيوانات
 ارضه المربون نباتها والمكونون معادنها كل ذلك باذن الله تعالى وتقدس والله
 جود السموات والارض ولكن اكثرهم لا يعلمون ومن اجلهم خلق السموات
 ومن اجلهم بسط الارض وبهم تدبير العالم كل ذلك ليلفهم الى اقصى غاياتهم

التي هو البعث والخلود في النعيم ابد الابدين وقالوا هذا كله حكمة وجود
 وفضل ونعم واحسان وخيرات والله تعالى خالقها وجا عليها وعلتها ومبقيها
 ومتممها قاما الشرور فهي عدم هذه الخيرات عن الهوى ونقصا عنها عنه
 وذلك انها لو خليت بطبيعتها لرجعت الى حالتها الاولى وخلعت الصورة عن
 ذاتها وبطل نظام العالم واضمحل وجود الخلائق وكان من ذلك بوار
 الكل والفساد وهو الشر المحض ولكن من حكمة الله لا يقتضى تركها
 لان تصويره الهوى ايجاد وتر كيب العالم منه حكمة والنشؤ وجود منه
 وتفضل عليهم ورحمة لهم والعدم بعد الوجود شر ونقص الحكمة سفة واستر
 جاع الفضل لؤم وترك الرحمة قساوة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ثم اعلم يا اخي
 ان ليس مما حكى هؤلاء من احوال الهوى ووضعوا من اسباب الشرور ونسبوها
 الى الهوى بمنكر عند خصما ثم غير قواهم بقدمها وانكناوا ارادوا بقولهم
 قدم الهوى الاولى انها اقدم من الشئ الموضوع منها فهذا قول
 صحيح وان ارادوا انها ليست مبدعة ولا مخترعة قلنا زعم في هذه الحكومة
 وقعت قد بينا في رسالة المبادئ حقيقتها وكيف هي مبدعة ومخترعة ثم اعلم ان كثيرا
 من اهل العلم ومن تكلم في حقائق الاشياء لا يعرفون الفرق بين الشئ المخلوق
 والمصنوع وبين المخترع المبدع وهذا احد اسباب الخلاف بين العلماء في اراءهم
 ومذاهبهم في قدم العالم وحدثه ثم اعلم ان الخلق هو تقدير كل شئ من شئ
 آخر والمصنوع ليس هو بشئ غير كونه الصورة في الهوى واما الابداع
 والاختراع فهو ايجاد شئ لا من شئ وهذه المعرفة وتصور هذه الحكومة
 يبعد عن كثير من المرتاضين بالرياضات الحكيمة فكيف على غيرهم ثم اعلم ان
 الذين قالوا يقدم الهوى فان الذي دماهم الى هذا النحو والى نظرهم الى
 الموجودات الجزويات التي دون فلك القمر واعتبارهم هذه الكائنات الفاسدات
 من المعادن والنبات والحيوان وذلك انهم وجدوا كل مصنوع شرى وطبيعي
 مركبا من هوى سادج لاشكل فيه قبل تصوير الصانع له بذلك الشكل واذا
 خلا ذلك المصنوع زمانا طويلا اندرس واضمحل وانخلعت الصورة عنها
 ورجعت الى حالتها الاولى ترابا مثال ذلك البنيات المتخذة في المدن والقرى
 وذلك انهم راوا صنعها جعوا التراب والحشب ونوها ثم يحفظونها بالرمات

ليدوم زمانا فاذا خليت زمانا طويلا تمدت واقدّست واضمحلت وصارت
 ترابا وحجارة كما كانت بديا وهكذا حكم النبات والحيوان والمعادن التي هي
 مصنوعات طبيعية فانها تصير كلها يوما ترابا وان طال الزمان فعلى هذا القياس
 والاعتبار حكموا على الهوى الاولى وصنعة البارى فيها العالم وحفظه
 على ما هو عليه الان من القش والتصاوير والاشكال والهيئات المختصة بخلق
 فلك وكوكب كوكب وركن ركن واجناس الحيوانات اجمع والنبات والمعادن
 واحدا واحدا واما الهوى التى لا كيفية فيها فليست هى محتاجة فى وجودها
 الى صانع وفاعل يزعمهم فهذا كان اعتبارهم والى هذا الموضع كان مبلغ اجتهادهم
 قاما للذين قالوا بحدث الهوى فانهم نظروا ادق نظرا من اولئك وتاملوا اجود
 من تاملهم وبخوا اشد بحثا منهم كما ينأى فيم تقدم ذكر ذلك فاطلب من هناك
 فصل في بيان كيفية انواع الخيرات والشور فى هذا العالم فنقول اعلم
 ان الخير والشر على اربعة انواع فمنها ما ينسب الى سعود الفلك ونحوه ومنها
 ما ينسب الى الامور الطبيعية من الكون والفساد وما يلحق الحيوانات من الالام
 والوجاع ومنها ما ينسب الى ما فى جملة الحيوانات من السالف والتأخر والمودة
 والتباعد وما فى لمبايعها من التنازع والتغالب ومنها ما ينسب الى ما يلحق
 النفوس التى تحت الامرو والنهى فى احكام الفرس من السعادة والنحسة فى الدنيا
 والاخرة جميعا ثم اعلم ان هذه الانواع من الخيرات والشور التى ذكرناها اسبابا
 وعلا بطول شرحها وقد ذكرنا طرفا فى رسالة العلل والمعلولات ولكن نذكر
 فى هذا الفصل منها ما لا بد منه فنقول ان الخيرات التى تنسب الى سعود الفلك فهى
 بعناية من الله تعالى وقصد منه لاشك فيه واما الشور التى تنسب الى نحوس الفلك
 فهو عارض لا بالقصد من الله تعالى ذلك اشراق الشمس وطلوعها على بعض البقاع تارة
 وتسحيها الماء مدة ومغيها عنها تارة اخرى كما يرد تلك البقاع مدة ما فهو
 بعناية من الله تعالى وواجب حكمته لما فيه من الصلاح والرفع للعموم كما قال تعالى
 قل انتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيمة من الله غير الله ياتيكم بضياء
 افلا تسمعون وقال من رحته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله
 ولعلكم تشكرون وتذكر الله تعالى انعامه على عباده واحسانه اليهم وافضاله
 عليهم قاما الذى يعرض لبعض الحيوانات ولبعض النبات من الحر المفرط والبرد المتلف

في بعض الاوقات وفي بعض الاحاث وفي بعض البقاع فليس ذلك بالقصد الاول
 وهكذا ايضا حكم الامطار فانما يرسلها لكيما يحيى بها البلاد ويصلح بها شان
 العباد فان عرض من ذلك اذية لبعض الحيوانات او تلف النبات او تحرنت به
 العجائز فليس ذلك بالقصد الاول وعلى هذا القياس حكم جميع ما ينسب الى
 نحوس الفلك من الامور العارضة للحيوان والنبات والمعادن وموايد الناس
 وما يحكم في تحاويل من السنين واحكام القرائن وما شاكل ذلك وما ينسب
 الى نحوس الفلك من الشرور والفساد جميعا عارضا لا بالقصد الاول واما الخيرات
 التي تنسب الى الامور الطبيعية فهي كون الحيوان والنبات والمعادن والاسباب
 المعينة لها على النشؤ المبغية لها الى اتمحالاتها واكملها ياتها فهي كلها بقصد
 من الله تعالى وعناية من تفضله وانعامه واما الشرور التي هي الفساد واليلى
 الذي يلحقها بعد الكون والفساد والاسباب التي يعوقها عن البلوغ الى التمام
 والكمال فهي عارضا لا بالقصد الاول ولكن بالقصد الثاني وذلك ان هذه الكائنات
 التي دون فلك القمر لما لم يكن ان تبقى اشخاصها في الهيولى دائما في هذا العالم
 لتلطف الحكمة الالهية والعناية الربانية ان يكون بقاؤها بصورها وان كانت
 الاشخاص في الذوبان والسيلان دائما والمثال في ذلك صورة الانسانية التي
 هي خليفة الله في ارضه فانها باقية منذ خلق الله تعالى ابا البشر الى يوم القيمة
 وان كانت الاشخاص في الذهاب والمحيى فهكذا حكم سائر الحيوانات والنبات
 والمعادن وانواعها باقية بصورها وان كانت الاشخاص في السيلان والذوبان
 وانما كان ذلك بواجب الحكمة لان في القوة فضائل وخيرات بلا نهاية لا يمكن
 خروجها من القوة الى الفعل والظهور دفعة واحدة في وقت واحد لان الهيولى
 لا تسع لقبولها الاشياء شيئا بعد شئ على التدرج وعمر الاوقات والزمان
 دائما ابدا والمثال في ذلك انه لو خلق الله تعالى آدم عليهم من مضي منهم ومن
 هو موجود الان ومن يحيى من بعد الى يوم القيمة في وقت واحد لم يكن
 تسعهم الارض برحبها فكيف حيوانهم ونباتات غذائهم واتسعتهم وما
 يحتاجون اليه في ايام حياتهم فمن اجل هذا خلقهم قرنا بعد قرن وامة بعد امة
 لان الارض لا تسعهم والهيولى لا تحملهم دفعة واحدة فقد تبين بما ذكرنا
 ان التقصان ليس من قبل الله تعالى وعلة اخرى ايضا لاسباب الشرور وذلك انه

لما كانت هذه الكائنات يتبدى كونها من اقصى الوجود و اضعف القوى مترتبة الى اتم الحالات و اكل الغايات باسباب معينة لها على النشوء والنمو و مبلغة الى اكل غاياتها بعناية من الله تعالى سميت تلك الامهات بخيرات وكذلك كل سبب عارض بلوغها من ذلك يسمى سرا و هى عارضة لا بالقصد الاول و المثال فى ذلك ما تقدم ذكره من امر الشمس و المطر * فصل * فى بيان الفرق بين القصد الاول و القصد الثانى على قول الحكماء فنقول اما الحيراث التى تنسب الى جيلة الحيوان و ما فى طباعها و اخلاقها و افعالها بقصد منها و ارادة فهى بالقصد الثانى لا بالقصد الاول ثم اعلم ان معنى قول الحكماء القصد الاول و القصد الثانى فالفرق بينهما هو ان ما كان من قبل البارئ تعالى من الابداع و الابتعاد و الاختراع و البقاء و التمام و الكمال و البلوغ و ما شا كل ذلك من الاوصاف يسمى القصد الاول و القصد الثانى هو كل ما كان من قبل تقضى الهوى انه لم يبح منها الا هذا و لم يقبل الا هذا و ما شا كل ذلك من الاوصاف و اما بيان انواع الشرور و المنسوب الى بعض الحيوانات و الى الجيلة المركوزة فيها فنقول ان الشرور التى تنسب الى جيلة الحيوانات و ما فى طباعها هى ثلثة انواع ففى الاولام التى تعرض لها دون سائر الموجودات و منها العداوة التى فى جبلتها و منها افعالها التى بقصد منها و ارادة فاما الامهات فتكون من ثلثة اوجه احدها المالجوع و العطش عند حاجة اجسادها الى المادة و الغذاء و الثانى الم الضرب و الصدم و الكسر المضر باجسادها الم تلف لها كلها و الثالث الم الامراض و الاسقام المقعدة لمزاج اجسادها و اخلاط ابدانها فاما الاولام التى تعرض لنفوسها عند الجوع و العطش فان ذلك بالقصد الثانى و ذلك انه لما كانت هذه الاشخاص كل واحد منها مركب من جسد جسمانى و نفس روحانى و كانت الاجسام مركبة من الاخلاط المركبة المتضادة و هى دائمة فى الذوبان و السيلان و محتاجة فى بقائها الى المادة و الغذاء جعلت لنفوسها الام عند حاجتها الى الغذاء و المادة لتكون تلك الاولام باعثة لنفوسها لتنهض باجسادها فى طلب الغذاء فلو لم يكن تعرض لها تلك الاولام لتهاونت بها و تركتها بلا غداء و كانت تذوب و تفسحل كلها و تبطل لا قرب مدة و اهون سعى و كانت تبقى تلك النفوس اما باجساد او بلا اجساد ناقصة غير تامة و لا كاملة و كانت تعوقها المارب التى هى مقصودة بها

كايينا في رسالة البعث والقيمة وجعل لها ايضا عندتناول الغذاء لذة وشهوة اما
 الشهوة فلان لا تتناول من الغذاء ما لا يصلح لها واما اللذة فلان تاكل وتشرب ما
 دام الطبيعة محتاجة لها واذا كتفت زالت اللذة فهذه كلها بقصد من الله الواحد
 القهار ومن اجل النقص الذي في الميولي كياتتم النفوس وتكمل واما الضرب
 والكسر والصدم والجرح والحرق والبرد والامراض والاسقام وبالجملة كل
 امر مضر بالجسد مفسده فاما جعل للنفوس المساكين انحاء تلك الالام على حفظ
 اجسادها وصيانة هيكلها اذا كانت الاجساد لاحيلة لها في جرم منفعة ولا دفع
 مضرة عنها ومن الدليل على صحة ما قالوه ما تبين منها انها كيف تشبه من حال
 النوم وكيف تيقظ من حالة الغفلة وكيف نحس وتشعر بالاشياء المودبة المفسدة
 من الجسد وكيف تدفع تلك الاشياء عن جسدها اما بالقرار والاعتباس عنها
 واما بالقوة والجلادة والمجاهدة واما بالخلية والمدارة ولولم تفعل ذلك لهلكت
 الاجساد في اقرب مدة واهون سعى قبل التمام والكمال فاذا جائتها المقادير
 والوقت المعلوم والاسباب الغالبة القاهرة فانظر كيف تسلمها اليها وكيف
 تقارحها على غير اختيار منها فاما مادام له طمع في دفع تلك الالام الواردة
 الموديات فهي في العلاج والجهاد رجاء للصالح وحرصاً على البقاء ومحبة
 على الوجود على أم ما يمكن اذ كان هذا هو الخير وكرهية منها الفناء على هذا نقص
 اذ كان هذا هو الشر لان الصدم المطلق ليس للاجسام ولا للنفوس مادام العالم
 موجوداً فتدتين ذلك ان الالام ايضا بقصد وعناية واقتضاء الحكمة فصل
 في بيان الشرور التي في جملة الحيوانات المختلفة الصور والاشكال هي بالتصدد
 الثاني فقول اما الخير التي في جملة الحيوانات واخلقها التي هي الالف والمحبة
 والشرور التي هي العداوة والغلبة والقهر فهي ايضا بالتصدد الثاني وذلك انه
 لما كانت الحيوانات مختلفة الصور والاشكال والطباع والعادات والاخلاق
 والافعال لاسباب يطول شرحها وقد بينا طرفاً في رسالة العلل والمعلولات جعل
 بين بعضها وبعض الفة ومحبة ومودة لكيما يكون ذلك سبباً لاجتماعها واتفاقها
 لما في ذلك من صلاح الكل والنفع على العموم وجعل ايضا بين بعضها وبين بعض
 نفورا وعداوة ليكون سبباً لتباعدتها وتفرقها لما في ذلك ايضا صلاح الكل والنفع
 للعموم جداً مثال ذلك الف بعض الحيوانات للانسان واقبيادها للطاعة كالقبر

والغنم والخيل والبغال والحمير والجل والقرس ١- افي ذلك صلاح وقمع للناس المعروف المشهور لاحاجة الى تفصيل كيفية ذلك ولما لها ايضا من النفع في حرمة الناس بالملف والسقي والكن من الحر والبر هو منع السباع عنها ومد اوتها من الاقات العارضة لها وما شاكل ذلك ومثال تقور بعض الحيوانات للانسان وتباعدها لطاعته مثل السباع والحيات وجملة الحيوانات القليلة النفع الكثيرة الضرر لما فيه من صلاح الكل والنفع العموم وعلى هذا القياس حال سائر الحيوانات بعضها مع بعض فيما بينها من الالف والمحبة والبغض والعداوة لما فيها من النفع والصلاح واما الشرور التي تنسب الى بعض افعال الحيوانات بالقصد منها والارادة فمنها ايضا عارضة من اجل الهوى التي هي مادة لاجسادها وقوام لها كلها وذلك ان المنافع لما كانت مشتركة بين الجميع وكانت في جبلتها طلب المنافع ودفع المضار بالقصد الاول من الله تعالى كما تقدم ذكره وقمت بينها هذه المنازعة في طلب تلك المنافع ودفع تلك المضار بالعرض لا بالقصد واما علة كون الحيوانات بعضها آكلة وبعضها ماكولة فقد بينا طرقا منها في رسالة الحيوانات * فصل * في بيان انواع الشرور التي تنسب الى الانفس الانسانية من جهة احكام الناموس فنقول اعلم ان الخيرات والشرور التي تنسب الى الانفس الانسانية الجزئية من جهة احكام الناموس هي نوعان فمنها ما هي اعمال لها واكتساب منها ومنها ما هي جزاء اعمالها ومكافاة لها فاما التي هي الاكتساب فهي خمسة انواع منها ما هي علوم ومعارف ومنها ما هي اخلاق وسجايا ومنها ما هي اراء واعتقادات ومنها ما هي كلام واقاويل ومنها ما هي اعمال وحرركات وهذه الخصال الخمس تسمى خيرات وشرور من وجهين اما عقلية واما وضعية والوضعيات منها هو كل شيء امر به الناموس او حث عليه او مدحه فيسمى ذلك خيرا او كل شيء نهى عنه او زجر عنه يسمى ذلك شرا واما العقلية من هذه الخصال فهو كل شيء اذا فعل منه ما ينبغي على الشرائط التي تنبغي في المكان الذي ينبغي في الوقت الذي ينبغي من اجل ما ينبغي يسمى ذلك خيرا او متى نقص من هذه الشرائط واحد يسمى ذلك الامر شرا او معرفة هذه الشرائط ليس في وسع كل انسان في اول مرتبته الا بعد ما تهذب نفسه وترقى في العلوم والاداب ومن اجل هذا يحتاج كل انسان الى معلم ومؤدب او استاذ في تعلمه وتخلقه واقاويله واعتقاده واعماله وصنائعه ثم

اعلم ان اصحاب الناموس هم المعلمون والمؤدبون والاستاذون للبشر كلهم
وعلما اصحاب التواميس هم الملائكة ومعلم الملائكة هي النفس الكلية ومعلمها
العقل القمعال والله تعالى معلم الكل وانما طولنا الخطاب في الكشف من الخير ات
والشسور لان هذه المسألة من احدى مسائل امهات الخلاف بين العلماء
المنشبة منهم الاراء والمذاهب الكثيرة كل ذلك لقلة معرفة من يتكلم منها
وهو لا يدري ما الخير على الحقيقة وما الشر وما السبب العارض واذا
قد بين بما ذكرنا هلل اختلاف العلماء في الاراء والحكمة وحدث العالم وقد مره
ونريد ان نذكر ايضا طرقا من عبادة الاصنام التي هي اقدم الديانات واغلبها من
الكل **فصل** في بيان طباع الناس في الرغبة في الدنيا والاخرة فتقول اعلم
يا اخي ان الناس وان كانوا اكثرهم مطبوعين على الرغبة في الحياة الدنيا والحرص
على طلب شهواتها والميل الى التمتع بلذاتها فقلون عن امر الاخرة وتعيمها وسرور
اهلها ودوام لذاتها وان كثير من الناس ايضا كلهم مجبولون على التدين والورع
والخير واזהد في الدنيا وترك شهواتها والرغبة في الاخرة وطلب نعيمها وكثرة
التفكر في امر العاد بعد الموت والرغبة في معرفته وحقيقة الحال في المستقبل وهم
في دائم الاوقات يسألون الله الرحمة والمغفرة ويطلبون منه حسن التوفيق وخير
الاخرة ويتقربون اليه بالصلاة والصوم والتسبيح والقرآن والدعاء وتنون
العبادات كل ذلك بحسب ما يمكنهم ويؤدى اليه اجتهادهم ويحسن في عقولهم
ويتحقق في قلوبهم ثم اعلم ان الله تعالى ما بعث الرسل والانبياء عليهم السلام الى
الناس الا بالاثبات كيد لما في قلوبهم من امر الدين بطلب الاخرة ارشادهم الى ما هو
اصح مما اختاروه بعقولهم واقرّب مسلكا وافضل سيرة واحسن طريقة فيما اداهم
اليه اجتهادهم وتحقق في قلوبهم بآرائهم والدليل على صحة ما قلنا قوله تعالى
لنبيه عليه السلام قل اولو جئتكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم وذلك ان القوم
الذين بعث اليهم النبي عليه الصلاة والسلام والحبّة والرضوان كانوا يتدينون
بعبادة الاصنام وكانوا يتقربون الى الله تعالى بالتعظيم لها والسجود والاستسلام
والبخورات وكانوا يعتقدون ان ذلك يكون قرينة لهم الى الله وزيلى والاصنام فهي
اجسام خرس لا تنطق لها ولا تميز ولا حس ولا صورة ولا حركة فارسلهم الله
ودلهم على ما هو اهدى واقوم واولى مما كانوا فيه وذلك ان الانبياء عليهم السلام

وان كانوا بشرافهم احياء ناطقون ميمزون علماء مشاكسون لللائكة بنفوسهم الزكية يعرفون الله حق معرفته والتقرب الى الله تعالى بهم اولى واهدى واحق بالتوسل بالاصنام الخرس التي لا تسمع ولا تبصر ولا تنفي عنك شيئاً ثم اعلم اننا بين هاهنا بدء عبادة الاصنام فنقول بان بدأ عبادة الاله للاصنام اولا كان عبادة الكواكب وبدء عبادة الكواكب كان عبادة الملائكة وسبب عبادة الملائكة كان التوسل بهم الى الله تعالى وطلب القربة اليه وذلك ان الحكماء الاولين لما عرفوا ابدء كل تقوسهم وصفاء اذهانهم ان للعالم صناعات حكيماء وذلك لتاملهم عجائب مصنوعاتهم وتفكرهم في غرائب مخلوقاته واعتبارهم تصاريح احوال مخترعانه ولما تحقق في تقوسهم هويته اقرؤا له عند ذلك بالواحدانية ووصفه بالربوبية وعلوا ان له ملائكة هم صفوته من خلقه وخالص عبادته من بريته طلبوا عند ذلك الى الله القربة وتوسلوا اليه بهم وطلبوا الزلي لده بالتعظيم لهم كما يفعل ابناء الدنيا ويطلبون القربة الى ملوكهم بالتوسل اليهم باقرب المختصين بهم وكان من الناس من يتوسل الى الملك باقربيه وندمائه ووزرائه وكتابه وخوادمه وقواده وعين يمكنه بحسب ما يتأتى له الاقرب فالاقرب والاذنى فالاذنى كل ذلك طلبا للقربة اليه والزلي لده فيمكنه على هذا المثال فعلت الحكماء واهل الدنيا ان يعرف الله وآمن به واقربه فانهم طلبوا القربة اليه والزلي عنده كل واحد بحسب ما يمكنه وتأتى له وادى اليه اجتهاده وتحقق في نفسه فلما مضى اولئك الحكماء والربانيون العارفون بالله حق معرفته وانقضوا خلفهم قوم اخرون ولم يكونوا مثلهم في المعرفة والعلم ولم يعرفوا غزاهم في دياناتهم فارادوا الاقتداء بهم في سيرتهم واتخذوا اصناما على مثل صورتهم وصوروا تماثيل على مثل ما فعلت التصاري في بيعهم من التماثيل والصور مثل اشباه المسيح عليه السلام ومثل روح القدس وجبرائيل ومريم عليها السلام وكذلك احوال المسيح في تصرفاته ليكون ذلك تذكارا لهم باحواله كيف ما يحاكي تلك التصاوير والتماثيل (فصل) ثم اعلم يا اخي ان من الناس من يتقرب الى الله بانبيائه ورسله وبأئمتهم واوصيائهم او بابولاء الله وعبادة الصالحين او بعبادة الملائكة القربين والتعظيم لهم ومساعدتهم ومشاهدتهم والاقتداء بهم وبافعالهم والعمل بوصاياهم ومنهم على ذلك بحسب ما يمكنهم ويتأتى لهم ويحقق في تقوسهم ويؤدى اليه اجتهادهم فاما من يعرف الله حق معرفته فهو

لا يتوسل اليه باحد غيره وهذه مرتبة اهل المعارف الذينهم اولياء الله
وامان قصر فهمه ومعرفة وحقيقته فليس له طريق الى الله تعالى
الابائيات ومن قصر فهمه ومعرفة بهم فليس لهم طريق الى الله تعالى الابائيات
من خلقاتهم ولو صيانتهم وعباده الصالحين فان قصر فهمه ومعرفة بهم فليس
له طريق الاتباع اثارهم والعمل بوصاياهم والتعلق بسنتهم والذهاب الى
مساجدهم ومشاهدتهم والدعاء والصلوة والصيام والاستغفار وطلب الغفران
والرجة عند قبورهم وعند التماثيل المصورة على اشكالهم لتذكارياتهم وتعرف
احوالهم من الاصنام والوثان وما يشاكله كل ذلك طلبا للقرابة الى الله والرفق
لديه ثم اعلم انه على كل حال من يعبد شيئا من الاشياء ويتقرب الى الله تعالى باحد
فهو اصلح حالا من لا يدين شيئا ولا يتقرب الى الله البتة وذلك ان قوما قد رزقوا
من القهم والتبصر قدر افخر جواب ذلك من جملة العامة ولم يحصلوا في جملة الخاصة
فهم لا يعرفون الله حق معرفته ولا يتحققونه بصفات وحدانيته ولا يعرفون الاخرة
علما واستبصارا ولا يرضون الدين تقليدا واما فانهم مذذبون بين ذلك لالي
هؤلاء ولا لالي هؤلاء فاحذرائت يا اخي ان تكون من جلتهم فانهم جنود ابليس
واخوان الشياطين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا يعيون الديانات
ويزرون على اهلها ويهلكون انفسهم ولا يشعرون ثم اعلم انهم اسوء حالا من عابدي
الاصنام على كل حال لان عابدي الاصنام يدينون بشي ويتقربون الى الله ويخافونه
ويرجونهم فاما هؤلاء فلا دين لهم ولا يعتقدون شيئا ولا يعبدون ولا يخافون ولا يرجون
شيئا ثم اعلم ان علة تركهم الدين اصلا من اجل انهم لما تأملوا بعقولهم اختلاف
اهل الديانات وجدوا دين كل قوم معيوبا عند قوم آخرين فلم يجدوا
مذهبا ولا دينيا بلا عيب وتركوا الدين جملة من اجل هذا ولم
يتأملوا ولا فكروا بان كون العاقل بلادين اعيب وافصح من كل عيب ثم اعلم
ان في ذكر اهل الديانات عيوب بعضهم بعضا حكمة جليلة قد بيناها في رسالة
العلل والمعلولات وليس ذلك بان الدين معيوب ولكن كانت مفروضات
واضعي الشريعة وسنتهم مختلفة لاغراض شتى والاغراض يطول شرحها
ويكون تلك السنن عند قوم محمودة صالحة لسبب نشوهم عليها ودرتهم في
طول الزمان وجريان عاداتهم عليها ويكون الدين معيوباً ومنكراً عند قوم

آخرين لانهم نشؤوا على غيرها واعتادوا سواها والقوا خلافا لها بان الدين
معيوب وسنن الديانات قيحة ثم اعلم انه لما كان طباع الناس مختلفة واخلاقها
متغايرة وارادتها ختنة والنفوس عرض لها امراض مختلفة بحسب الزمان
والامكنة والطباع والامزجة والعادات وكان واضع النواميس هم اطباء
النفوس ومنجموها كقول النبي صلعم ان مثل اصحابي كالنجوم بايهم اقتد بهم
اهتد بهم وعرض كلهم اكتساب الصحة وحفظ السلامة عليها من الافات العارضة فمن
اجل هذا اختلفت مفروضاتهم وتغايرت سنتهم حسب ما يليق بامة طائفة
طائفة من الناس والامم من المداواة لنفوسهم والحجة لها من المحرمات عليهم كما
يفعل اطباء الاجسام في العلاجات المختلفة بالبلدان المختلفة لاجل الامراض
المختلفة في الازمان المختلفة من تغير الاشربة وتبديل الادوية وتقليل الاوزان
وتكثيرها بحسب اختلاف الازمنة والامكنة وسما بحسب اختلاف امزجة
الانسان ومراعاة العادات وذلك ان غرضهم حفظ الصحة الحاصلة واسترداد
الصحة المفقودة فبهكذا افعال اطباء من النواميس واختلاف سنتهم وترتيب
اوضاعهم وامرهم ولجائزتهم في شئ ونهيهم ونحرهم عن شئ تشبه بعينها
افعال اطباء الاجسام ومداواتهم قطعاً ولا يخفى عليك ايها الاخ مداواة المصعب
لاقوام شتى واحياء الموتى وابراء الاكدة والابريص حتى نجت نفوس قوم ضالين
من امراض الجهالة المزمنة العسرة لزوال بشريات الاسرار والحكم ومعاجين
التوحيد والتعجيد ومسهلات الحسب والاستغفار وحسن تحمية ترك الشهوات
وبرحاة الشتاء والصيف من غليان نار الغضب ويرد البلادة وكذلك ابراء
الاكدة بالمداواة اللاتقة بالعين اذا العمى على القلب لاعى العين كما ان الغنى غنى القلب
لا غنى المال وكيف داوى الاكدة فيا عجبا كل العجب انه ابرء الاكدة باكتحال
الجواهر الروحانية وبتأليف الاسرار الربانية وبزورات المقدرات الهيولانية
وبسائط الاركان الناموسية والمائعات التي انزل من السماء فسالت اودية بقدرها
فلا جرم انه يحيى الموتى ويرى الاكدة والابريص بهذه المداواة باذن الله وتوفيق الله
فاتبه يا اخي من نوم الغفلة ورقدة الجهالة ولا تنظن بالله غن السوء واطلب اولياء الله
الكرام ومجالسة واضعي النواميس لتنجو بشفاعتهم وتنال يركاتهم سروروا نعميا
في دار القرار ﴿ فصل ﴾ في بيان حلة الاختلافات التي بين اهل الديانات

النبوية بعضها في الاصول وبعضها في القروع وذلك لاسباب شتى تحتاج ان
 نذكرها ولكن من اجل ان كثير ممن ينظر في الارامو يتكلم في المذاهب لا يعرف
 الفرق بين ذلك لكننا نذكر ههنا طرفا فنقول ان معنى الدين في لغة العرب هو
 الطاعة من جاعة لرئيس واحد ولما كانت الطاعة لاتبين الابالوامر والنواهي
 والامر والنهي لا يعرفان الابالاحكام وحدود وشرائط في المعلومات سميت هذه
 كلها شريعة الدين وسنن احكامه فلما كان الانسان هو جلة مركبة من جسد
 جسماني ظاهر جلي ومن نفس روحانيه باطنة خفية صار احكام الدين والاسلام
 وحدود الشريعة على وجهين ظاهر وباطن والظاهر هو اعمال الجوارح
 والباطن هو اعتقادات الاسرار في الظمائر وهو الاصل كما قال ع م الاعمال
 بالنيات ولكل امرء ما نوى ثم اعلم ان الانبياء عليهم السلام لا يختلفون فيما يعتقدون
 من الدين سر او علانية ولا في شئ منه البتة كما قال تعالى اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه
 وقد بينا انها اثني عشر خصلة يعتقدونها الانبياء واصحاب النواميس الالهية اجعين
 لا يختلفون فيها كما بينا في رسالة النواميس واما الشرائع التي هي امر ونواهي
 واحكام وحدود وسنن فهم فيها مختلفون كما قال تعالى ولكل جعلنا منكم
 شريعة ومنهاجا وقال لكل امة جعلنا منسكاهم فاسمكوه ثم اعلم
 ان الاختلاف للشرائع ليس بضار اذ كان الدين واحدا لان الدين
 هو طاعة واتباع للرئيس الامر فيما يامر وينهى المرؤسين بحسب ما يليق بواحد
 واحد وما يرى انه يصلح له ويصلح فيه لان اوامر اصحاب النواميس ونواهيهم
 مماثلة لامر الطبيب الرفيق الشفيق فيما امر العليل من الجبة في الصنف من
 تناول الاشياء الحارة بالطبع واجازته شرب المبردات في البلدان الحارة وفيما يرى
 ويأمر له فمن اجل هذا اختلفت شرائع الانبياء عليهم السلام وكذلك ان اختلفت
 سنن الدين وقواعد النواميس لانهم اطباء النفوس ونجموها وذلك ان في
 الادوار والقرانات والالوف قد تعرض للنفوس من اهل كل زمان امراض
 واعلال مختلفة من الاخلاق الرديئة والعادات الجائرة والاراء القاسية
 من الجهالات المتركة كما يعرض للجساد من الامراض والاعلال من
 تغيرات الزمان والاهوية والاغذية فبحسب ذلك يجب ان يكون اختلاف
 علاجات الاطباء ومداواتهم فهكذا شرائع الانبياء واختلاف سننهم بحسب اهل

كل زمان وما يليق بهم امة امة وقرنا قرنا مثل شريعة نوح عليه السلام في زمانه
وشريعة ابراهيم عليه السلام بعده في زمان آخر وقوم آخرين وشريعة موسى عليه
السلام في زمان آخر وقوم آخرين وشريعة المسيح بعده في زمان آخر وقوم آخرين
وشريعة سيد الانبياء محمد عليه الصلوة والسلام والتحية والرضوان في زمان آخر
وقوم آخرين كما قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك
فهو لا كلهم دينهم واحد وان كانت شرائعهم مختلفة واتخذوا في هذا الفصل
من هذه الاشياء لان الذين انكروا نسخ الشرائع من هذا الباب لم يعرفوا الفرق
بين الدين والشريعة واما الاختلافات التي وقعت بين شريعة واحدة بعضهم من
بعض كالذي بين طوائف اليهود فيما بينهم وبين طوائف النصارى وكما
بين طوائف المسلمين كذلك فهي خمسة انواع منها اختلاف في الفاظ التنزيل
كالذي بين القراء ومنها اختلاف المعاني كالذي بين المفسرين ومنها اختلاف
في اسرار الدين وحقائق معانيه الخفية كالذي بين القلدين
والمستبصرين ومنها اختلاف في الاثمة الذين هم خلفاء الانبياء كالذي بين
الشيعة ومنها اختلاف في احكام الشريعة وسنن الدين كالذي بين الفقهاء فعلة
اختلاف القراء فهو من اجل الالفاظ المشتركة المعاني والمترادفة والمتباعدة والمتوا
طية والمشتقة كما بينا معاني هذه الخمسة الانواع في رسالة المنطق وانما يستعمل
صاحب النواميس هذه الالفاظ في تنزيله وخطبه لان كلامه عموم للناس الخاص
والعام وفي المختار طين نساء وصبيان وعلماء وجهال وعقلاء واغبياء ما بين
ذلك لكيما يعقل ويكمل كل انسان منهم معاني الفاظهم بحسب فهمه وذكاؤه وصفاء جو
هره فلا يخلو احد منهم من فائدة اذا سمعوا قراءة التنزيل وهذا هو من اجل المعجزات
في كتب الانبياء وخاصة القران منها ومن اجل هذا قال النبي صلى الله عليه وعلى
اله وسلم انزل القران على سبعة احرف كلها شاف كاف كل آية لها ظاهر وباطن واما
سبب اختلاف المفسرين المقيدين في معاني الفاظ التنزيل فهو من جهتين احدهما
احتمال الالفاظ لتلك المعاني والاخرى من جهة مراتبهم في المعارف وصفاء جوهر
نفسهم وذكاء افهامهم فيسبح لكل واحد شئ خلاف ما يسبح للآخر اذا نظر في معاني
كتب الانبياء عليهم السلام بحسب اجتهاده وفهمه ودقة نظره ومبلغ علمه
كما قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال وفوق

كل ذي علم عليم وهكذا حكم اختلاف العلماء والعقهاء الذين اختلفوا في المذاهب في هذه الدين والاحكام والحدود فمنها معاني اخذوها من ظاهر الفاظ التنزيل ومنها معاني اخذوها من اقوال المفسرين ومنها قيامات واجتهادات ومنها اخبار وروايات اخذوها من طريق السمع واجتهاد كل واحد منهم بحسب قوة نفسه وصفاء جوهره واجتهاده وبمخه نسخ له شيء خلاف ما نسخ لصاحبه فعلقوا واجتهدوا واحتجوا على صحتهم وهذا الذي كلف عباده معنى الاجتهاد في الطلب كاقيل كل مجتهد مصيب يعني في اجتهاده وكما قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها واما سبب اختلافهم في الائمة الذين هم خلفاء الانبياء عليهم السلام في امهم بعدهم فمن اجل ان صاحب الناموس يحتاج في وضعه الناموس وتقيمه وتكميله الى نيف واربعين خصلة من الفضائل البشرية والملكية جميعاً كما ينسب في رسالة لنا فاذا احكم صاحب الناموس امر الشريعة وسنن الدين ومنهاجه وبين المهاج واوضح الطريق ومضى لسبيله بقيت تلك الحاصل وراثته في اصحابه وانصاره والفضلاء من امته ولكن لا يكاد ان يجتمع كلها اجمع وراثته في واحد منهم ولا يخلو ايضاً احد من شيئ منها فاذا اجتمعت تلك الامة بعد وفات نبيها وتعاونت وتعاظدت وتناصرت مع ائتلاف القلوب كما امرها صاحبها واوصا بها بقوا هادي راشد بن منصورين على اعدائهم سعداء في الدنيا والاخرة جميعاً ثم اذا مضوا اولئك على منهاج الدين خلفهم من بعدهم قوم اخرون من ذرياتهم وتلاميذهم متمسكين بسنتهم في اي بلد كانوا واي منازل نزلوا هادي راشد بن كما قال عليه السلام ان مثل اصحابي كالنجوم بايهم اقتد بهم اهتديتم فاذا ماتوا تنازعوا وتخاصموا وتقاطعوا وتركوا وصية نبيهم وتفرد كل واحد برأيه مجباً بنفسه شئت شئت القسمة وتفرقت جماعتهم وضعفت قوتهم فافسد عليهم امر دينهم وشتت بهم حسادهم وظفر عدوهم اذا تفرقوا في البلدان النائية وشرع كل واحد لنفسه مذهباً واعتقد رأياً وتفرده وربما دعا الناس اليه فبهذا السبب تصير الامة بعد نبيها فرقا واعداً وخوارجا ولكن من ان اجل هذه المذاهب انما هي فروع على الدين تفرعها اصحاب الناموس على اصله تكون تلك الامة واحدة بذلك السبب والمذاهب مختلفة والى هذا اشار تعثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم طالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات

باذن الله ثم اعلم ان في اختلاف العلماء في الاراء والمذاهب فوائد كثيرة تحفي على
 كثير من العقلاء فمن اجل ذلك انك تجد الى القول بتفاوتها اختلافاً كثيراً لا يحصى
 عدد ها الا الله الواحد القهار وقد ذكر في كتب المنطق طرقاً من ذلك بشرح
 طويل ولكن نذكر بعضاً من ذلك مثلاً واحداً ليكون دليلاً على ما وصفت
 فنقول اعلم ان العقلاء كما وضعوا القياسات الى كل من احدث مذهباً
 واعتقد رأياً من الاراء فان ذلك يصير داعياً له الى طلب الحجة عند خصمائه
 وعذراً عند العقلاء ويكون سبباً لغوص النفوس في طلب المعاني الدقيقة
 والنظر الى الاسرار الخفية ووضع القياسات واستخراج النتائج
 واتساعاً في المعارف وتكون سبباً ليقظة النفوس من نوم الجهالة وانبهاها
 لها من السهو والغفلة وخصلة اخرى من الفوائد في اختلاف العلماء وذلك انه لما كان
 الانسان لا يخلو من محاسن وفضائل ولا ينفك من مساوي وذنابل ايضا في اخلاقه
 وسيرته ومذهبه وافعاله وكان اكثر الناس يجدهم يترينون بمحاسنهم ويفترون
 بفضائلهم ويغفلون برذائلهم وينسون عيوبهم ومساوئهم صار يدعوهم
 اختلافهم في الاراء والمذاهب الى كشف عيوب بعضهم وذكر مساوي بعضهم
 لبعض ويكون ذلك تنبيهاً للجميع على ترك الرذائل وحثهم على اكتساب
 الفضائل ويكون في ذلك صلاح الكل اذا فعلوا ما يؤمرون به وتركوا ما ينهاون
 عليه ومن اجل هذا قيل اختلاف العلماء رحمة وخصلة اخرى من فوايد العلماء
 في الاختلاف في احكام الدين وشرائعها وفنون المذاهب وهو ان لا يكون امر الدين
 ضيقاً حرجاً لا رخصة فيه ولا تاويل كما قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من
 حرج وقال عليه السلام ادروا الحدود بالشبهات فهذا الوجه ايضا اختلاف
 العلماء رحمة واختلاف اهل الديانات في امر الدين ومن احكامه حكمة جليلة
 لا يعرفها الا المحققون المستبصرون * فصل * في بيان انه لم يمكن وصول الانفس
 الجزئية الى الآخرة الا بعد الورود الى الدنيا فنقول اعلم ايديك الله ان الله تعالى لما
 خلق الانسان وجعل اقصى غرضه بلوغه الى دار الآخرة ولم يمكن ان يصل
 هناك الا بعد ان يمكث في الدنيا زماناً كما لم يمكن ان يمكث في الدنيا على اتم الحالات
 الا بعد ان يمكث في الرحم زماناً ولما كان الغرض من المكث في الرحم هو تهيئة
 الجسد وتكميل الصورة لكيما اذا خرج الى الدنيا من الرحم كاملاً ما ينفع بالحياة

في الدنيا والتمتع بلذاتها ونعيمها فهذا كان الغرض من الوجود في الدنيا
 والمكث فيها زمانا ما هو لتتميم ضرورة النفس وتكميل فضاءاتها ولم يكن يتم
 فضاءاتها الا بهذا الجسد المملو من آثار حكمة الله كما بينا في رسالة تركيب
 الجسد ورسالة الانسان عالم صغير ثم اعلم ان النفس ان لم تتم صورتها مادامت مع
 الجسد ولم تكمل فضائلها مع الجسد مادامت في الدنيا لم تنتفع في الدار الآخرة بعد
 الموت على التمام والكمال كما انه ان لم تتم بنية الجسد في الرحم ولم يكمل هناك صورته
 لم ينتفع الانسان في الحياة الدنيا واعلم ان الله تعالى جعل الدين طريقا من الدنيا الى
 الآخرة وجعل في قوام الدين صلاحا للدنيا والآخرة جميعا وذلك ان الدين له
 ظاهر وباطن وقوامه بهما جميعا فمن الناس من لا يريد بتمسكه بالدين الاصلاح الدنيا
 ومنافعتها فيحرص في احكام الدين وشريعته من الصلوة والصوم وماشاكها
 ويرأى الناس وبذلك يطلب منافع الدنيا فيكون في حفظه ظاهر احكام الدين
 قوام له كما قيل ان الله ينصر هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ومن الناس من يريد
 الدنيا لطلب الآخرة وصلاح المعاد فهم يزهدون في الدنيا ويتركون الشرور
 ويؤدون الامانات سرا وعلنا ويعاملون الناس بالصدق والورع من غير غش
 ولا دغل وفي ذلك صلاح امر الدنيا والآخرة جميعا ثم اعلم ان كل من احدث في
 شريعة اصحاب النواميس حدثا من تغيير في احكامه وتبديل في حدوده وطلب
 بذلك مرض الدنيا فان صاحب الناموس هو خصمه يوم القيمة ومن فعل شيئا من
 ذلك واراد به صلاح ذات البين ولكن دخلت عليه شبهة من غير عناد وبني
 او طلب في سبب عرض الدنيا فان ذلك يغفر له ولا يؤاخذ به **فصل** في بيان
 سبب اختلاف العلماء في الامامة فنقول اعلم ان مسألة الامامة هي ايضا من اقسام
 مسائل الخلاف بين العلماء قد تاه فيها الخائضون الى حجاج شتى واكثرها فيها القيل
 والقال وبدت بين الخائضين فيها العداوات والبغضاء وجرت بين طليعها الحروب
 والقتال وابتحت بسببها الاموال والدماء وهي باقية الى يومنا هذا لم تفصل بل
 كل يوم يزداد الخائضون المختلفون فيها خلافا على خلاف وتشعب لهم فيها
 ومنها اراء ومذاهب حتى لا يسكا ديمحصى عددها الا الله فتحساج ان
 نذكر او لا ما الاصل المتفق عليه بين اهلها ثم نذكر اسباب
 الخلاف في فروعها ونقول اعلم ان الامامة كلها تقول انه لا بد من امام يكون

خليفة لنيبها في امته بعد وفاته وذلك لاسباب شتى وخصال عدة احدها هو ان
 يحفظ الامام الشريعة على الامة ويحيى السنة في الملة والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر ويكون الامة تصدر عن رايه وقوم آخرون يكونون خلفاءه في سائر
 البلدان للمسلمين بالنيا بة عنه في جباية الخراج واخذ الاعشار والحزبة وتقريقها
 على الجند والحاشية ليحفظ بهم ثغور المسلمين ويحصن بهم البيضة ويقهر الاعدا
 ويحفظ الطرقات من اللصوص والقطاع فيمنع الظالم ويردع القوى عن الضعيف
 المظلوم وينصف ويعدل بين الناس فيما يتعاملون به وما شاكل هذه الخصال
 الذي لا بد للمسلمين من قيم بها في ظاهر امور دنياهم وخصلة اخرى ان يرجع
 قتها المسلمين وعلمائهم عند مشكلاتهم في امر الدين اليه وعند مسائل الخلاف
 فيحكم هو بينهم فيما هم فيه يختلفون من الحكومة في الفقه والاحكام والحدود
 والقصاص والصلوة والجمعات والاعباد والحج والغزو وتولية القضاة والعدول
 وفتوى القهاء ويصدرون كهم عن رأيه وتديره وامره ونهيه فهذا هو الاصل
 المتفق بينهم في حاجاتهم الى الامام واما من ينبغي ان يكون ذلك الامام ومن هو
 هم فيه يختلفون على رايين ومذهبين ففهم من يرى ويعتقد انه لا ينبغي الا ان يكون
 افضلهم كلهم بعد نبينا وافرهم اليه نسبة ويكون قد نص عليه ومنهم من يرى
 بخلاف ذلك ولهم في هذين الرايين منازعات وخصومات يطول شرحها مذكورة
 في كتبهم ولكن نحتاج اليه ان نذكر علة اختلافهم من اين كان بدؤها ومن
 اين اشكل الامر عليهم فيه واعلم ان الامامة انما هي خلافة والخلافة نوعان
 خلافة النبوة وخلافة الملك والكلام في خصال الامامة وتعدد شرائطها قبل
 معرفة خصال النبوة وتحصيل شرائطها وقبل معرفة خصال الملك وشرائطه
 والفرق بينهما كلام على غير اصله وكل كلام على غير اصل هذين لا تحقيق له
 ونحتاج ان نذكر اول اخصال النبوة قبل خصال الملك فنقول ان اول خصال
 النبوة الوحي والايام من الملائكة ثم اظهار الدعوة في الامة ثم تدوين الكتاب المنزل
 بالالفاظ الواجبة وتبيين قرائنه في القصاحة ثم ايضاح تفسير معانيه وبلوغ تاويله
 ثم وضع السنن المركبة ومداداة النفوس المريضة من المذاهب الفاسدة والاراء السخيفة
 والعادات الرديئة والاعمال السيئة والافعال القبيحة ثم نقلها من تلك العادات وتلك
 الاراء ومحوها عن ضمائرها بذكر عيوبها ومداداة انهم من اسقام تلك العادات بالحجة

لها من العود اليها واشفاؤها بالرأى الرصين والعادات الجميلة والاعمال الزكية
والاخلاق الحميدة بالمدح والترغيب في جزيل الثواب ليوم المأب وايضا من
خصال النبوة معرفة كيفية سياسة النفوس الشريفة عن قصد سبيل الرشاد
وردها عن سلكها في وعود طريقة البغي بالتماضي ومعرفة كيفية سياسة
النفوس الساهية والارواح اللاهية من طول الرقاد ونسيانها ذكر المعاد
بالتذكار لها يوم المعاد لتلايقوا واجاهنا من شير ولا نذير ولا كتاب ومن
خصال النبوة ايضا اجراء السنة في الشريعة وايضاح المنهاج في الملة وتبيين
الحلال والحرام وتفصيل الحد ودوالاحكام في امور الدين والدنيا جبراً مما
الترهيد في الدين بما وذر الراغبين فيها وتفصيل احكام الخاص والعام وما ينسبهما
من سائر طبقات الناس وما شا كل هذه الخصال المعروفة بين اهل العلم الموجود
وصفها في الكتب المنزلة من التوراة والانجيل والقرآن وصحف الانبياء عليهم السلام
فاما خصال الملك فاولها اخذ البيعة على الاتباع المستجبين وترتيب الخاص والعام
مراتبهم وجباية الخراج والعشر والجزية من الملة وتفريق الارزاق على الجند
والحاشية وحفظ الثغور وتحصين البيضة وقول الصلح والمهادنة من الملوك
والرؤساء من الامور المستحبة والهدايا لتالف القلوب وشمل الالفة وما شا كل
هذه الخصال المعروفة بين الرؤساء والملوك ثم اعلم انه ربما يجمع هذه الخصال في
شخص واحد من البشر في وقت من الزمان فيكون هو النبي المبعوث وهو الملك
وربما يكون في شخصين اثنين احدهما النبي المبعوث الى تلك الامة والاخر الملك
المسلط عليهم واعلم انه لا قوام لاحدهما الا بالآخر كما قال ملك القرس اذ شير في وصيته
ان الملك والدين اخوان توأمان لا قوام لاحدهما الا بالآخر وذلك ان الدين
اس الملك والملك حارسه قال اس له فينتهدم وما لا حافظ له فضاء ولا بد له لك
من اس ولا بد للدين من حارس ثم اعلم ان الله تعالى قد جمع لنبيه محمد عليه
الصلاة والسلام والحقبة خصال الملك والنبوة جميعاً كما جهمها داود وسليمان
عليهما السلام وكذلك جمع ليو سف الصد يق عليه السلام وذلك ان النبي
صلى الله عليه وسلم اقام بكفة في اول مبعثه نحو ١٠ من اثني عشر سنة يدعو الناس
ويعلمهم معالم الدين حتى استوفى خصال النبوة واحكمها تمها جبر بعد ذلك
الى المدينة واطام بها نحو ١٠ من عشرة سنين يرتب امر الامة وتحذير الاعداء وجباية

الخراج والعشر ومصالحة الاعداء والمهادنة وقبول الهدايا وجلها والتزويج
منهم واليهم حتى احكم امر الملك ثم اعلم ان الله تعالى لما اضاف الى نبوته الملك
لم يصفها لرغبته في الدنيا وحرصه عليها ولكن اراد الله تعالى ان يجمع لامته الدين
والدنيا جميعاً وكان القصد الاول هو الدين والملك عارض لاسباب شتى احدها
انه لو كان الملك في غير امة لم يكن يوم ان يردهم عن دينهم اويسوهم سوء
العذاب من كان مسلطاً عليهم مثل ما كان يفعل فرعون بيني اسرائيل وخطة
الآخرة ما قال ازيد يشران الملك والدين اخوان توأمان وخطة اخرى ان الناس
في طبائعهم وجبلتهم ان لا يرغبون الا في دين الملوك ولا يهربون الا منهم وبهذه
الخصال وخصال اخرى يطول شرحها جمع الله الملك والنبوة لتبينه محمد عليه
الصلوة والسلام والتحية والرضوان ولما اشكلت هذه المسئلة على اليهود والنصارى
وارتدوا وشكوا في نبوته لما راوا ان الملك والنبوة لمجد عليه السلام فلما انزل الله
عج ح قصة داود وسليمان ليحاج بهما اليهود والنصارى اذ كانوا مقرون
بنبوتيهما قد جمع الله لهما من الملك والنبوة ولم يكن الملك قادحاً في نبوتهما
فهكذا كان حكم محمد عليه السلام فان الملك لم يكن قادحاً في نبوته واعلم يا اخي
بان الله تعالى قد جمع لمحمد عليه السلام الملك والنبوة وايداه بروح منه حتى
قد قام بواجب حقهما لما خصه الله من الجلالة والقوة والقوة المينة كما قال تعالى
وانك لعلى خلق عظيم وقل من يكون كذا لك لان النبوة تتم بنيف
واربعين خصلة من فضائل البشرية والملك يحتاج الى شرائط اخر غيرها
فصل ١٠ فاعلم ان في بعض اخلاق الملوك مضادة بخصال النبوة وذلك ان
الملك امر دنيائى والنبوة امر اخروي والدنيا والآخرة كانهما ضدان واكثر
الملوك يكونون راغبين في الدنيا حريصين عليها تاركين لذكر الآخرة فاسين لهما
والانبياء عليهم السلام من خصالهم الترهيد في الدنيا والترغيب في الآخرة
ياأمرون بها ويحشون عليها فعلى هذه الدرجة يكون بعض حال الملوك مضاداً لحال
النبوة ولكن الانبياء عليهم السلام الذين جمع الله لهم الملك والنبوة لم يكونوا
شديدي الرغبة في الدنيا ولا حرصى في شهواتها كما حكى الله تعالى عن يوسف
الصديق عليه السلام حين قال رب قد آتيتني من الملك وعلتي من تاويل الاحاديث
الاية فهذا يدل على انه كان من الزاهدين في الدنيا فهكذا كان داود عليه السلام

وسليمان عليه السلام ولقد ذكر الله تعالى في قصة داود عليه السلام انه كان اوابا
 حليما وفي قصة سليمان هذا من فضل ربي ليلوئي اشكر ام اكفر وهكذا كان
 النبي عليه السلام زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة وقدرى في الخبر ان جبرئيل
 عم عرض عليه مفاتيح خزائن الارض فقال خذها ولا ينقصك ما عند الله شيئا
 فقال عم لا حاجة لي في شيئ من ذلك حلالها حساب وحرامها عذاب وانما جعل
 ذلك اشفاقا على امته لئلا يرغبوا فيها ويحتجوا اليها بقول الله تعالى يريدون عرض
 الدنيا والله يريد الآخرة وقوله بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وابق وقال
 والآخرة خير لك من الاولى **فصل** في مسألة الجبر فنقول اعلم ان مسألة الجبر هي
 ايضا من إحدى مسائل الخلاف بين الناس المنبئة منها الاراء والمذاهب وذلك
 انه منذ كان العلماء واهل الجدل هم فيها مختلفون فيامضى من الزمان والدهور
 هما طائفتان الجبرية والقدرية فاما الجبرية فان الذي اداهم الى ما يعتقدون في هذه
 المسألة هو نظرهم واعتبارهم عواقب الامور وخواتيمها وذلك انهم
 لما تبين لهم ان الامور كلها التي تخرج الى الكون والفساد والوجود
 والعدم فعلى ما في مقدور الله وسابق علمه لا يكون خلاف ذلك شيئا
 وزعموا عند ذلك وظنوا انهم لا يقدرون على شيئ من الافعال التي تظهر
 على ايديهم ولا يستطيعون الامتناع عن شيئ من ذلك ولا الترك لها بالحققة
 ونسبوا كلها الى القضاء والقدر واما خصمائهم ومخالفهم كان نظرهم واعتبارهم
 في هذه المسألة الاوامر والنواهي والمدح والذم والوعود والوعيد المتوجهة
 على الانسان العاقل المستطيع وراوا بانه محجوج بهما مزاج العلة فيها وليس له ان
 يخرج على احد لا عند الله ولا عند الناس بالقضاء والقدر وعلم الله السابق في الكائنات
 لانه لا يدرى احد في مبداء امره واول افعاله قضاء الله وقدره وعلمه السابق وانما
 تبين له ذلك بعد فراغه بما قد فعل او ترك ما امر الله به وهذا النظر نظر اولئك
 واعتبارهم فلا جرم ان المسألة قائمة بحالها والخلاف باق والحكومة لم تنفصل
 الى يومنا هذا بل كلما ازدادوا فيها نظرا واعتبارا وبحثا وجدالا ازدادوا اخلاقا
 على خلاف الى يوم القيمة والله يفصل بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ثم
 علم ان ليس احد من المخلوقين بقادر على شيئ من الاشياء ولا عمل من الاعمال الا
 ما قدره الله تعالى عليه وقواه وبصره له واعلم ان اقدار الله القادرين وتقويته

الاقوياء وتيسير الامور ليس بمجبر لاحد منهم على فعل من الافعال ولا عمل من الاعمال
 ولا تركه واعلم ان كل قدرة في احد من القادرين اوقوة في احد من الاقوياء على فعل
 من الافعال وعمل من الاعمال فهو بتلك القدرة وتلك القوة بعينها التي يقدر بها
 على الفعل يقدر ايضا على ترك الفعل بعينه مثال ذلك القوة التي جعلت في لسان
 المتكلم على الكلام فهو بتلك القوة بعينها يقدر على السكوت وبالقوة التي في
 الرجلين كذلك وفي العينين على فتحهما كذلك فانه بتركه ذلك الفعل ايضا قادر
 وعلى هذا القياس حكم سائر القوى التي يقدر على الافعال بها ولكن رب فعل تركه
 اسهل من اخذه ورب فعل اخذه اسهل من تركه ويوجد ذلك بحسب الاسباب
 الداعية الى الامور المسيرة بها مثال ذلك الصوم وسرقة بالليل فان
 النوم على الفراش الوطية على كل حال اسهل من الذهاب في ظلم الليل فان
 المواضيع البعيدة الشاقة وتعب الدور وتسلط الحيطان العالية مع الخوف والوجل
 ولكن الحرص والرغبة وشدة الحاجة وطول الامل وشهوات النفوس وترك
 النظر في العواقب والغرور بالاماني ووساوس الشيطان وما شاكل هذه من
 الاسباب يدعوهم الى فعل ما هو اصعب وعمل ما هو اشق وترك ما هو ايسر
 واسهل وعلى هذا المثال حكم سائر الاعمال الصعبة والافعال الشاقة التي يفعلها
 الفاعلون فان تركها اسهل من اخذها ولكن قيل كل ميسر لما خلق له فمن الناس
 من تيسر له اخذ الفعل ومنهم من تيسر له تركه فلا تظن يا اخي انه يقع من احد
 فعل ولا ييسر له عمل ولا ترك شيء مما هو مندوب اليه الا ما قد سبق له في علم الله
 الذي يسمى القضاء المبرم والقدر المحتوم اللذان هما موجبات احكام النجوم
 وتأثيرات الاشكال الفلكية كما بينا في رسالة الايمان فليعرف من هناك (فصل)
 ثم اعلم ان احكام النجوم هي ايضا من احدى امهات الخلاف بين الناس مذ كانوا
 والعلماء في حكمها على نلتها اقاويل فهم من يرى ويعتقد ان الاشخاص الفلكية
 دلالة على الكائنات قبل كونها في هذه الاشخاص السفلية ولها ايضا فيها افعال
 وتأثيرات ومنهم من يرى ويعتقد بان لها دلالات ولكن ليست لها فعل ولا تأثيرات
 ومنهم من يرى ويعتقد انه لا تأثير لها ولا دلالة البته ولكن حكمها حكم الجمادات
 والاجار المطرحة في البراري والتغار وانما قالوا هذا وانكروا دلالتها وافعالها
 لتركهم النظر في علم احكام النجوم واغفالهم عن تعليمها واعراضهم عن البحث

عنها واما الذين قالوا بان لها دالات فاقا عرفوا ذلك وتبين لهم صحته لطول
 البحار و كثرة الاعتبار في مرور الايام والشهور والسنين الكثيرة امة بعد امة
 وقرنا بعد قرن كما تبين ذلك في كتب الاحكام واما الذين قالوا ان لها دالات
 وافعال وتأثيرات و انهم احياء ناطقون وهم ملائكة الله وملوك افلاكه وسكان
 سمواته فان ذلك عرفوه بعد النظر في العلوم الالهية واحكامها والعلوم الالهية
 عرفوها بعد النظر في العلوم الطبيعية واحكامها والعلوم الطبيعية عرفوها بعد
 النظر في علوم الرياضة واحكامها وعلوم الرياضة عرفوها بعد التعلم لها والتدرب
 بطول الزمان من الدهور والايام فسموا المؤثرات روحانيات الكواكب
 في الكائنات ثم اعلم ان العلماء لا يشكون في علم وادب قد تعلموه وفكروه بقول المنكرين
 له والجاهلين به وهكذا العقلاء مجبولون على ان لا يترك احدهم ديناً ومذهباً
 قد نشأ عليه وانس به وقد اعتاد التعبد بطول الزمان على سنته واخذه عن آباءه
 وشيوخه وامثاله من غير ان يتبين له بطلانه وينكشف له عوارده وهكذا لا يرغب
 احد منهم في الدخول في دين او مذهب لم يتبين له صحته ولم تصح له حقيقته ولا قامت
 عنده حجته فلا تلوم الناس على تمسكهم بدين آباءهم ومذاهب اسلافهم فاعلم ان الحق في
 كل دين موجود على كل لسان جاروان الشبهة دخولها على كل انسان جائز يمكن
 فاجتهادها حتى ان تبين الحق لكل صاحب دين ومذهب بما هو في يده او بما هو متمسك به
 وتكشف عنه الشبهة التي دخلت عليه ان كنت تحسن هذه الصناعة والاتعاظاها
 ولا تدعها ان كنت لا تحسنها ولا تمسك بما انت عليه من دينك ومذهبك
 واطلب خيرا منه فان وجدت فلا يسعك الوقوف على الادوار ولكن واجب
 عليك الاخذ بالخير الافضل والاتقال اليه ولا تشتغلن بذكر عيوب مذاهب
 الناس ولكن انظر هل لك مذهب بلا عيب واعلم ان الانسان العاقل قد يخفى
 عليه عيوب مذهبه كما يخفى عليه مساوي اخلاقه وقبائح افعاله وسيئات اعماله
 وتسخر له عيوب غيره ومساوي اخلاقه وقبائح افعاله كما قيل في النمل يا ابن آدم لك
 محلان احدهما فيه عيوب تعسك وفي الاخر عيوب غيرك وانت قد جعلت التي
 فيها عيوب غيرك قدام وجهك ولا تزال تطلع عليها والتي فيها عيوب نفسك
 تجعلها خلف ظهرك فلا تلتفت اليها وقال حكيم اليونانيين الانسان يعمى ويصم
 عن عيوب نفسه لان نفسه احب الاشياء وحب الشيء يعمى ويصم ثم اعلم ان العلوم

اجناس كثيرة ولكل جنس انواع متفتنة وكل نوع منها بحر ز آخر واهل كل علم متفلسا وتوا الدرجات فيها مبتدء متعلم وعالم راسخ وما بينهما من الطبقات ولاهل كل علم ومذهب ادلة قد نصبها لهم الباري تعالى فهم يصيرون ويخطئون في احكامهم والاستدلال بهما قلة ومكثر كل ذلك بحسب قوى نفوسهم وطول دريتهم ودقة نظرهم فيها ولا يظن ان الصناعة تبطل او تكون الادلة غير صحيحة من اجل خطاياهم وزلاتهم في الاستدلالات فعلم النجوم وادلتها صحيحة وحق وهي الاشخاص الفلكية التي نصبها الباري تعالى واجراها بحار بها وان كان النجوم يخطئون في بعض استدلالاتهم ارفى اكثرها فلا تبطل صناعة علم النجوم من اجل ذلك وهو علم جعله الله تعالى معجزة لادريس النبي آمن به ملك زمانه وله قصة يطول شرحها كذلك الطب صناعة فان دلالته صحيحة وقد يصيب الاطباء ويخطئون في قضاياهم باستدلالاتهم التي نصبوها في اكثرها فلا تبطل صناعة الطب من اجل ذلك والادلة التي نصبها الباري سبحانه وتعالى هي اختلاف حر كات النبض واصباغ البول وتغير احوال المريض للعلل وهكذا ايضا الفقهاء والحكام والقضات في احكام الدين من الحلال والحرام قد يصيبون ويخطئون في قضاياهم واستدلالاتهم التي نصبها لهم الباري من آيات كتبه المنزلة وسنن احكام الشريعة ومفروضات النواميس الالهية فخطأهم وزلاتهم لا يبطل العلم والصناعة والادلة المنصوبة ولكن التقصير والعجز موكلان بالانسان لقصره عن التمام ثم اعلم ان مسئلة الوعيد فهي ايضا من احدى امهات مسائل الخلاف بين العلماء وذلك ان منهم من يرى ويعتقد بانه واجب في حكم الله وعده ان يني بوعيده كما وفي بوعده لانه ان لم يفعل كان كاذبا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا او منهم من يرى ويعتقد انه لا يكون كذبا لان الكذب هو الخبر بانه قد فعل ولم يكن فعل او يقول ما فعلت وقد كان فعل فاما اذا قال سأفعل ثم لم يفعل فيكون مخالفا والمخالف في الوعد يكون مذموما وغيره في فاما في الوعيد فرمما كان الخلاف عفوا وصفحا ورجة وتحتا واشفاقا وكرما وسماحة وانعاما وكذلك هذه الحصال مدوحة مجمودة تليق بفضل الله ورجته وكرمه واحسانه ومنه قول بعض العرب واني اذا وعدته او وعدته لحلف ايعادى ومنجز موعدي فان اخلاف الوعيد مكرومة افتخر بها وذلك ان وعيد الله تعالى

لعبيده مماثل او عيد الاب الشفيق الطيب العلم للو لد الجاهل العليل
يقول لا تاكل ولا تشرب ~~حسيت~~ ~~كيت~~ و افعل كيت كيت فانك ان
لم تفعل ولم تقبل نصيحتي ضربتك وحسنتك وعاقبتك فان لم يفعل
الولد ولم يقبل نصيحة والده ولم يأتمر له ولم يتسه عما نهاه عنه و اكل
وشرب مانهاه عنه وترك ما كان مأمورا به بقى عليلا سقيما و فاته الصحة و الاتعم
و الاصلح و بقى متالما و جعافا فان الاب الشفيق يشفق عليه ان يني بو عيده فيضربه
ويزيده الما و عذابا فهم كذا حكم عذاب الله و وعيده لعباده و هذا البقي به و برجته
و جوده و كرمه و احسانه و اما وقت و طاء الوعيد لثواب الحسنين متى يكون
وكيف يكون فان هذه المسائل هي من غوامض العلوم و دقائق الاسرار و قد
اكثر العلماء فيها القال و القيل و تحيرت فيها عقول كثير من الناس اولي الالباب
فهم من يرى و يعتقد انها في الدنيا قبل الممات و منهم انها تكون في الآخرة
بعد الممات و اما كثير من الناس فينكرون امر الآخرة فلا يعرفونها ولا يقرون
بها و اما المقرون بها فيختلفون ايضا فيها في ما هيته و كيفيتها و اينته ا على مذاهب
شتى ففهم من يرى و يعتقد ان الآخرة و دار الجزاء انما يكون بعد خراب السماء
و فناء الخلق اجمعين ثم ان الله تعالى يعيدهم مرة ثانية خلقا جديدا فيثيبهم
و يجازيهم ما كانوا يعملون في الدنيا من خير او شر او عرف او نكر و هذا راى
جيدا للعامة و لمن لا يعرف من الامور شيئا و يرضى الدين تقليدا و ايمانا و اما الخاص
و من قد نظر في بعض العلوم الرياضية و الطبيعية الالهية فان هذا الراى لا يصلح
لهم و ذلك ان كثير من العقلاء الحكماء ينكرون خراب السموات و يابون ذلك
اباء شديدا لو الجيد لهم اذن ان يعتقدوا امر الآخرة ان اها وجودا متاخرا هن
الكون في الدنيا كما كان في الدنيا وجودا متاخرا عن الكون في الرحم و كما كانت ايام
الشيوخه متاخرة عن ايام الشباب و ايام العقل و التمييز و الحكمة و الكمال كانت
متاخرة عن احوال الجمل و هو احوال تطراء على النفس بعد مفارقتها للجسد اذ اهي
اتبعت من نوم غفلتها في الدنيا و استيقظت من رقدة جهالتها قبل الممات
و نظرت الى الدنيا و اعتبرت احوالها و تصاريفها و سورها اليكون ذلك
دلالة على معرفة الآخرة فاذا لم تفعل و ماتت ميتة جاهلية بهما ثباتكون
بعد بامر الآخرة اعمى و اضل سبيلا و قد بينا في رسالة الامام و الذات طرفا

في كيفية ثواب المحسنين وجزاء المسيئين بعد الملمات وطرقاً أخرى منها يينا في رسالة
 البعث والقيامة ونريد ان نذكرها هنا طرقاً أخرى ﴿ فصل ﴾ في جزاء المحسنين
 فنقول اعلم يا اخي ان جزاء المحسنين يتفاضل في الآخرة بحسب درجاتهم في المعارف
 واجتهادهم في الأعمال الصالحة والناس متفاوتوا الدرجات في أعمالهم بكل يعمل
 على شاكلته واجود احوال العامة والجهال كثرة الصوم والصدقة والصلوة
 والقراءة والتسبيح وما شاكل ذلك من العبادات المفروضة والمنونة في الشرائع
 المشغلة لهم عن فضول وبطالة وما لا ينبغي لهم كيلا يقعوا في الافات وافضل اعمال
 الخواص الفكر والاعتبار بتصاريف امور المحسوسات والعقولات وبخاصة
 ما يتعلق بالدين وقد قيل افضل اعمال الخير خصلة واحدة وهو التفكير قال الله تعالى قل
 انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تفكروا ثم اعلم ان الانسان اذا عقل
 الامور المحسوسة وعرفها وتفكر في الامور العقلية وبحث عنها وعن علمها
 استقبلته عند ذلك طريقان احدهما ذات اليقين تؤديه الى الهداية والرشاد والآخرى
 ذات الشكال تؤديه الى الغي والضلال وذلك ان امور العالم نوعان كلييات وجزئيات
 لا غير فاذا اخذ الانسان يفكر في كليياتها ويعتبر احوالها وتصاريفها وبحث عن الحكمة
 فيها بانتهى له وامكنه ان يعرفها بحقائقها وارشد اليها فكلما تقدم فيه ازاد هداية
 وبقينا ونورا واستبصارا وتحققا وازداد من الله قربا وكرامة واذا اخذ يفكر في
 جزئياتها والبحث عنها وعن علمها خفيت وانغلقت منها هيها وكلما ازاد تفكرا ازداد
 تحيرا وشكوكا ومن الله بعدا وكان قلبه من اجل ذلك في عذاب اليم مثال ذلك انه
 اذا ابتداء الانسان اولا وتفكر في نفسه ونظر الى بنية هيكله ونفسه وكيفية تركيب
 جسده وكيف كان اولاً في صلب ابيه ماء مهيناً ثم كيف صار نطفة في قرار مكين ثم كيف
 صار مضغاً ثم كيف كسا العظام اللحم ثم كيف صار جنينا بعد اطوار متعاقبة ثم كيف
 قبل فتيلة جسده قبول نور شعاع فيض روح القدس الالهى ثم كيف اخرج من الرحم
 الذي هو عالم كونه الى الدنيا الذي هو عالم آخرته ثم كيف صار طفلاً حساساً ثم كيف
 تربا وهو طفل صبي جاهل ثم كيف نشأ وصار شاباً عالماً واجاهلاً ثم كيف صار رجلاً
 عالماً فيلسوفاً حكيماً مدبراً متمكلاً على ممالك ثم كيف صار زاهداً عابداً ثم ان طال
 عمره كيف يرجع كما كان بدياً ضعيفاً ذاهب القوة ثم كيف ظهر بعد الشباب
 والقوة الضعف والشية الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل بعد ضعف قوّة ثم جعل

من بعد قوة ضعفه وشيعة يخلق ما يشاء فاذا فكر الانسان في هذه الحالات التي ينقل فيها من
 ادونها الى اتقانها ومن افضلها الى اكملها فيعلم بالضرورة ويشهد له عقله ان له صانعاً حكيماً
 هو الذي اخترع له وانشأه وانما فاذا تحقق عنده ما وصفنا من هذه الحالات جعل
 نفسه عند ذلك مقياساً على سائر ابناء جنسه فعمل على يقين انه قد فعل بهم مثل ما
 فعل به وهكذا سائر الحيوانات وكلها ازداد تفكراً في هذا الباب ازداد بربه
 يقيناً وبأوصافه معرفة واعلم ان الله تعالى حي عالم قادر عليم حكيم محسن جواد
 كريم مشفق رحيم ولو نظر في التشریح اوفى كتاب منافع الاعضاء او كتاب
 الحيوان او كتاب النبات او كتاب المعادن او كتاب الازهار العلوية او كتاب تركيب
 الافلاك وما شاكلها من الكتب العلوم والمعارف من وصف مصنوعات وعجائب
 مخزعاته فانه كلما ازداد فيها نظر ازداد بالله علماً وبأوصافه اللاتقة بمعرفة واستبصاراً
 واليه قربة والى لقاء الله اشتياقاً فهذا هو الطريق ذات اليقين المؤدى سالكه
 الى الله تعالى والى نعيم جناته واما الطريق الاخر ذات الشك والشكوى الى
 الشكوك والخيرة والضلالة والعمى فهو ان يتبدى الانسان قبل النظر في العلوم
 والادب والارياضيات وقبل ان يحسن اخلاقه ويهذب نفسه بالكشف
 عن الامور الجزئية الخفية المشككة على الخذاق من العلماء والفلاسفة فضلاً
 عن غيرهم نحو معرفة الما الاطفال وطلب معرفة مصائب الاخيار والبحث
 عن الانبياء وتيسير امور الاشرار ولم زيد الحازم قصير وعمر العا جزغنى
 ولم جعفر المغبى امير وعبد الله الحكيم قصير ولم هذا الرجل ضعيف والاخر
 قوى صحيح ولم هذه الدودة صغيرة وهذا الجمل كبير ولم القبل مع كبر جنته له
 اربع قوائم والبق مع صغر جنته له ستة ارجل وجناحين ولماذا يصلح
 البق والذباب والفردان والبراغيث وادى فائدة في خلق الحمازير والوزغ
 وادى حكمة في خلق العقارب والحيات وما شاكل ذلك من المسائل التي لا يحصى
 عددها الا الله ولا يعلم سواه عليها فاما الانسان فانه لا يعرف الخكمة في علمها الا بعد
 النظر في العلوم الالهية وهو لا يعرف الا بعد النظر والتفكر في الامور الطبيعية
 وهو لا يعرف الا بعد النظر في الامور المعقولة وهو لا يعرف الا بعد النظر والتفكر
 في الامور المحسوسة فن لم يكن مرئاضاً بهذه العلوم والمعارف ولا متادباً بها
 ولا صافى النفس ولا صالح الاخلاق فيبتدى او لا يطلب الامور المشككة التي تقدم

ذكرها فلا يدركها ولا يعقلها فيرجع عند ذلك خاسراً متفكراً متحيراً غافلاً بنفسه
 وسواساً في قلبه فينظر عند ذلك إلى أمر العالم مهملًا والكائنات بالقهقري لا بهيئة
 حكيم ولا صنع صانع عليم أو نظر إلى أن رب العالمين غافل عن أمره عالمه حتى يجرى
 فيه ما لا يليق بالحكمة أو يظن أنه لا يعلم ما يجري فيه أو أنه لا يفكر في هذه الأمور الجزئية
 ولا يهجمه أو يظن أنه قاسي قليل الرحمة والنظر لضعفاء الخلق أو أنه جائر في قضائه
 وأحكامه متعب خلقه مفرط في تقديره غير عدل ولا حكيم في كشيء من أفعاله
 لا يرحم الضعيف وما شاكل هذه من الظنون والشكوك والخيرة والضلال الذي
 قد تاه في طلب معرفته عقول كثير من العتلاء المتقدمين المرتاضين بالعلوم الحكيمة
 فكيف غيرهم ممن ليست لهم رياضة ولا معرفة بحقايق الأسرار المعروضة وقيل إن حكيم
 القرس بزرجه لم يتفكر في هذه الأمور المشكلة ولم يعرف علما قال عند ذلك احتجاجة
 لنفسه إذ قد تبين له بأن الله حكيم عدل فإن مصائب العباد إذا لعل لا يعرفها إقراراً
 على نفسه بالعجز عن معرفة هذه الأمور المشكلة ويقال إن نبياً اجتاز مرة بعين من الماء
 في سفح جبل فتوضى منها ثم ارتقى إلى الجبل ليصلي فيها هو كذلك إذ نظر
 إلى فارس قد أقبل على تلك العين فشرب منها الماء وسقى فرسه ثم ركب فضى
 ونسى عند العين صهوة دراهم ثم جاء من بعده راعي الغنم ورأى الكيس
 فآخذه ومضى ثم جاء بعده شيخ حطاب عليه أثر البوس والمسكنة على ظهره
 حزمة من الحطب ثقيلة حملها فخط هناك حزمته واستلقى يستريح ممسكاً به من شدة
 الضعف والتعب والريق والانبهار ففكر النبي وقال في نفسه لو أن ذلك الكيس
 مكانه لكان هذا الشيخ الضعيف أو لى بأخذه من ذلك الراعي الشاب الغني
 القوي فما كان إلا قليلاً حتى أن الفارس قد رجع إلى مكانه الذي شرب الماء
 وطلب الكيس فلم يجده فطالب الشيخ فابى الشيخ وقال ما عندي خبر هذا ففسره
 وعذبه حتى قتله ومضى الفارس فقال عند ذلك يارب ما وجه الحكمة في هذه
 القضية وأين هذا من العدل فأوحى الله تعالى إليه أن ابى الشيخ قتل في زمان
 الماضي ابى الفارس وكان على ابى الفارس دين لابي الراعي بمقدار ما في الكيس
 فأخذت القود ورددت الدين وأنا حكيم عادل ولذلك يحكى أن نبياً من أنبياء الله
 تعالى اجتاز بنهر فيه صبيان يلعبون وينهم صبي مكشوف وهم يغوصونه في
 الماء ويولعون به وهو يطالبهم ولا يظفر بهم ففكر النبي في أمره ودعاه به أن

يرد بصره ويساوى بينه وبين الصبيان فلما رد الله بصره فتح عيناه فهرب الى واحد من اولئك الصبيان فتعلق به وغوصه في الماء ولم يفارقه حتى قتله وطلب آخر كذلك وهرب الباقون فدعا النبي حين ذلك ربه ان يكفيهم شره فاجاب الله تعالى اليه وقال انى قد فعلت ولكن لم ترض بحكمى وتعرضت فى تدبيرى خلقتى فبين لنى ان كلما يجرى فى العالم من امثال هذه الامور فله تعالى فيه سر وتدبير وحكمة لا يعلمها الا هو وقد اخبر الله تعالى فى القرآن من حديث نبين وما جرى بينهما من الخطاب فى هذا المعنى احدهما موسى عليه السلام وهو صاحب شريعة وامر ونهى وحدود وسوم واحكام والاخر الخضر عليه السلام وهو صاحب سر وغيب وكنان وكيف تعرض له موسى عليه السلام فيما يفعله به واجب حكمة وكيف اعتذره اليه لما لم يستطع معه صبرا وانما ذكرنا هذه الحكايات فى هذا الفصل لان اكثر الاراء والمذاهب تشعب من هذه الامور المشكلة التى فكر فيها العلماء وطلبوا علمها فاذالم تبلغ افهامهم كيفية معرفتها تفرقت بهم الاراء والمذاهب عند ذلك الامن عصمه الله وهدى قلبه وعرفه كما قال ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال الملائكة لا علم لنا الا ما علمتنا وقوله ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما **فصل** ثم اعلم ان الامور المشكلة كثيرة لا يحصى عددها الا الله تعالى ولكن يجمعها كلها ثلثة انواع فمنها ما هى امور جسمانية طبيعية محسوسة ومنها ما هى امور روحانية معقولة ومنها ما هى امور رياضية متوسلة بين الجسمانية والروحانية فاما الامور الجسمانية فثلثة انواع منها ما هى ظاهرة جليلة ومنها ما هى لطيفة دقيقة ومنها ما هى بين ذلك وقد ذكرنا طرقا من هذه الامور فى رسائلنا الطبيعية وتكملا عليها فى بئر رسالة حسب ما يلىق به ويقتصر غرضها واما الامور الروحانية فبى تقسم ثلثة انواع فمنها ما هى قريبة من الاوهام ومنها ما هى بعيدة لا يمكن الاعكار تصورها والاهام تخيلها ومنها ما بين ذلك وقد ذكرنا طرقا من هذه الامور الرياضية والالهية فى رسائلنا العقلية وهكذا حكم الامور الرياضية فانها ثلثة انواع هي ما هى قريبة من الاوهام يكفى ادنى تأمل ومنها ما هى بعيدة جدا يحتاج الى تأمل شديد وبحث دقيق فى تصورها ومنها ما هى بين ذلك وقد ذكرنا طرقا منها فى رسائلنا الرياضية فهذه تسعة انواع لا يخرج عنها شئ من الامور المشكلة المختلفة

فما بين العلماء فمافرو عنها كثيرة لا يحصى عددها الا الله تعالى ثم اعلم ان الله تعالى خلق لكل نوع من هذه العلوم والاداب امة من الناس وجعل في جيلة تقوسهم محبة معرفتها ومكنهم من طلبها وتعليمها والبحث عنها والنظر فيها ليكون العلوم والاداب محفوظة عليهم لا تنقرض كما خلق لكل صناعة وتجارة امة من الناس وجعلها سبب معاشهم طول حياتهم في دنياهم ليكون كل واحد محفوظاً باقية الحاجة الانسان اليها في الدين والدنيا جميعاً ثم اعلم ان العلوم والاداب تتفاضل كما ان الصنائع والتجارات والاعمال تتفاضل وان اهلها يتفاضلون فيها وافضل كل اهل علم هم الراسخون في العلم العارفون باصوله وفروعه كما ان افضل اهل الصناعة والتجارة هم الخذاق بها الامتادون فيها ثم اعلم انه ليس كل علم وادب يليق بكل انسان ان يتعلمه ويتعاطاه ولكن اولى العلوم بكل انسان ان يتعلمه ما لا يسهه جيله وواجب عليه طلبه فانظر يا اخي اولا بعقلك وميز بصرك واختر من العلوم والاداب ما بدلك منه كما تختار من الاعمال والصنائع والتجارات ما لا بدلك منها ثم اعلم ان الناس على طبقات كثيرة في احوالهم من الصنائع والاعمال والاخلاق والاراء والمذاهب والعلوم والمعارف لا يحصى عددها ولكن يحصرهم كهم ثلث طبقات ففهم العامة من النساء والصبيان والجهال ومنهم الخاصة من العلماء والحكماء البالغين فيها الراسخين ومنهم متوسطون بين ذلك ولكل طائفة من هؤلاء علم هو اولى بهم واليق فالتى تصلح الخاصة لا تصلح للعامة والتي تصلح للعامة لا تصلح للخاصة ولكن الذى يصلح للخاص والعامة وما بينهما من سائر الطبقات جميعاً من العلوم والمعارف والاداب هو علم الدين وادابه وما يتعلق بهما من الاعمال (فصل) ثم اعلم ايديك الله ان علم الدين وادابه وما يتعلق به فتوعان فها ظاهر جلى ومنها ما هو باطن خفى ومنها ما هو بين ذلك واولى ما يصلح للعامة من حكم الدين وادابه ما كان ظاهر اجلياً مشوقاً مثل علم الصلوة والصوم والزكات والصدقات والقرائة والتسبيح والتلهيل وعلم العبادات ومثل علم الاخبار والروايات والقصص وما شا كلها تعليمياً وتسليماً واما اولى علوم الدين بالمتوسطين بين الخاصة والعامة هو التفقه في احكامها والبحث عن السيرة العادلة والنظر في معاني الالفاظ مثل التفسير والتزويل والتاويل والنظر في المحكمات والتشابهات وطلب الحجة والبرهان وان لا يرضى من الدين تقليداً اذا كان يمكنه الاجتهاد ودقة النظر

والذي يصلح للنواص البالغين في الحكمة الراسخين في العلوم من علم الدين
 ان يطلبوه ويليق بهم ان ينظروا فيه ويبحثوا عنها والنظر في اسرار الدين
 وبواطن الامور الخفية واسراره المكنونة التي لا يمسه الا المطهرون من اذناس
 الشهوات وارجاس الكبر والرياء وهو البحث عن مراحي اصحاب النواميس في
 رموزاتهم واسرارهم الطيفة الماخوذة معانيها عن الملائكة وما تأويلها وحقيقة
 معانيها الموجودة في التوراة والانجيل والزبور والقرآن وصحف الانبياء عليهم
 السلام من الاخبار عن بدء كون العالم وخلق السموات والارض في ستة ايام
 ثم استوى على العرش وخلق آدم الاول الترابي واخذ الميثاق عليه وعلى ذريته
 وعقاب الملائكة لربها ومراجعتها اياه في الخطاب وسجودهم لادم عليه السلام
 وعصيان ابليس واستكباره عن السجود وما شجرة الخلد والمملك الذي لا يبلى
 وما شاكل هذه الاشارات والمراحي عن امور قد مضت مع الزمان وانقضت
 مع الايام وما ينتظر في المستقبل كالمكت في البرزخ والبعث والقيامة والحشر
 والنشر والمبران والوقوف على الاعراف والجواز على الصراط ودخول الجنة
 وما نعيمها وكيفية لذاتها وما هي دركات النيران وعذاب اهلها وما شاكل هذه
 الامور المذكورة في كتب الانبياء عليهم السلام واما حقائق معانيها فقد بينا طرقا
 من هذه العلوم والمعارف في رسالتنا التاموسية الالهية ثم اعلم ان هذه الطبقات
 الثلاثة المقدم ذكرها متفاسا وتو الدرجات في علومهم ومعارفهم فان استوى
 ان تكون في اعلى المراتب واعلى الدرجات فلا ترض لنفسك بالدون واجتهد
 في الطلب فان الذين هم فوقك قد كانوا اوليست هذه مراتبهم ثم طلبوا واجتهدوا
 في الطلب وبلغهم الله كما وعد فقال والذين جاهدوا فاقبلنا نهد ينهم سبلنا (فصل)
 ثم اعلم ان اشرف العلوم واجل المعارف هي معرفة الله وصفاته اللاتقة بدوان
 العلماء قد تكلموا في ماهية ذاته واكثر والقال والقيل في حقيقته وصفاته وتاه
 اكثرهم في العجاج عن المنهاج والفلح والعلة في ذلك هو من اجل ان هذا
 المطلب من اجد المراحي اشارة وهو اقرب المذاهب وجدانا كما قال تعالى وضرب
 لهذه المعاني مثلا فقال كسر ابقيعة يحسبه الظمئان ماء الية ثم اعلم انه لم يفت من فاته
 وجدانه من اجل خفاء ذاته ودقة صفاته وكنهائها ولكن من شدة ظهوره
 وجلالة نوره وانما ذهب على من ذهب معرفة ذاته وحقيقة صفاته من اجل انهم

طلبوه كطلبهم سائر الاشياء الجريئة المحسوسة وبحسب ما كبحهم عن سائر الموجودات
 الكليات المبدعات المخترعات المصنوعات الكائنات من الجواهر والاعراض
 والصفات والموصوفات المحتوية عليها الاماكن والازمان والاكوان من الاشخاص
 والانواع والاجناس وذلك ان كل واحد من هذه الموجودات يطلب فيه ويبحث
 عنه يتسع مباحث وهي هل هو وما هو وكم هو وكيف هو واى هو واين هو
 ومتى هو ولم هو ومن هو ثم اعلم ان مبدع الهويات وممهي الماهيات وموجد الكميات
 ومكيف الكيفيات ومميز الانبيات ومرتب الانبيات وعلة الليات لا يقال له ما هو
 ولا يسأل عنه كيف هو وكم هو واى هو واين هو ومتى هو ولم كان وانما يجوز
 ويسوغ فيه وعنه من هذه المباحث والسئولات اثنتان حسب وهما هل هو ومن هو كما
 يقال هو الذى فعل كيت كيت هو الذى صنع كيت وكيت ومن اجل هذا اجاب
 موسى عليه السلام فرعون اذ ساله ما رب العالين فلم يجبه موسى عن جواب ما
 واجاب عن جواب من الذى يليق به وربوبيته فقال رب السموات والارض
 وما بينهما فلم يرض فرعون الجواب فقال لمن حوله من الناس المتكلمين الاتسمعون
 اساله ما هو ويحييني من هو وكذا سال مشركو قريش ومجادلوهم النبي عليه
 السلام فقالوا نعبدا صنما و آلهتنا ونحن نراها ونشاهدها ونعرفها فاخبرنا عن
 الهك الذى تعبد ما هو فانزل الله تعالى بقوله قل هو الله احد فقالوا لا نفهم ولا
 يعرف يريدون ماهية ذاته اجوهر هو ام عرض انور هو ام ظلمة اجسم هو ام
 روح اداخل هو ام خارج اقام هو ام قاعد افارغ هو ام مشغول وما شاكل هذه
 المباحث والمطالب التى لا تليق بربوبيته تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا
 * فصل * ثم اعلم ان مسألة الخلاف للذات والصفات هي ايضا من احدى
 المسائل الخلافية بين العلماء في الاراء والمذاهب وذلك ان اكثر الظنون والتحيلات
 العارضة للافهام اذا فكرت النفوس في ماهية الله وكيفية صفاته الثلاثة فلا
 يهتدى الظنون ولا يقر الافهام عن الجولان ولا يسكن النفوس اليه ولا يطمش القلوب
 به حتى يعتقد الانسان رأيا من الاراء ويسكن نفسه اليه ويطمش قلبه به فن الناس من
 يرى ويعتقد ان الله تعالى شخص من الاشخاص الفاضلة ذو صفات كثيرة بمدوحة
 وافعال كثيرة متغايرة لا يشبه احدا من خلقه ولا يماثله سواء من برئته وهو منفرد من
 جميع خلقه في مكان دون مكان وهذا رأى الجمهور من العامة وكثير من الخواص

ومنهم من يرى ويعتقد انه في السماء فوق رؤس الخلائق جميعاً ومنهم من يرى
 انه فوق العرش في السموات وهو مطلع على اهل السموات والارض وينظر
 اليهم ويسمع كلامهم ويعلم ما في ضمائرهم لا يخفى عليه خافية من امرهم واعلم
 ان هذا الرأي والاعتقاد جيد للعامة من النسل والصبيان والجهال ومن لا يعلم شيئاً
 من العلوم الرياضية والطبيعية والعقلية والالهية لانهم اذا اعتقدوا فيه هذا الرأي
 تيقنوا عند ذلك وجوده وتحققوا وعلوا وصاياء التي جاءت بها الانبياء عليهم
 السلام من الاوامر والنواهي وعلوا علمها وعلوا بها خوفاً ورجاءاً من الوعد
 والوعيد وتجنبوا الزور والشور وعلموا الخير والمعروف وكان في ذلك صلاح
 لهم ولمن يعاملهم ويعاشرهم من الخاص والعام وليس يضرب الله شيئاً مما اعتقدوه
 ومن الناس طائفة اخرى فوق هؤلاء في العلوم والمعارف ترى بان هذا الرأي باطل
 ولا ينبغي ان يعتقدوا في الله تعالى بانه شخص يحويه مكان بل هو صورة روحانية
 سارية في جميع الموجودات حيث ما كان لا يحويه مكان ولا زمان ولا يناله حس
 ولا تغير ولا حدان وهو لا يخفى عليه من امر خلقه ذرة في الارضين والسموات
 يعلمها ويراها ويشاهدها في حال وجودها وكان يعلمها قبل كونها وبعد فنائها
 ومن الناس طائفة اخرى فوق هؤلاء في العلوم والمعارف والعقل ترى وتعتقد
 انه ليس بذى صورة لان الصورة لا تقوم الا في الهوى بل ترى انه نور بسيط
 من الانوار الروحانية لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ومن الناس من فوق
 هؤلاء في العلوم والمعارف والنظر والمجاهدة ترى وتعتقد انه ليس بشخص ولا
 صورة بل هوية روحانية ذوقية واحدة وافعال كثيرة وصنائع مجيبة لا يعلم
 احد من خلقه ما هو واين هو وكيف هو وهو الفاضل منه وجود الموجودات
 وهو المظهر صور الكائنات في الهوى المبدع جميع الكيفيات بلا زمان ولا مكان
 بل قال ~~كان~~ فكان وهو موجود في كل شئ من غير المخالطة ومع كل شئ
 من غير الممازجة كوجود الواحد في كل عدد كما وصفنا في رسالة المبادئ ثم
 اعلم ان الله تعالى جعل بواجب حكيمته في جبلة النفوس معرفة هويته طبعاً من
 غير تعلم ولا اكتساب ليكون تلك المعرفة داعية لها ومؤدية الى طلب ماهيته
 ومعرفة اينيته وليكون طلبتها في هذه المعارف داعية لها ومؤدية الى احكام جميع
 العلوم والمعارف الالهية والطبيعية والرياضية والعقلية والحسية حتى اذا

احكمت هذه العلوم والعارف عرفه عند ذلك حق معرفته وسكنت اليه واطمأنت
 وثبتت معه ونالت السعادة القصوى التي هي سعادة الآخرة ثم اعلم ان السعادة
 نومان دنياوية واخروية والسعادة الدنياوية هي ان يبقى كل شخص في هذا
 العالم اطول ما يمكن على احسن حالته واكمل غاياته والسعادة الآخرة ان
 تبقى كل نفس بعد مفارقتها الجسد الى ابد الابدين على اتم حالاتها واكمل
 غاياتها ثم اعلم ان احسن حالات النفوس ان تكون عالمة بالامور الالهية عارفة
 بالمعارف الربانية ملتزمة بها مسرورة فرحانة منعمة ابد الابدين خالدة سرمدية
 كما قال تعالى فيها ما تشتهيه الانفس وتلذذ الاعين وانتم فيها خالدون وقال عليه
 السلام فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (فصل)
 ثم اعلم ان مسألة الصفات هي ايضا من احدى مسائل الخلاف بين العلماء ولكن
 من المسائل ما هي فروع مبنية على اصل فن ذلك قول القائلين بخلق القراء
 فان هذا الحكم مبنى على ان الكلام انما هو حروف واصوات يحدهه التلکلم في
 الهواء فعلى هذا الاصل يجب ان يكون القراء مخلوقا واما على اصل من يرى
 ان الحروف والاصوات انما هي سمات والالات والكلام انما هو تلك المعاني التي في
 افكار النفوس فعلى هذا الاصل يجب ان لا يكون القراء مخلوقا لان الله تعالى
 لم يزل عالما بتلك المعاني التي هي في علمه وتلك المعاني لم تزل معلومة له ومنهم
 من يرى ان كلام كل متكلم فهو افهامه غيره معنى من المعاني باي لغة واي عبارة
 واي اشارة كانت فكلام الله جبرئيل عليه السلام هو افهامه اياه تلك المعاني
 وكذلك جبرئيل عليه السلام لمحمد وكذلك محمد لأمته وامته بعضهم لبعض
 وكلها مخلوقة فاما افهام الله جبرئيل عليه السلام فليس مخلوق لان افهام الله
 ابداع منه والابداع غير المبدع كما ان العلم غير العالم وغير العلم وكثير من هؤلاء
 المجادلين لا يعرفون الفرق بين المخلوق وبين المبدع ولا بين الخالق
 والابداع ثم اعلم ان الخلق هو ايجاد الشيء من شئ آخر كما قال الله تعالى
 خلقكم من تراب واما الابداع فهو ايجاد الشيء من لا شئ وكلام الله هو ابداع
 ابداع به المبدعات كما قال انما قولنا لشيء اذا اردناه اي ابدعناه ان تقول له كن فيكون
 والمكونات انما تكون بقوله كن فكن اي شئ يتكون ان كان مخلوقا على زعم هؤلاء
 المخالفين ثم اعلم ان اختلاف العلماء في معلومات الله لم تزل ايضا من احدى امهات

المسائل للخلاف وذلك ان منهم من يرى ويعتقد ان معلومات الله لم تنزل هي
اشياء في القدم جواهر امراض لان الشئ عندهم هو الذي يخبر عنه ويعلم قد
علم الله الاشياء قبل ان اخرجهما من العدم الى الوجود واخترعها وهذا راي
بعض القدماء وبعض متكلمي اهل هذا الزمان ومن العلماء من يرى ان الله لم ينزل
عالمه بانه لا شئ سواه وكان عالما بانه سيخلق الاشياء ويجعلها جواهر او امراضا
ويؤلفها على ما هي عليه الان ثم فعل كما علم واما مسألة المشيئة والارادة فهي ايضا
من احدى مسائل الخلاف وامهاتها بين العلماء وذلك ان منهم من يرى ان في
علم الله تعالى اشياء لا يريد ها هو ولا يشاء البتة وهي الشرور والعصيان والمنكر
ومنهم من يرى ويعتقد بانه لا يجوز ان يكون في علم الباري اشياء لا يريد ها هو مع
قدرته على تغيير ها وعلمه بكونها شرا كان او خير او منهم من يرى ان الله تعالى
لا يوصف بالارادة والمشيئة الا على سبيل المجاز وانما يوصف الباري تعالى
بالعلم وما علمه بانه سيكون فلا بد من كونه كونه هو او كونه غيره وما علمه بانه لا يكون
فلا يكونه هو وعباده فالارادة لا يحتاج اليها ولا معنى لها لان الارادة يوصف
بها من لا يدري هل يكون الشئ ام لا فان اختار اراد ان يكون وان لم يختار
فلا يريد ان يكون فعلى هذا الاصل كلنا الطائفتين الخائضتين في ارادة الله ومشيئته
على غير تحقيق بل على سبيل المجاز واما احتجاج من يزعم ويقول اذا كان لا يقع
من العباد ما امروا به ونهوا عنه الا بما قد سبق العلم به ان يكون ولا يكون فالامر
والنهي والوعد والوعيد والمدح والذم لما ذا وما وجه الحكمة فيها فليعلم قائل
هذا القول بان الهوم والذم ليس يلزم العبد من اجل وقوع المعلوم منه
بل من اجل تركه الاجتهاد بما امر به او نهى عنه فاذا احتجبت الذنب ووقع المعلوم
منه فهو بمدح مستوجب للوعد والثناء عليه واذا اجتهد العبد ولم يقع المأمور
به او وقع المنهى عنه فهو معذور يستحق للغفو والعرا من اجل اجتهاده ثم اعلم
ان الله تعالى امر ايضا بالتوبة والندامة والاستغفار وهي ايضا طاعة الله والدين
ويستحق العبد الثواب والجزاء والتوبة والندم والاستغفار لا يكون الا بعد الذنب
وقد روى عنه عليه السلام انه قال لولا ان بنى آدم اذا اذنبوا تابوا فيغفر لهم الله
خلق الله تعالى خلقا جديدا اذنبوا وتابوا فيغفر لهم ثم اعلم ان الله تعالى انما يمن
ونيفضل على عبده بالغفو والمغفرة اذا اذنبوا كما من عليهم بالعصمة والتوفيق

والطيف في الطاعة كما قال تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا
من رحمة الله وقال انه لا يأس من روح الله وقال ومن يقنط من رحمة ربه الا
الضالون ثم اعلم ان من اقمه الفقهاء واحكم الحكماء من كان يحسن ان يعظ الناس
ويدعوهم الى الله ويهديهم اليه ويزهدهم في الدنيا ويرغبهم في الآخرة ويخوفهم
سخط الله فلا يؤيسهم من روحه ويحذرهم الله ولا يقنطنهم من رحمة الله ويحسن
ان يصف لهم فضل الله واحسانه ورحمته ولا يبرخص لهم معصيته ولا ترك طاعته
لان ذلك يكون استجراء على الله لا اتكالا على رحمة بل يقيم بين الرجاء والخوف
وبين الرغبة والرغبة الى يوم يلقون فيفعل بهم ما يشاء ويحكم فيهم ما يريد لا اراد
لحكمه ولا معقب لقضائه فعال لما يريد واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه بان من
الاراء والمذاهب والاعتقادات ما هي مؤلفة لنفوس معتقديها معذبة لقلوبهم وهي
الاراء القاسدة والاعتقادات الردية ومنها ما هي ملنة لنفوس معتقديها مفرجة
لقلوبهم وهي الاراء الصالحة والاعتقادات الجيدة ثم اعلم ان الاراء القاسدة كثيرة
لا يحصى عددها ولكن نذكر منها طرفا ليعرف القياس بها ويحذر منها ومن امثالها
فمن ذلك راي من راي واعتقد بان العالم قديم لا صانع ولا مدبر له وان هذا الراي
مولم لنفوس معتقديه معذب لقلوبهم وذلك انه لا يخلو من ان يكون صاحب هذا
الراي سعيد اهل الدنيا او من اشقيائهم فان كان من سعدائهم فانه
لا يدري من اين له هذا وما هو فيه ولا يدري من اعطاه ذلك ليشكر له
ويطلب منه المزيد ويرجو منه خيرا مما اعطى اما من الدنيا واما في
الآخرة وقد علم يقينا ان الذي هو فيه من النعمة ورغد العيش لا ينوم
له وانه مفارقة على رغبته مع شدة محبته للبقاء فيما هو فيه من النعمة ورغد
العيش ومع شدة شهواته لدوام تلك النعمة عليه كلما ذكر الموت والفناء نقص
عليه شهواته ويمر الموت عليه لذاته فيعيش طول عمره خائفا من الموت وجلا
من الفناء مشفقاً من الهلاك ثم يموت على رغبته وحسرة وندامة لا يرجو بعد الموت
خير او لا يؤمل بعد القراق معاداً ولا ثواب عمل ولا جزاء احسان فهذه حاله
في الدنيا فاما في الآخرة فالحسرة والندامة والويل الطويل والخسران المبين
ومعنى الرجعة وقد حيل بينه وبين ما يشتهي وان كان من اشقيائها فهو اسوء حالا
وامر عيشا وشر سيرة من غيره وذلك انه يفنى عمره كله بحمل وعناء وتعب

وشقاء في طلب ما لم يقدر له وهو لا يدري ان طلبه لا يزيد في رزقه شيئا ولا
 يدري ان الذي اعطاه ما اعطاه ومنعه ما منعه من هو فيطلب منه فيسأله ويرجوه
 ويؤمل منه خيرا عوضا عما فاتته في وقت آخر فهو يحمله بربه يعيش طول عمره
 مفتحا حزينا ضجرا لما يرى انه فاتته ما وجد غيره ثم يموت بحسرة وغصة وندامة
 لا يرجو بعد الموت خيرا ولا بعد الفراق ثواب عمل ولا جزاء احسان خسر الدنيا
 والاخرة ذلك هو الخسران المبين ومن الاراء الفاسدة والاعتقادات الرديئة
 المؤلمة لنفوس معتقدة بها المعذبة لهم راي من راي واعتقد ان للعالم صانعين احدهما
 خير فاضل والاخر شرير رذل وهما متجاوران محتلطان او متباينان متنازعان كل
 واحد مخالف للآخر في شئ او في اشياء طول الدهر كل واحد في جهد وعناء
 وبلاء من صاحبه يريد غلبته والخلاص منه فمن يعتقد مثل هذا الراي فهو لا
 يدري اين ذلك الخير الفاضل فيطلبه ويأوي اليه ويصيره في خيره واين ذلك
 الشرير فيعرفه ويهرب من عذابه ويتخلص من شره وينجو من جوره
 فهو يعيش طول عمره حيرا انا متبلا مؤلما نفسه معذبا قلبه وجلا خاتما
 لا يدري كيف وجه الخلاص مما هو فيه ولا كيف وجه
 النجاة من القلب ومن الاراء الفاسدة الرديئة المؤلمة لنفوس معتقدة بها
 راي من يرى ويعتقد ان العالم محدث مصنوع وله صانع واحد حكيم ولكن
 لا يرى البعث والنشور والقيامة ولا الحشر والحساب ولا لقاء ربه فمن
 يعتقد هذا الشأن فهو يرجو الوصول الى الاخرة ولا يؤمل ثواب العمل
 ولا جزاء الاحسان فيكون حال من يعتقد هذا الراي وحكم نفسه في الامه او عذابها
 وعذاب قلبه حكم من يعتقد بان العالم قديم ولا صانع له كما تقدم ذكره واليه
 اشار بقوله تعالى ان هي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا رد اعليهم قولهم ثم اعلم
 ان اسؤ الناس حالا ورايا واسرهم اعتقادا من لا يؤمن بيوم الحساب ولا يرجو
 الاخرة ولا يخاف العاقبة وذلك انه يقضي عمره كله في طلب الدنيا واصلاح امر
 المعاش لجر منفعة الى جسده او دفع مضرة عنه او نيل شهوته او الوصول الى
 لذة متمنيا للخلود في الدنيا مع علمه ويقينه انه لا يدرك فيها ولا يبق هو له وانه
 لا بد من الموت ثم لا يرجع ولا يرجو بعد الموت ثواب عمل ولا جزاء احسان بل
 يموت بحسرة وندامة انسا ما يرجوه المؤمنون قنوطا بما يؤمله العارفون من الخيرات

و النعيم والذات ثم اعلم ان الله تعالى بواجب حكمته جعل في طبع النفوس محبة الوجود والبقاء ابداسر مدا وجعل في جبلتها كراهية العدم وبغض القضاء ثم منعها ذلك في الدنيا لكي يركن اليها ويسكن فيها وتطمئن بها لا كون النفوس في هذه الدنيا حال نقص دون التمام وكونها في الآخرة حال تمام وكال والبقاء على حال التمام والكمال افضل والذواشرف كما ان حال الاجساد في الارحام حال نقص من التمام والتمام والكمال وحالها بعد الولادة حال تمام وكال لا يخفى هذا على العقلاء ثم اعلم انه لا يمكن الوصول الى حال التمام والكمال في الدنيا الا بعد تقدم حال النقص في الرحم والجواز عليه فهكذا حال النفوس في الدنيا يشبه حال الاجساد في الارحام وحال النفوس بعد مفارقتها الاجساد يشبه حال الاجساد بعد مفارقتها الارحام لان الموت ليس شئ سوى مفارقة النفس الجسد كما ان الولادة ليس شئ سوى مفارقة الجسد الرحم كما بينا في رسالة حكمة الموت * فصل * ثم اعلم ان العلماء اذا قلت قولا على حكومة ما فهي مقدمة لها نتيجة فهو لهم ان الطبيعة لم تفعل شيئا باطلا يعنون به ذلك القول انه ليس شئ من الاشياء الموجودة في العالم الا بحكمة ما عرفت او لم تعرف فشهوة النفوس البقاء ابداد كراهيتها القناء ليست الا بحكمة ما فلو لم يكن للنفوس بقاء بعد مفارقة الاجساد لكان وجود هذه الشهوة في جبلتها وكراهية القناء في طباعها باطلا لان البقاء في الدنيا ابد ليس بوجود دلشخص من الاشخاص الحيوانية البتة فاذا البقاء بعد القناء ثم اعلم ان ذكرنا هذه الحكومة في هذا الفصل هو من اجل انه ليس من علم بعد معرفة الباري تعالى اشرف واجل وانفع للنفوس من معرفة حقيقة امر المعاد والنشأة الآخرة فليس للنفوس طريق افضل واجود الى معرفة امر المعاد من معرفتها ذاتها وعلمها بجوهرها وصفاتها اللاتقة بها وهو ان يعلم كل نفس بانها جوهر قروانية حية بذاتها علامة بالقوة فعالة بالطبع وانها باقية بعد مفارقة الجسد امان ملته مسرورة فرحانة واما غمته خاسرة كما بينا في رسائلنا وكما ذكر الله تعالى في نحو من تسع مائة آية في القرآن * فصل * وايضا من الاراء الفاسدة والاعتقادات المؤلمة لنفوس معتقديها راي من يرى ان باريته والهد روح القدس الذي قتلته اليهود وصلبت ناسوته وذهب لاهوته لما راي ما نزل بناسوته من العذاب فتركه مخذولاً ثم اعلم ان هذا الراي والاعتقاد يكسب صاحبه غيظا على القاتل وحقا

وعلى المقتول حزنا وغمما ثم يبق طول عمره مؤثمة نفسه معذبا قلبه مشتهيا
للاتقام من عدوه ثم لا يظفر بشهوته ويموت بحسرة وغصته وهكذا ايضا حكم
من يرى ويعتقد ان الامام المنتظر الفاضل الهادي مخفف لا يظهر من خوف المخالفين
واعلم ان صاحب هذا الرأي يبق طول عمره منتظرا الخروج امامه متمنيا لحيثه مستجلا
لظهوره ثم يفنى عمره ويموت بحسرة وغصة لا يرى امامه ولا عرف شخصه من هو
كما ذكر الشاعر الم تراني مذ ثلثين حجة * اروح واغدو دائم الحسرات ثم
اعلم ان امثال هذه الاراء الفاسدة والمذاهب والاعتقادات كثيرة لا يحصى عددها
الا الله وانما ذكرنا منها طرفا ليعلم انها كلها مؤلة لنفوس معتقديها وهو جزاء لهم
وعقوبة لاشتغالهم بغير الله وتركهم لذكر الله كما قال الله تعالى نسوا الله فانساهم
انفسهم يعني تركوا ذكر الله وتركوا طاعته واشتغلوا بذكر غيره وطاعة من سواه
فتركهم معهم معذبة قلوبهم ومؤلة نفوسهم كما ذكر الله تعالى ومن يعش عن ذكر
الرحمن تقيض له شيطانا فبهوله قرين ثم اعلم ان هذه الاراء الفاسدة والاعتقادات
الردية في الله تعالى وصفاته واحكامه وادابه نيرات ملتية في نفوس معتقديها
وحرقات مشتعلة في قلوبهم مؤلة لها الى وقت معلوم ومعذبة لها الى اجل
معدود كما قال نار الله المؤقدة التي تطلع على الافئدة ثم اعلم انه لا يصل الى معرفة
الله تعالى احدا من الناس الا بعد جوازه على الاراء الفاسدة اما في ايام صباه او بعد
ذلك ثم الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم من نفي الشرك وينجيها منها كما وعد
فقال وان منكم الاواردها واعلم ان اهل الاراء الفاسدة والاعتقادات الردية
طائفتان احدهما شياطين الانس فشياطين الانس اهل الاراء الفاسدة الظاهرة التي
الفوها وانسوا بها وشياطين الجن هم اهل الاراء الفاسدة الباطنة التي اسروها
واستجنوا بها واخوانهم واتباعهم وتلاميذهم وشيعتهم الذين يقفون ارائهم
ويسلكون منها هجيم واعلم ان كل ما مضت طائفة منها وانقضت وليت اجسادهم
الحقت نفوسها بنفوس من مضى قبلها من رؤسائها ومعلميها واستاذيهم من القرون
الماضية ثم خلفتها اخرى على سننها ومنها جمها وهكذا ادأ بهم الى يوم القيمة كما
قال تعالى حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا انما كنتم تدعون من دون الله
يسئلهم ملك الموت واعوانه قالوا اضلوا عنا وشهد واعلى انفسهم انهم كانوا
كافرين قال ادخلوا في ام قد خلت من قبلكم من الجن والانس واخسئوا بالعذاب

وعلموا انهم كانوا ظالمين فعند ذلك قالت اخراهم لا ولا هم يعني اتباعهم ولا مذتهم
 المتأخرين لا ولا هم يعني لروثائهم المتقدمين ربنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذابا ضعفا
 من النار وايات كثيرة في حق هؤلاء وخطاب بعضهم بعضا كيف يكون في
 جهنم وهي طبقات البيران ودرجاتهم ثم اعلم ان في النفوس لمعتقدى الاراء
 الفاسدة وعذاب قلوبهم حكمة جلييلة وخصه الاعداء فيها ان يكون تلك الالام
 والعذاب كفارة لذنوبهم وتحيصا لسيئاتهم واخرى ان يكون رياضة لهموسمهم
 وترقية لها من الحسالات الادون الى الانم والاكمل لان الدنيا دار رياضة
 وبلوى ومحنة وتجربة واعتبار والاخرى ان يتبين لهم فضل الله وذكمته
 ورحمته واحسانه اذ نجاهم منها وهداهم الى صراط مستقيم كما فرض على اهل الدين
 دين الاسلام في كل يوم وليلة سبعة عشر مرة ان يقولوا اهدنا الصراط المستقيم
 الى آخره وكما حكى عنهم قولهم لما اهدوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا
 لنهتدي لولا ان هدانا الله ثم انظروا بل كيف نسواهم الهداية اليه ونسب
 هو الخير والنواب والجزاء الى اعمالهم ﴿ فصل ﴾ واعلم ان الله جعل في جبلة
 الانسان وطبيعته الا ياتر احد من العفلاء لغيره ولا يطيعه الا رغبة اورهبة واعلم
 ان المرغوب والمرهوب نومان عاجل حاضر و آجل غائب والعاجل الحاضر هو
 ما تشاهده الحواس والاجل الغائب هو الذى لا تشاهده الحواس ولكن
 قد تصوره الاوهام بالوصف والعت واعلم ان العائب الاجل لا تنفع الرغبة
 والرهبة اليه ومنه الا بالوعد والوعيد من الصادق العالم القادر وكما كان
 المرغوب اشد عند الراغب واقرب لتحقيقا كانت الرغبة اليه او كدواشد
 وهكذا حكم المرهوب منه وقد رغب الله تعالى خلعه من الجن والانس في نعيم
 الجنان وجعل الوعد للمؤمنين ورهبهم ايضا من عذاب النيران وجعل الوعيد
 ايضا للكافرين والاشرار وجعل ميعادهم يوم يلقونه اما في الدنيا قبل الممات
 واما في الاخرة بعد الممات والقراق وبعث اليهم الرسل والشهداء والانباء
 الصادقين وانزل معهم الكتاب والميراث ليقوم الناس بالقسط وذكروا كرفيه الوعد
 والوعيد وضمن واقسم وحلف كما قال الله تعالى بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وقال
 وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات ثم اقسم تعالى وحلف على تحقيق وعده
 فقال فو رب السماء والارض انه لخلق مثل ما كنتم تطبقون ثم قرب قتل وما امر

الساعة الاكلح الصر او هو اقرب ولكن من اجل ان مواعده غائب عن ادراك
الحواس صار اكثر الناس له منكرين وفيه شاكس وفي ماهيته وانبيته ومتى وقته
متخبرين كما اخبر عنهم بقوله هيهات هيهات لما توعدون لقد وعدنا نحن وآباءنا
من قبل واما المؤمنون فهم مقرون بمواعيده منتظرون لها ولكن من الاراء الفاسدة
والاعتقادات الرديئة ربما يرد على قلوب القرين شكوك وحيرة واذكار
من ذلك من يرى ويعتقد انه لا يحازي ولا يكافأ على احسانه وسيئاته الا
في الآخرة بعد الموت او يرى ويعتقد انه لا تكون الآخرة الا بعد خراب الارضين
والسموات وهذا الرأي والاعتقاد يبعد عن صاحبه طريق الآخرة ويقلل رغبته
في ثواب اعماله وجزاء احسانه ويقلل رهبته وخوفه من عقوبات سيئاته واليه
اشار بقوله انهم يرونه بعيدا ونراه قريباً وبقوله اولئك ينادون من مكان بعيد
وهكذا رأى من يعتقد ان الجنة التي وعد المتقون ليس بموجودة وكذلك النار التي
حذر الله عباده منها ليست بموجودة ومثل هذه الاراء والاعتقادات وامثالها
تشكك معتقديها في الوعد وتقلل رغبته فيه وهكذا حكمهم في الوعيد والرهبة
منه وهكذا ايضا رأى من يرى ويعتقد ان اوليائه وامائه ورسله واهل جنته
لا يرونه ولا يدرون رتبته وما هو ان هذا الرأي يؤيس من روح الله وهكذا رأى
من يعتقد ان الله لا يغفر الذنوب ولا يعفو عن السيئات والخطاء وهذا يقنط من رحمة
الله تعالى وهذا ايضا وما شاكل هذه الاراء القليلة للرغبة والرهبة في نعم الجنان
وعذاب النيران ومن الاراء الفاسدة ايضا رأى من يعتقد الترخيص في الشبهات
والاباحة للمحظورات المحرمات فان صاحب هذا الرأي يكسبه اعتقاده جرأة على
الله وتعديا بمحدوده وارتكابا لمحارمه ويكون صاحبه في السر مخالفا لابناء جنسه
ومناقضاً لما يبصق في معاملته ولا يفي بعهده ولا ينصح في امانته وفي مثل هذه
الخصال فساد الدين والدنيا جميعاً ومن الاراء الفاسدة ايضا رأى من يرى ويعتقد
بان الله الرحيم الرؤف الخنان يعذب الكفار والعصاة في خندق في النار غيظاً عليهم
وحقاً وكلما احترقت اجسادهم وصارت فحماً ورماً عادت فيها الرطوبة والدم
لتحرق مرة ثانية واعلم يا اخي بان هذا الرأي يسئ ظن صاحبه بربه ويعتقد فيه قلة
الرحمة وشدة القساوة تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ومن الاراء الفاسدة ايضا
انه يرى بان اهل الجنة اجسادهم لحمية واجسامهم طيبة مل اجساد ابناء الدنيا

قابلة للتغير والاستحالة متعرضة للآفات فإذا تأمل ما وصف الله تعالى في صفات
 أهل الجنة لا يمسهم فيها نصب ولا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى وأنهم
 خالدون وما شاكل هذه الأوصاف المذكورة في القرآن التي لا تليق بالأجساد
 اللحمية والأجسام الطبيعية اعلم أنه لا يليق بالعقلاء أن يعتقدوها فضلا
 عن عقول الحكماء بل النساء والجهال والصبيان جيد لهم فإن هذا الرأي
 يليق بأنفاسهم ويصلح لهم ويقرب من عقولهم ما وعدوا به ويوعدو لمن نعيم
 الجنان ورهبتهم من عذاب النيران ويزيدهم خوفا من سوء أعمالهم فيتركونها
 ويقوى رجاءهم لثواب أعمالهم وعليكم بدين العجايز لائق في هذا المقام لافي
 مقام آخر وأما من رزقه الله قليلا من التمييز والعقل والفهم ونظر في علوم الحكمة
 فإن هذا الرأي لا يصلح له ولا يليق به لأنه إذا ارضه على عقله أنكره عليه فيقع
 عند ذلك في شك وحيرة وسوء ظن وتخيلات فاسدة ثم اعلم أن أسوء الناس مذهبا
 واشنعهم رأيا من يعتقد أمر أو يكون عقله منكر عليه وتقسه مرتابة وظنه ميثا
 بر به كما قال ذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم فاصبحن من الخاسرين الآية
 ومن الآراء الفاسدة من يعتقد أن الله خلق خلقا ورياء وأنشأ وسلطه
 وقواه على عباده متمكنا في بلاده ثم ناصبه بالعداوة والبغضاء وهو ابليس وجنوده
 من الشياطين وهم يفعلون ما يريدون على رغم منه وهو الجاعل لهم المشيئة
 والارادة والعداوة والاستطاعة وطول العمر والمهلة وسعة الرزق والعمرة
 فإن صاحب هذا الرأي إذا فكر في أمر ابليس وجنوده وما نسب إليه من الشرور وما
 يعتقد من مخالفتهم لله وعداوتهم فإنه امتلاء منهم غيظا وحقدا عليهم وناصبهم
 العداوة والبغضاء حتى أنه لو أمكنه قتلهم كلهم أو قدر على قطع أرزاقهم فعل من
 شدة غيظه عليهم وإذا لم يقدر على ذلك بقى طول عمره مغناظا مفتة امتالة نفسه
 معذبا قلبه حتى أنه ربما فكر في خلق الله لهم وتربيته إياهم وسعة رزقه عليهم
 وتمكينه لهم فيما يفعلون وأمهاله لهم عاتب ربه في الضمير وخاصمه في السر
 ويقول لم خلقهم ولم رباهم ورزقهم ولم مكنهم وسلطهم ولما ذاولهم وكيف
 وما شاكل هذه الوساوس والظنون الموبقة المؤلمة لنفوس المعترضين على الله
 في تدبير خلقه واتخاذ مشيئته وأجرائه العلوم على ما كان في سابق علمه
 ﴿ فصل ﴾ ثم اعلم أن ذكرنا لهذه الآراء الفاسدة والاعتقادات الرديئة

للمؤلة نفوس معتقديها لتعرف ويكون دليلاً على ان هاهنا رايًا ملذ النفوس
 معتقديها مفرحاً لقلوبهم مبشراً لارواحهم وهو راي اولياء الله واعتقاد
 الخواص من عباده الصالحين ومذهب الرابطين الذين اسلموا لربهم ولم
 يشركوا معه غيره لاسرا ولا علانية وهم الذين صفت قلوبهم عن
 درن الشهوات الجسدية وطهرت اخلاقهم من العادات الرديئة
 واضمحلت عن ضمائرهم الاراء القاسدة وصانوا جوارحهم عن
 الاعمال السيئة والستهم عن الفحشاء والمنكر واخلصوا سائرهم مع الله ولم
 يعترضوا عليه في شئ من تدبير خلقه سرا او علانية فاصلى الله قلوبهم وزكى نفوسهم
 وطهر اخلاقهم فهم لا يضررون لاحد من خلق الله سوءاً ولا يرون لهم على
 احد فضلا صالحوا الخلق سرا و جهرًا كما وصفهم الله تعالى بقوله وعباد
 الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما
 الاية فهم يمشون على الارض باجسادهم ونفوسهم متعلقة بالمحل الاعلى ذلك
 انهم لما عرفوه تركوا كل شئ سواه واشتغلوا به وبذكروه واحسنوا ان الله لمع
 الحسين وما على الحسين من سبيل وسئل النبي عليه السلام ما هذا الاحسان
 فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك كيف لا يراه اولياء الله
 ولا تشاهدوا صفياؤه وهم معتقدون متحققون بقوله ما يكون من نجوى ثلاثة
 الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم الاية وبقوله ولقد خلقنا الانسان
 ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وقوله واصبر لحكم
 ربك وانك باعينا وقوله اننى معكم اسمع وارى وقوله وهو معكم انما كنتم
 ﴿ فصل ﴾ ثم اعلم انه ليس من لذة النفوس ولا سرور الارواح ولا فرح
 القلوب الذواروح من روح نور ترد اليقين في قلوب اولياء الله بتباعد يوم
 يلقونه من نعيم الجنان وما يرجونه من ذل لتوب ورحيل لعطاء من الآخرة
 وما يجدون في نفوسهم من شدة الشوق والرغبة لشدة محبتهم اياه وكثرة
 ذكرهم احسانه كما قبل جالت القلوب على حب من حسن اليها وبغض من
 اساء اليها وقالوا الذين آمنوا اشد حبا لله وقد وضح الله من يحب غيره وذهب
 بقوله والذين اتخذوا من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا اشد
 حبا لله ثم اعلم ان هذه اللذة التي وصفنا ان قلوب اولياء الله تجدها في دار

الدنيا انما هي ثمرة بعض سعيهم ومقدمة بعض ثواب اعمالهم عملت
لهم في الدنيا لانهم لما عرفوه حق معرفته تركوا كل شئ سواه واشتغلوا
به وذكره سرا واعلانا لتلبيهم تجارة ولا يبع عن ذكر الله فعند ذلك اضمحلت
الاراء الفاسدة عن ضمائرهم وانحلت الاعتقادات الرديسة عن افكار تقوسهم
فوجدوا روحاً وراحه ورؤفاً ولذة وسروراً يقصر الوصف عنه واذ قد تبين
في المباحث الحكمية ان بعض اللذات انما هو خروج من الالام فاعلم ان الله تعالى جعل
هذه اللذة والسرور بشئ لا وليائه في الحياة الدنيا فاما التي في الآخرة فهو عند
الله خير وابقى كما قال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات
من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيمة الآية لا يشاركهم
فيها غيرهم واعلم ان علة انحلال الاراء الفاسدة واضمحلالها عن قلوب اولياء
الله عند معرفتهم بربهم هو من اجل انهم اعتقدوها في طلب معرفته فلما تبين لهم
الحق وعرفوا الله حق معرفته انحلت واضمحلت ما كان منها فاسداً وزوراً
او بهتاناً كما حكى عن ابراهيم عليه السلام في اول مبداه في طلب معرفة الله تعالى
فلما جن عليه الليل الى قوله وما نؤمن بالمشركين وهكذا كان بدأ معرفة الانبياء عليهم
السلام بربهم في اول نظرهم وعلومهم بصفاته اللاتفة من الاولين والآخرين من
ذرية آدم ونوح و ابراهيم ومن هداه الله واجتبه كما قال تعالى والله اخرجكم من
بطون امهاتكم لتعلمون شيئاً وقال وعلمهم ما لم تعلموا وقال لنبيه عليه السلام ما كنت
تدرى ما الكتاب ولا الايمان وقال له قل رب زدني علماً وقال افن كان ميتاً فاحييناه
وجعلنا له نوراً يمشى الآية وقل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون الآية
وقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذى اوتوا العلم درجات الآية وقال هم
درجات عند ربهم يعنى العلماء وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وايات كثيرة
في مدح العلماء وحسن الثناء عليهم وذن الجاهل ثم اعلم ان تقوس الجاهل كلها
موتى بالقياس الى تقوس العلماء وذلك ان قلوب العلماء مفتوحة وصدورهم
منشحة متسعة متملية من نور الهدى وروح المعارف وزهرة العلوم وقلوب
الجاهل حرجة متعلقة وصدورهم من الوسواس والخيالات ضيقة مظلمة
واوهامهم هائمة وافكارهم تائمة في ظلمات الجاهلات المتركة وتقوسهم متملية
من الوسواس والخيالات كما قال الله تعالى في عدة آيات من القرآن مثل قوله فن

يرد الله ان يهديه بشرح صدره للاسلام الى قوله الذين لا يؤمنون ومثل قوله
مثل نوره كشكات فيها مصباح الى اخر الاية وكظلمات في بحر لحي بغشاء موج
من فوقه موج من فوقه محاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكذبها
ومن لم يجعل الله له نورا قاله من نور واعلم ان حياة النفوس ويقضتها هي المعارف
والعلوم كما ان حياة الاجساد ويقضتها بالحس والحركة وان لكل جنس من الحيوانات
ضروباً من المأكولات هي غذاء لاجسادها من نبات الارض وغار الشجر واوراقها
تشتبهها بطبايعها وتلذذها بنفوسها كل ذلك بحسب امتزاجها وتركيب اجسادها
ومادتها في تناولها وهكذا ايضا حكم شهوات النفوس ولذاتها في مأكولاتها
ومشروباتها واختلاف ألوانها وفتون طعومها تشهي هذا وتلذذ هذا بما يلائم
به هذا وتشتهى وتلذذ في وقت ولا تشتهي في وقت آخر بل ذكره وينفر طبعها
منه ويتاذى وهكذا حكم لذاتها وشهواتها في المعارف والعلوم والصنائع
والتجارات والاعمال والحرف وتصار يفهم في الامور وذلك ان من الناس من
يكون نفسه مطبوعة على محبة الصنائع والحرف في تعليمها مشتبهاتها مستلذاتها
ومنهم من يكون مطبوعاً على محبة التجارات والبيع والشراء مشتبهاً بذلك ملتذ به
نفسه ومنهم من يكون شهواته وعشقه في جمع المال والاثاث والامتعة والادخار لها
ومنهم من يكون شهوته ولذته في انفاق المال واتخاذ المنازل وانشاء العقار وبناءه
ومعمارته الارض والحراث والنسل وربط السدواب وتربيتها والاستكثار
منها ومنهم من يكون شهوته ولذته في الاكل والشرب وعشق النساء والعلمان
واللهو واللعب والغناء وحب الرزد والقمار والافتخار بها والمباهاة والعصية
والخصومات وما شاكل ذلك من المبالغة في الحرب والقتال والغارات
والنهب والقتل والشروع والعداوة ومنهم من يكون محبته للصوم والصلوة
والصدقات والقراءة والتسبيح والخشوع والبر والتقوى والعبادة وما شاكل
هذه من اعمال الخير وتكون نفسه مشتبهة لها ملتذ بها ومنهم من يكون محبته
في لقاء اهل العلم واستماع كلام العلماء وطلب العلوم والادب ومعرفة الاخبار
والروايات والاثار ومنهم من يشتهي نفسه علم النحو والشعر والخطب والفصاحة
والاقاويل والكلام وما شاكل هذه ويلتذ بها ومنهم من يشتهي علم الحساب
والهندسة والنجوم والطب والمنطق والرياضيات والحكمة وما شاكلها ويكذبها

ومنهم من تشبه نفسه علم الغزائم والرقى والسحر والكيميا والحيل وما شاكلها
وتلذ بها ومنهم من يشبه النظر في علوم الطبيعيات والالهيّات والبحث عنها
ومن حقايق الموجودات الكائنات الفاسدات والباقيات المخلّدة كل ذلك
على ما توجبه احكام النجوم في اصول مواليدهم وعاداتهم عند نشوهم على
سنن اباائهم واستاذيهم ومعليهم ومن يصحبونه في الطلب طول اعمارهم من
اخوانهم واصدقائهم فانظريا اخي بقلبك وميز بصيرتك واختزل نفسك
من هذه الشهوات ما يليق بها وترضى لها به واعلم ان من الامور ما هي بجبلّة
مركوزة في النفس ومنها ما هو عادة جارية والفة معتادة اذا دام عليها الانسان
صارت جبلّة وطبيعة ثانية ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي ان حسن الخلق والسيرة
العادلة هما من اخلاق الملائكة ولكن بعضها في جبلّة النفوس مركوزة فيها
وبعضها عادة جارية معتادة وهكذا ايضا حكم الخلق السؤوالسيرة الجائرة هما
من اخلاق الشياطين بعضها جبلّة مركوزة في النفس وبعضها عادة جارية هي
التي نشأ عليها الصبيان من الصغرويرثون من الصبي عليها او ياخذها الناس
من يصحبه ويرثي معه من الالباء والامهات والاخوة والاخوات والجيران
والعلمين والاستاذين واعلم انه ربما لا يتفق للانسان هذه الامور المحمودّة من
الصغر على حسب ما ينبغي ولكن يجب على العاقل ان يتفقد احواله واخلاقه وسيرته
وعاداته واعتقاداته واستبصر فيترك ما كان منها فاسدا رديا ولا يتكلم على
العادات الجارية ولا يسيج بالطبع المركوز بل يجتهد وينظر ويميز ويبحث فان الله
تعالى ما بعث الحكماء والرسل والانبياء الا لاصلاح الامور الفاسدة النابتة مع
الطباع الرديّة والعادة الجارية وقد ذكر العلماء والحكماء في كتب السياسات
انه ينبغي لكل انسان اولاً ان يتنبدى باصلاح اخلاق نفسه وعاداته فاذا عدلها
واستوثق ففند ذلك رام ان يصلح غيره وقال عليه السلام كلكم راع وكلكم
مسئول عن رعيته وقال تعالى يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم ثم اعلم ان اكثر
الناس قد تركوا وصية ربهم ونصيحة نبيهم فيما امرهم به من اصلاح ذات
بينهم وما فيه نجاة نفوسهم من العذاب الاليم بما رسمهم لهم من التعاون والتفاضل
والتناصر والتحاب والتودد والالفة فيما بينهم واشتغلوا بامانها وعنه من ذكر
عيوب بعضهم بعضا وشنة بعضهم على بعض وصاروا فرقا ومذاهبا وشعبا

وتوقدت بينهم نيران العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وذلك انهم يعيب بعضهم بعضاً بجرقة قلوبهم والم نفوسهم وهم في العذاب مشتركون اولهم مع آخرهم كما ذكر تعالى كلما دخلت امة لعنت اختها التي خالقها وقالوا لا مرجأ لهم انهم صالوا النار وقالوا اربنا هؤلاء اضلونا يعني من كان موافقنا لهم وقيل لهم ذوقوا عذاب النار بما كنتم تكسبون لما تركزتم وصية ربكم ونصيحة نبيكم وقال وما ظلمناهم ولكن انفسهم يظلمون فكانوا هم الظالمين بتركهم الوصية

❦ فصل ❦ واعلم ان الاراء الفاسدة كثيرة وفيما حكينا كفاية للمعتبر المتفكر وان اهلها جرم غير لا يعرفون ولا يطاقون ولا يؤمنون غواثلهم وهم جنود ابليس اجمعون وهم الاشرا والكفار والفاسق والمنافقون واهل البدع والضلالات ولكن اشرهم على اهل الدين والورع واضرهم على العلماء واشدهم على عداوة الحكماء هذه الطائفة الظلمة المجادلة المحاصصة الكفرة العجيبة الذين يخوضون في العقولات وهم لا يعلمون في المحسوسات ويتعاطون البراهين والقياسات وهم لا يحسنون الرياضيات ويتكلمون في الالهيات وهم يحملون في الطبيعيات ويتصدرون في المجالس ويتجادلون في اشياء لا تقيد في الدين علما ولا تنجح في الحكمة فائدة مثل كلامهم في التعديل والتجوير والجزء الذي لا يتجزأ وما شا كلهما من المسائل الموهمة المزخرفة التي لاحقيقة لها ولا وجود الا في الاوهام الكاذبة ولا يصح المدعى فيها حجة ولا لسائل عنها برهان وهم خاضعون فيها في مجالسهم مضيعون فيها اوقانهم بالخصومات والجدالات والمعارضات والمناقضات واذ اسئلوا عن اشياء هي موجودة مقدرة بين الناس ومعروفة مشهورة عند الحكماء لا يحسنون ان يجيبوا عنها فاذا استقصى عليهم بالسؤال والبحث انكروها وجمدوها وياقنوا ان يقولوا لا ندرى او يقولوا الله ورسوله اعلم بل يخوضون في طغيانهم وجهالاتهم ويدعون فيها المحالات وربما يضعون في ابطالها المقالات المزخرفة ويعارضون بها الحكماء والعلماء ويشنعون بها عليهم مثل قولهم ان علم الطب والنجوم باطل وان الكواكب جادات وان الافلاك لا وجود لها وان علم الطب لا منفعة فيه وان علم الهندسة لا حقيقة لها وان علم المنطق والطبيعيات كفر وزندقة وان اهلها ملحدون ويدعون عليهم المحالات ويحكمون عنهم الحرافات ويقولون هذا كلامهم ومذهبهم ورايهم واعتقادهم ولعل القوم لا

يقولون قليلا ولا كثيرا ولا يعتقدونها وان كان الاعتقاد لهم ورايهم فلا يسع
منهم احد ذلك ويموتون مع اعتقاداتهم واذا راس مذهبهم فلا يعلم ولا يحس
به احد اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا واما هؤلاء المجادلة فيظهرون بها في
اهل المجادل ويوردون تلك الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الردية بفصح
العبارات ويبينون عنها باوضح الاحتجاجات ويكتبونها باصح الخطوط واجود
ورقة ينسبونها الى اقوام قد عرفوهم بالعلم والحكمة وجودة الرأي وصحة التميز
على سبيل الشفقة عليهم والوقية لهم بسخيف الرأي ويسمونها الاحداث
ويصورونها في قلوبهم ويمكنون في قوسهم تلك الاراء الفاسدة والمذاهب
الردية ويحبرونهم ويشككونهم في الحقائق فلوان اهل تلك الاراء
والمذاهب اجتهدوا ويجهدهم وانفقوا الاوال في اظهار مذهبهم
والاحتجاج على ارائهم والايضاح عن اعتقاداتهم لما بلغوا عشر العشر
مما قد بلغوا هؤلاء المجادلة في تملكها في اكثر النفوس ومع هذه البلية كلها
يدعون انهم بهذا الفعل ينصرون الاسلام ويقررون الدين والى
يومنا هذا ما روى ان يهوديات ابى يدوا احد منهم ولا نصرانيا اسلم ولا مجوسيا
امن بارائهم متمسكين باعتقاداتهم محفظين بل يزدا دون باعتقاداتهم ومذاهبهم
احتفاظا اذا نظروا الى هؤلاء المجادلة فراوا خصوصياتهم في احكام الدين وكثرة
خلا فهم ومنازعاتهم بعضهم لبعض وعداوة بعضهم مع بعض ويلعن بعضهم
بعضا فاعتبروا ان ما مثل هؤلاء لمجادلة فيهم فيه ومن يدخل في مذاهبهم
الا كما ذكر الله تعالى كلما دخلت امة لعنت اختها وقال لامر حبا بهم فهذا حكم
المجادلة فيهم فيه من الخصومات والعداوت في الدين ثم اعلم انك اذا تأملت طبقات
الناس وجاعاتهم في احوالهم من الدين والمذاهب والعلوم والصنائع والتجارات
والحرف لم تجد بينهم من العداوة والبغضة والظعن واللعن عشر العشر فيما تجد
بين اهل هذه الطبقة المجادلة وذلك انك تراهم يكفر بعضهم بعضا ويتبرأ
بعضهم من بعض ويرى كل واحد منهم حل اخذ مال مخالفيه ويشهد عليهم بالكفر
والزندقة والخلود في النار ابد الابدين فلا جرم قد بغضوا العلماء الى الناس
وزهدوهم عن تعلم العلم والادب وطلب المعارف وذلك ان الناس اذا نظروا اليهم
وهم بهذه الاوصاف فلا هم يتعلمون ولا يتركون غيرهم يتعلم وما مثلهم في ذلك

الامثل الكلب ينام في المelf وهو لا ياكل ولا يدع الخيل تاكل حتى يموت هو وهى
 ضراوهز الا يحكى عن الحسين ابن على عليه السلام انه كان يقول يا علماء السوء
 جلستم على باب الجنة فلا انتم تعملون فتستوجبون الجنة ولا تركتم غيركم يجوزكم
 فدخل الجنة وذلك انهم اذا نظروا اليهم وما هم فيه من هذه الاوصاف التى
 ذكرنا فاحذروهم فانهم اعداء اهل العلم ومخالقون لاهل الورع
 مضادون لاخوان الصفا لان احوالهم واخلاقهم اخلاق الشياطين
 وقوتهم قوة الدجالين ذلقوا اللسان عيمان القلوب فضحاء الالفاظ
 جاهلون بالمعاني قد نصبوا انفسهم للمجادلة مع العلماء ومناقضة الحكماء
 وممارسة السفهاء لا الحكمة يعرفون ولا احكام الشريعة يتحققون ويحاجون
 بايات ~~كتب~~ البينة وهم فيها شاكون يتبعون المنشابهات ويتركون
 العلم بالحكمات كما وصفهم الله تع بقوله هو الذى انزل عليكم الكتاب منه ايات
 محكمات هن ام الكتاب الاية ثم اعلم ان الله تعالى يتلطف ويتكرم مع اوليائه
 وانظر الى حكم الله لخاصته من اوليائه وتلقينه لهم وحكايتهم واقوليلهم ودوائهم
 واقتداءهم فان اردت ان تكون هادياً مهدياً مؤيداً رشيداً بالدين الخفى والمنهاج
 السلقى فاعمل باحكام الشريعة والوصايا النبوية واشارات الحكماء واترك
 الخصومات والاخلاق الرديئة والاعمال السيئة والافعال القبيحة واجتنب الاراء
 الفاسدة وتعلم العلم اى علم كان حكماً او شرعاً رياضياً او طبيعياً لوالهياً فانها كلها
 غذا للنفس وحيوة لها فى الدنيا والاخرة جميعاً ولا تتبع سبيل الذين لا يعلمون
 وهم الذين وصفهم الله بقوله ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم الى آخر الاية
 وقد علمنا فى هذه العلوم والاداب احدى وخسين رسالة كل واحد منها فى فن
 من العلوم ونوع من الاداب فاطلبها واقرأها تجد لها سهلاً من غير تعب وكد
 وقد اشرنا فيها اشارات وتنبهات ومثالات وتشبيهات حسناً جرت مادة اخواننا
 وفقك الله وايانا وجميع اخواننا طريق السداد وهداك وايانا
 وجميع اخواننا سبيل الرشاد انه رؤف رحيم بالعباد

والصلوة والسلام على النبي

محمد وآله اجمعين

✽ تمت رسالة الراء والديانات ويليها رسالة فى ماهية الطريق الى الله عز وجل ✽

الرسالة الثانية منها في ماهية الطريق الى الله عز وجل وكيفية الوصول اليه

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اه الله خير اما يبشر ككون
اعلموا ايها الاخوان ابدكم الله وايانا بروح منه ان الله تبارك وتعالى خلق
الخلق وسواء ودبر الامور واجراها ثم استوى على العرش وعلاه فكان
من فضل رحته و كمال جوده وتمام احسانه ان اختار طائفة من عباده
واصطفاهم وقربهم وناجا هم وكشف لهم عن مكنون علمه واسرار غيبه ثم
صنم الى عباده ليدعوهم اليه والى جواره ويخبروهم عن مكنون اسرار
لكيما يتبهن عن نوم الجهالة ويستيقظو من رقة الغفلة ويحيون حياة العلماء
ويعيشون عيش السعداء ويلفون الى كمال الوجود في دار الخلود كما ذكر في
كتبه ووصف على السنة انبيائه صلوات الله عليهم قال خالق السموات والارض
في سنة ايام ثم استوى على العرش ثم قال ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل
ابراهيم وآل عمران على العالمين ثم قال بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل
معهم الكتاب ثم قال والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط
مستقيم واعلموا ايها الاخوان ابدكم الله وايانا بروح منه انه لا يمكن الوصول
الى هناك الا بتخلتين احدهما صفاء النفس والاخرى استقامة الطريقة فاما صفاء
النفس فلا نهالب جوهر الانسان فان اسم الانسان انما هو واقع على النفس
والبدن فاما البدن فهو هذا الجسد الرثي المواقف من اللحم والدم والعظام
والعروق والعصب والجلد وما شاكلة وهذه كلها اجسام ارضية مظلمة ثقيلة
متغيرة فاسدة واما النفس فانها جوهر سماوية روحانية حبة نورانية خفيفة
متحركة غير فاسدة علامة دراية لصور الاشياء وان مثلها في ادراكها صور
الموجودات من المحسوسات والمفكرات كمثل المرأة فان المرأة اذا كانت
مستوية الشكل مجلوة الوجه يتر ايا فيها صور الاشياء الجسمانية على حقيقتها
واذا كانت المرأة معوجة الشكل ارت صور الاشياء الجسمانية على غير
حقيقتها وايضا ان كانت المرأة صديفة الوجه فانه لا يتر ايا فيها شيء البتة فهكذا

ايضا حال النفس فانها اذا كانت عالسة ولم يتر اكم عليها الجبهالات طاهرة
الجوهر لم تندس بالاعمال السيئة صافية الذات لم تصدى بالاخلاق الردية
و كانت صحيحة الهمة لم تتعوج بالاراء الفاسدة فانها يتر ايا في ذاتها صور
الاشياء الروحانية التي في عالمها فتدركها النفس بحقائقها وتشاهد الامور
الغائبة عن حواسها بعقلها وصفاء جوهرها كما تشاهد الاشياء الجسمانية بحواسها اذا
كانت حواسها صحيحة سليمة من الاعراض والعوايق واما اذا كانت النفس
جاهلة غير صافية الجوهر وقد تندست بالاعمال السيئة او صدت بالاخلاق
الردية او اعوجت بالاراء الفاسدة واستمرت على تلك الحال بقيت محجوبة عن
ادراك حقائق الاشياء الروحانية وعاجزة من الوصول الى الله تعالى ويفوتها
نعيم الآخرة كما قال الله تعالى كلانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون واعلموا ايها
الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه بان جبابها عن ربها انما هو جهالتها
يجوهرها وعالمها ومبدئها ومعادها وان جهالتها انما هو من الصدى الذي
تركب على ذاتها من سوء اعمالها وقبح افعالها كما قال تبارك الله وتعالى كلاب
ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واما اعوجاجها فهو من اجل ارئها الفاسدة
واخلاقها الردية كما قال الله تعالى فلما زاغوا ازاع الله قلوبهم واعلموا ايها
الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه بان النفس مادامت على هذه الصفات فانها
لا تبصر ذاتها ولا يتر ايا في ذاتها تلك الاشياء الحسنة الشريفة اللذيذة السنية
التي في عالمها كما وصف الله فقال فيها ما تشهيه الانفس وتلد الاعين واتم فيها
خالدون وقال لا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون واعلموا
ايها الاخوان ايديكم الله وايانا بروح منه بان النرس ما لم تشاهد تلك الاشياء
لا ترغب فيها ولا تطلبها ولا تشتاق اليها وتكافئها اعياء كما قال الله تعالى فانها
لا تسمى الانصار ولكن تسمى التلويح التي في الصدور واعلموا ايها الاخوان
ايديكم الله وايانا بروح منه ان النفس اذا عيت عن امر عالمها وتوهمت
انه لا وجود لها الا على هذه الحال التي هي عليها الان في دار الدنيا فحصر
عند ذلك على البقاء في الدنيا وتمنى الخلود فيها وترضى بها وتطمئن اليها
وتأبى من الآخرة وتنسى امر المعاد كما ذكر الله تعالى ورضوا بالحياة
الدنيا والطمأنون ابيها وقال يسو امن الآخرة كما يش الكفار من اصحاب القبور ثم

انها اذا ذكرت بوصية الله التي جاءت على السنة انبيائه عليهم السلام لا تذكر شيئا كما
 قال الله تعالى واذاذكروالايدذكرون ثم انها تبقى في عيائها وجها لها وطغيانها الى الممات
 مصرعة مستكبرة كان لم تسمعها فاذا جاءت سكرة الموت التي هي مفارقة النفس الجسد
 وترك استعمال الجسم وفارقه على كره منها وبقيت عند ذلك فارغة من استعمال
 البدن وادراك المحسوسات تراجعت الى ذاتها لتنهض فلا يمكنها النهوض من ثقل
 اوزارها من اعمالها السيئة ومادتها الرديئة كما قال الله تعالى يحملون اوزارهم على
 ظهورهم فعند ذلك يتبين لها انها قد فاتتها الذات المحسوسات التي كانت لها بتوسط
 البدن ولم يحصل لها الذات المعقولات التي في عالمها فعند ذلك تبين لها انها قد خسرت
 الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين وقد انقضى ﴿ الفصل الاول ﴾ في
 الحث على تهذيب النفس واصلاح الاخلاق واما الخلطة الاخرى التي هي استقامة
 الطريق فان كل قاصد نحو مطلوب من امور الدنيا فانه يتحرا في مقصده نحو مطلوبه
 اقرب الطرقات واسهلها مسلكا لانه قد علم انه ان لم يكن له طريق قريب فانه يبطأ
 في وصوله الى مطلوبه وايضا فانه ان لم يكن الطريق سهلا المسلك فرجما يعوق من
 البلوغ اليه او يتعب في سلوكه وان اقرب الطرقات ما كان على خط مستقيم واسهلها
 مسلكا هو الذي لا عوائق فيه فهكذا ينبغي ايضا للقاصدين الى الله تعالى بعد تصفية
 نفوسهم والراغبين في نعيم الاخرة في دار السلام والذين يريدون الصعود الى
 ملكوت السماء والدخول في جلة الملائكة بان يتحروا في مقصدهم اقرب الطرقات
 اليه كما قال الله تعالى اولئك تحروا رشدا وقال سبحانه ان هذا صراطي مستقيما
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به وقال تعالى قل او
 لو جئتكم باهدى مما وجدتم عليه اباائكم ونحن نريد ان نبين ما الطريق المستقيم الذي
 وصانا به وامرنا باتباعه على السنة انبيائه صلوات الله عليهم ونصف ايضا كيف
 ينبغي ان نسلكه حتى نصل الى ما وعدنا ربنا كما قال الله تعالى ان قد وجدنا ما وعدنا
 ربنا حقا فاهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم ولكن لا يمكننا بيان ذلك بالحقيقة
 الا بكلام موزون وقياس صحيح ودلائل واضحة على مثل بيان الله تعالى وسنة
 انبيائه صلوات الله عليهم بالوصف البالغ لسائر ايات الله في الافاق وفي انفسنا
 حتى يتبين لهم انه الحق كما قال الله تعالى وفي الارض ايات للموقنين وفي انفسكم
 افلا تبصرون واذا فعلنا ذلك فتحت ابواب العلوم المخزونة والاسرار المكنونة

التي لا يمسه الا المطهرون واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله تعالى وايانا بروح
 منه انه لا ينبغي ان يتكلم احد في ذات الباري تعالى ولا في صفاته بالجزر والتعظيم
 بل ينبغي له الا يجادل فيه الا بعد تصفية النفس فان ذلك يؤدي الى الشكوك
 والحيرة والضلال كما قال الله تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى
 ولا كتاب منير ونحن نبتدي اول اقبل كل شيء فبين كيف ينبغي ان نصفي النفس
 من الاخلاق الردية التي اعتدنا عليها من الصبي ونجعل لوصفنا ذلك في رسائلنا
 الرياضية ابو اباشي ونذكر في كل باب ضربا من الامثال لكيما يكون واضح
 للبيان واقرّب لفهمه وابلغ في الموعظة ثم بعد ذلك نصف في هذه الرسائل ابو اباشي
 يتبين فيها ما الطريق المستقيم الى الله عز وجل وكيف ينبغي ان تتبع بكلام
 موزون ودلائل واضحة ليكون منها جالقا صديقا وارشادا للمريدين ثم نبتدي
 بعد هذين الجهتين بالكشف عن الامور الالهية الخفية والاسرار الخزونة بما قد عرفناه
 بالهام الله تعالى او ما قد استنبطنا من قوام سير كتب اوليائه وتزييلات
 انبيائه عليهم السلام ومما قد جرت على السنة الحكماء في اشارة انهم ورموزاتهم
 ومن سبب بدء كون العالم ههنا لم يكن وقوع النفس وغرورها وخلق ادم
 الاول وسبب عصيانه وحديث الملائكة وسجودهم لادم وقصة ابليس والجان
 واستكباره عن السجود وشجرة الخلد والملك الذي لا يبلى وسبب اخذ الميثاق
 الى ذرية ادم واخبار القيمة والتفخ في الصور والبعث والنشور والحساب
 وفصل القضاء والجواز على الصراط والنجاة من النار والدخول
 الى الجنة وزيارة الرب تبارك وتعالى وما شاكل هذه من الاخبار المذكورة
 في كتب الانبياء صلوات الله عليهم وما حقايق معانيها الان في الناس اقواما
 عقلاء يميزون متفلسفين اذا فكروا في هذه الاشياء وقاسوها بقولهم لا يتصور لهم
 معانيها الحقيقية واذا حلوها على ما يدل عليه ظاهر الفاظ التنزيل لا تقبله
 عقولهم فيقعون عند ذلك في الشكوك والحيرة واذا طالت تلك الحيرة بهم
 انكروها بقلوبهم وان كانوا لا يظهرون ذلك باللسان مخافة السيف وفي الناس
 اقوام دونهم في العلم والتمييز يؤمنون ويعلمون انها الحق واقوام اخرون ياخذونها
 تقليدا ولا يفكرون فيها وفي الناس طائفة اذا سمعوا مثل هذه المسائل تفرقت
 قلوبهم منها واشمازوا عن ذكرها وينسبون المتكلم او السائل عنها الى الكفر

والزندقة والتكلف لما لا ينبغي فالولئك اقوام قد استغرقت نفوسهم في نوم الجحيم الاله
فينبغي لهم ان يكون طبيبا رقيقا يحسن ان يداويهم برفق ما بقدر رجليه من
التذكار لهم بايات الكتب الالهية وما في ايديهم من اخبار انبياءهم وما في احكام
شرائعهم من الحدود والرسوم والامثلة فان ذلك كله اشارات للنفس بالتذكار لها
ما قد غفلت عنه من امر معادها ومبدئها مثل مقادير القروض على اعداد مخصوصة
ومثل احكام النبيين على شرائط معلومة ومثل تاديتها في اوقات معروفة ومثل التوجه
الى جهات مختلفة ومثل التبعد على فنون متباينة ان كانوا هؤلاء من اهل التوراة
او من اهل الانجيل او من اهل القرآن فان تعلقهم بظاهر احكام شرائعهم وحرصهم
وعنايتهم بقراءة كتب انبيائهم وقراراتهم بصواب ما فيها من الاحكام للدين والدنيا
حجة للمذكورين لهم بعد ما جيلوه من امر عالمهم وما قد نسوه من امر معادهم ومبداءهم
وشاهد عليهم ما قد جمده من معاني هذه المسائل التي ذكرناها وان كانوا هؤلاء
القوم المنكرين لمعاني هذه المسائل من عبدة الاوثان والاصنام والنيران والشمس
والكواكب وما شاكله فان في كتب نوايسهم وصورها كلهم واحكام سننهم
امثلة ايضا لذلك واشارات اليها مثل ما في الشرائع والاديان النبوية لكن
يحتاج ان يكون المذكورين لهم عارفين بها وان في الناس طائفة اذا سمعوا
مثل هذه المسائل تطلعت هم نفوسهم الى اجوبتها ورغبت في معرفة
معانيها فاذا سمعوا الجواب عنها قبلتها بلا حجة ولا برهان ولكن على التقليد
او لشك قوم نفوسهم سليمة بعد لم تنعوج بالاراء القاسية ولم تستغرق
بعد في نوم الجهالة فيحتاج المذكوران يسلك بهم طريقة التعليم الى
التدريج كما وصفنا في الرسالتين الاولتين الذين وضعناهما للمتعلمين والمريدن
فاذا تهذبت نفوسهم وصفت اذهانهم وقويت افكارهم اطلقت لهم اجوبة من
هذه المسائل يراهم فيها كما ينالها في الرسائل الخمس التي صورناها على صورة
الانسان او ضخمنا دلائلها بالمثلثات التي في صورة الانسان وفي الناس طائفة
من اهل العلم قد نظروا في بعض العلوم او قرأوا بعض كتب الحكماء او سمعوا من
المتكلمين في مناظرتهم ومن المتفلسفين والشرعيين جيعا قد تكلموا في مثل هذه
المسائل واجابوا عنها بجوابات مختلفة ولم يفتقروا على شيء واحد ولا صح لهم فيها
راى واحد بل وقعت بينهم في ذلك منازعات ومناقضات كل ذلك لانهم لم يكن

لهم اصل واحد صحيح ولا قياس واحد مستوى يمكن ان يحجب به عن هذه المسائل كلها من ذلك او على ذلك القياس ولكن كانت اصولهم مختلفة وقياساتهم متفاوتة غير مستوية واعلموا ايها الاخوان ايدكم الله وايانا بروح منه ان الجواب على اصول مختلفة والحكم بقياسات متفاوتة تكون متناقضة غير صحيحة ونحن قد اجبنا عن هذه المسائل كلها واكثر منها بما يشا كلها من المسائل على اصل واحد وقياس واحد وهو صورة الانسان لان صورة الانسان اكبر حجة الله على خلقه لانها اقربها اليهم ودلائلها اوضح وبراهينها اصح وهي الكتاب الذي كتبه بيده وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي الميزان الذي وضعه بين خلقه وهي المكيال الذي يكيل لهم به يوم الدين ما يستحقونه من الثواب والجزاء وهي المجموع فيها صور العالمين جميعا وهي المختصر من العلوم التي في اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل واحد وهي الطريق الى كل خير وهي الصراط المدود بين الجنة والنار وينبغي لمن يدعي الرياسة في العلوم الحقيقية ويقول انه يحسن ان يجيب عن هذه المسائل التي تقدم ذكرها ان يطلب منه الجواب على اصل واحد وقياس واحد فانه لا يمكنه ذلك الا ان يجعل اصله صورة الانسان من بين صور جميع الموجودات من الافلاك والكواكب والاركان والحيوان والنبات وغير ذلك وان جعل اصله اشياء غير صورة الانسان فلا يمكنه ان يقيس بها سائر الموجودات ويجب عن هذه المسائل الا يتسل ما قسنا عليه ونحن واجبنا عنه واذا فصل ذلك اتفق الجميع على راي واحد ودين واحد ومذهب واحد وارفع الخلاف وانضح الحق للجميع ويكون ذلك سببا لنجاة الكل ونحن لا نرخص لاحد النظر في مثل هذه الاشياء ولا السؤال عنها الا بعد تهذيب نفسه بمثل ما قلناه ووصفناه في هذين الكتابين اقتداء بسنة الله تبارك وتعالى كما اخبر وقال وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر وذلك ان موسى عليه السلام قام ليا ليها وصام نهارها حتى صفت فناجاه الله تعالى عند ذلك وكلمه ويرى عن النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم انه قال من اخلص العبادة لله اربعين يوما قبح الله قلبه وشرح صدره واطلق لسانه بالحكمة ولو كان اعجميا غلفا فن اجل هذا وجب على الحكماء اذا ارادوا قبح باب الحكمة للمتعلمين وكشف الاسرار لهم يدين ان يروضوهم اولا ويمهذبون نفوسهم بالتأديب كما

تصفوا نفوسهم وتطهر اخلاقهم لان الحكمة كالعروس تريد لها مجلساً خالياً فانها
من كنوز الاخرة وان الحكيم اذا لم يفعل ما هو واجب في الحكمة من رياضة
التعلمين قبل ان يكشف لها اسرار الحكمة فيكون مثله في ذلك كمثل حاجب ملك
اذن لقوم بله بالدخول على الملك من غير تاديب ولا ترتيب فانه يستحق العقوبة
عليه ان فعل ذلك فاذا هو فعل ما قد يجب من تاديبهم ثم لم يفعلوا هم ولا قبلوا منه
فقد برئ الحكيم من اللوم ولزمهم الذنب لانه اذا قدمت الطعام والشراب الى
الجباع فقد اشبعته فاذا هو لم يأكل حتى مات جوعاً فهو الماخوذ بدمه ومن قتل
مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالد فيها وغضب الله عليه وقتل الله

ايها البار الرحيم وايانا للرشاد وسددك وايانا

وجميع اخواننا حيث كانوا في

البلاد انه رؤوف بالعباد

٢٢٢

٢٢

٢

✽ تمت رسالة ماهية الطريق الى الله عز وجل و كيفية الوصول اليه و يليها
رسالة في بيان اعتقاد اخوان الصفا ✽

✽ الرسالة الثالثة منها في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير ما يشركون اعلم ايها الاخ ابدك الله واينانا بروح منه باننا قد فرغنا من بيان ماهية الطريق الى الله تعالى وكيفية الوصول الى معرفته وهي الغاية القصوى فزيد الان ان نذكر في هذه الرسالة بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين وبيان ان النفس تبقى بعد مفارقتها الجسد التي عبرت عنها بالموت الطبيعي بطريق مقنع لا بطريق البرهان فتقول اعلم ان في الزمان السالف ذكروا انه كان رجل من الحكماء رفيقا بالطب دخل الى مدينة من المدن فرأى عامة اهلها بهم مرض خفي لا يشعرون بعلمهم ولا يحسون بدائهم الذي بهم ففكر ذلك الحكيم في امرهم كيف يداويهم ليربهم من داءهم ويشفيهم من علمهم التي استمرت بهم وعلم انه ان خبرهم بما هم فيه لا يستمعون قوله ولا يقبلون نصيحته بل ربما ناصبوه بالعداوة واستعجزوا رايه واستقصوا ادا به واسترذلو اعلمه فاحتال في ذلك لشدة شفته على ابناء جنسه ورحته لهم وفتحته عليهم وحرصه على مداوتهم طلبا لرضات الله عز وجل بان طلب في اهل تلك المدينة رجلا من فضلائهم الذين كان بهم ذلك المرض فاعطاه شربة من شربات كانت معه قد اعد لها لداواتهم وسعطه بدخنة كانت معه لمعالجتهم فطس ذاك الرجل من ساعته ووجد خفة من بدنه وراحة في حواسه وصحة في جسمه وقوة في نفسه فشكر له وجزاه خيرا وقال له هل لك من حاجة اقضيها لك مكافاة لما اصطنعت الي من الاحسان في مداوتك لي فقال نعم تعينني على مداواة اخ من اخوانك قال سمعا وطاعة لك فتواثقا على ذلك ودخلا على رجل آخر من راوا انه اقرب الى الصلاح فغلبا به من رفقائه وداوياه بذلك الدوا فبرأ من ساعته فلما افاق من دائه جزاهما خيرا وبارك فيهما وقال لهما هل لكما حاجة اقضيها لكما مكافاة لما صنعتما الي من الاحسان والمعروف فقالا تعيننا على مداواة اخ من اخوانك فقال سمعا وطاعة لكما فتواثقا على ذلك ولقوا رجلا اخر فسالوه وداووه بمثل الاول فبرى وقال لهم مثل قول

الاولين وقالوا له مثل ما قال الاول ثم ترقوا في المدينة يداوون الناس واحدا بعد
 اخر في السرحتي ابرؤا اناسا كثيرا وكثرا نصارهم واخوانهم ومعارفهم ثم ظهروا
 للناس وكاشفوههم بالمعالجة وكلمهم وهم بالمدوات قهروا كانوا يلقون واحدا واحدا
 من الناس فياخذ منهم جاعة يديه وجاعة برجليه ويسعطه الآخرون
 كرها ويسقونه جبراحتى ابروا اهل المدينة كلمهم ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها
 الاخ البار الرحيم ايدك الله واما بروح منه بان هذا مثل الانبياء صلوات الله عليهم
 في بدء دعوتهم الناس من اذكارهم ما قد نسوه من امر الآخرة والمعاد وتبئهم
 من نوم الجهالة ورقدة الغفلة التي هي مرض النفوس وذلك ان النبي صلى الله عليه
 وعلى اله وسلم في اول مبعثه ودعوته ابتداء ما ولا يزوجه خديجة عليها السلام ثم
 بابن عمه علي عليه السلام ثم بصديقه ابى بكر ثم مالك وابى ذر وصهيب وبلال
 وسلمان وجبر وشار وغيرهم حتى التاموا تسعة وثلاثين رجلا وامرأة ثم دعا
 رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم ان بعز الله عج الاسلام باحد رجلين اما ابى
 جهل او بصرى ابن الخطاب فاستجبت دعوته في عمر واسلم والتاموا اربعين رجلا
 واطهروا الدعوة والقصة طويلة معروفة كيف كانت وهكذا فعل موسى عليه
 السلام لما دخل في اول مبعثه مصر فابتدأ اولا بابخيه هارون وغيره من علماء بنى
 اسرائيل اولاد يعقوب حتى التاموا معه سبعون رجلا سرا ثم اظهروا وقصدوا
 دعوة فرعون وقصته تطول وقد بينا بعضها في رسالتنا وكذلك فعل المسيح ع م
 في بيت المقدس في اول مبعثه واعلم يا اخي ان العلم علم الابدان وعلم الاديان
 فالانبياء عليهم السلام اطباء النفوس واوليائهم وخلفاؤهم فهذا مذهب اخواننا
 الكرام واليه ندعوا اخواننا الباقين فكن ايها الاخ البار الرحيم معيننا لاخوانك
 ومساعد لهم توفى انشاء الله واعلم ان اكثر الناس المقرين بالمعاشا كون فيه مخبرون
 لا يدرون حقيقة ولا يعرفون طريقته ولا كن تقليدا يروى الاخر عن الاول
 ويحكى التابع عن التبوع وما مثلهم في ذلك الا كجماعة عريان يضع احدهم
 يده على كتف الاخر ويصرون كقطار الجمال ويمشون فان لم يكن لهم
 قائد بصير تاهوا كلهم واعينذك ايها الاخ ان تكون منهم بل تكن قائدا
 بصيرا تهدي الضلال وطيبا رقيقا تبرىء الاك والكه والابرص ولا تكن عيلا سقيما
 محتاجا الى مداوى واعلم ان الاطباء اذا اجتمع رايهم على مداواة عليل وانفقت

كلمتهم على دواء واحد وكانوا مستبصرين بتلك العلة وتعاونوا على علاجه
مشفقين ناصحين غير متنازعين ابرء الله ذلك العليل على ايديهم في اقرب مدة
وشفاه باسهل معنى فاما اذا اختلفوا وتنازعو او ناقض بعضهم بعضا خذل العليل
من بينهم وهلك ولا يشفيه الله لهم ولا يتفنعون هم بعلمهم فكن ايها الاخ مساعدا
لاخوانك وموافقا ومناجحا ينفع الله بك العباد ويصلح بك شأنهم كما وعد الله
تعالى ابشوا حكما من اهله وحكما من اهلها ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما
وقد سمعت في الخبر ان الحكمين يوم صفين لم يريد اصلاحا بل خدع كل واحد
صاحبه ومكر واضمر الخيلة والغل فلم يوافقوا في الصلح على طريق الرشاد
فرجع امير المؤمنين غير راض بذلك الحكم ❀ فصل ❀ اعلم ايها الاخ
البار الرحيم ايذك الله وايانا بروح منه باننا نحن جماعة اخوان الصفاء اصفياء
واصدقا كرام كنانياما في كهف ايننا آدم مدة من الزمان تتقلبنا تصاريف الزمان
ونواتب الحدثن حتى جاء وقت الميعاد بعد تفرق في البلاد في مملكة صاحب
الناموس الاكبر وشاهدنا مد يتنازل الروحانية المرتفعة في الهواء التي ذكرناها
في الرسالة الثانية وهي التي اخرج منها ابونا آدم وزوجته وذريتهما لما
خدعهما عدوهما اللعين وهو ابليس وقال هل ادلكما على شجرة الخلد وملك
لا يبلى واغتراب قوله وحلبهما الحرص والعجلة فبادرا وطلباما ليس لهما ان يتناولاه
قبل استحقاقه في اوانه فسقطت مرتبتهما وانحطت درجتهما وانكشفت
عورتهم واخرجا هما وذريتهما جميعا بعضهم لبعض عدو وقيل لهم اهبطوا
منها ولكم في الارض مستقرو متاع الى حين فيها تحيون وفيها تموتون ومنها
تخرجون يوم البعث اذا انتبهن من نوم الجهالة واسقطتم من رفعة التقلد اذا فسخ
فيكم بالصور فشق عنكم القبور وتخرجون من الاجداد سرا ما كانهم الى
نصب يوفضون فهل لك يا اخي ايذك الله وايانا بروح منه ان تبادروا تركب
معنا في سفينة النجاة التي بناها ابونا نوح عليه السلام فتنجون من طوفان
الطبيعة قبل ان تاتي السماء بدخان مبين وتسلم من امواج بحر الهيمولي
ولا تكون من المغرقين او هل لك يا اخي ان تنظر معنا حتى ترى ملكوت
السموات التي راها ابونا ابراهيم لما جن عليه الليل حتى تكون من الموقنين
او هل لك يا اخي ان تتم الميعاد وتجيئ الى الميقات عند الجانب الايمن حيث قيل

ياموسى فيقضى اليك الامر فتكون من الشاهدين او هل لك يا اخى ان تصنع بما
 عمل فيه القوم كى ينفخ فيك الروح فيذهب عنك اللوم حتى ترى الایسوع عن
 ميمنة عرش الرب قد قرب شواه كما يقرب ابن الاب او ترى من حوله من الناظرين
 او هل لك ان تخرج من ظلمة اهر من حتى ترى اليردان قد اشرق منه النور فى فسحة
 افريحون او هل لك ان تدخل الى هيكل ماديمون حتى ترى الافلاك التى يحكيها
 افلاطون وانما هى افلاك روحانية لا ما يشير اليه النجمون وذلك ان علم الله تعالى
 محيط بما يحوى العقل من العقولات والعقل محيط بما يحوى النفس من الصور والنفس
 محيطة بما تحوى الطبيعة من الكائنات والطبيعة محيطة بما تحوى الهيولى من
 المصنوعات فاذا هى افلاك روحانية محيطات بعضها لبعض او هل لك ان لا ترفد
 من اول ليلة القدر حتى ترى المراج فى حين طلوع الفجر حيث اجد المبعوث فى
 مقامه المحمود فستل حاجتك المقضية لا ممنوعاً ولا مفقوداً وتكون من المقربين وقلك
 الله ايها الاخ البار الرحيم وجميع اخواننا لعمهم هذه الاشارات والرموز وقبح
 قلبك وشرح صدرك وطهر نفسك ونور عقلك لتشاهد بعين البصيرة حقايق هذه
 الاسرار فلا تنزع من موت الجسد اذا فارقت فيه حياة النفس فتكون من اولياء الله
 الذين نتموا الموت لا من توهم انه منهم فقال يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء
 لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين واعلم ايها الاخ انه لا يصد قلبك
 فى المودة ولا يخلص لك الصيحة من لا يرى انه يجازى على مودتك ويكافى على
 محبتك بعدمفارقة الجسد فلا تنزع عن لا يريد فى معاوئته لك الاجر المنفعة لجسده
 او دفع المضرة عنه واعلم ان كل متعاونين فى طلب منفعة بما يكون فيه خوف التلف
 على جسد احدهما وسلامة الاخر فانه يود كل واحد منهما ان يسلم
 جسده وان تلف جسم صاحبه ليفوز هو بتلك المنفعة ويكون هو
 المتبوء وصاحبه المغبون الهالك واعلم يا اخى انه ليس هكذا راي اخواننا
 ولا اعتقادهم فى معاونة بعضهم بعضاً فى طلب صلاح الدين والدنيا
 بل بالعكس من ذلك وذلك ان من كرم اخلاقهم وحسن اعتقادهم ما يروى عن
 الرجل الحكيم الذى كان وزيراً لحيشوان ملك الهياطلة صلى ما يحكى عنه فى
 التواريخ انه لما قصده فيروز ملك القرس لقتاله يجمو عه وبلغه الخبر وعلم انه
 لا يطبق مقامته جمع وزراء واستشارهم فى ذلك فنهى من اشار عليه بالقتال

ومنهم من اشار عليه بالهرب ومنهم من اشار عليه بالحيلة فقال واحد من اشار
عليه بالحيلة وكان رجلا حكما ايها الملك عندي حيلة لطيفة ان قبلتها وعملت عليها
نجوت انت وجيشك ورعينك وصمت بلادك وهلك عدوك فقال الملك هلم اشر على
برايك وحكمتك فقال الحكيم اخل لي المجلس ففعل فقال الراي عندي ان تجمع
خزائنك وتوجه الى موضع كذا فانه موضع حريز وتقوم انت وجيشك وتقرأ الى
موضع كذا وتزكني في مكاني هذا بعد ان تقطع يدي ورجلي وتسلم عيني وتظهر
الغضب علي وتقول لمن حولك ولن يبايك قد ظهرت مني عليك خيانة وقلة نصيحة
وهذا عقوبة ذلك ثم ترحل اذا علمت انه قرب منك ملك القرس وتزكني بمكاني
وتنظر الى ان تتم حياتي فقال الملك تالله ما رايت ولا ظننت ان احدا من الناس
يسمع بما سمعت به نفسك قال الحكيم قد سمح به قبلي بمثل ذلك الرجل الحب العاقل
قال الملك حدثني كيف كان حديثه قال الحكيم ذكروا انه كان قوم من الغواصين ذهبوا
الى جزيرة يستخرجون اللؤلؤ فصحبهم رجل خب ليختم عليهم فيفوز ببعض ما
يستخرجون فلما بلغوا ما ارادوا وانصرفوا را جعده ولم يطرر الرجل بشئ مما اراد
غير ما وهبوا له من صغارا للؤلؤ لخدمته لهم ثم انه خرج عليهم القطاع في طريقهم
فلما راهم الغواصون بلع كل واحد منهم ما كان معه من ذلك الجوهر الثمين شفقة
من اخذه ولم يكن مع الخب بشئ يشفق من اخذه فلم يلع هو شيئا فلما اخذهم القطاع
فنشوه فلم يجدوا معهم شيئا غير صغار اللؤلؤ فقالوا اللهم اين خبايم الكبار فقالوا
لم نجد غير هذا فقالوا بل بلعتموها فلنشقن اجوافكم فحبسوه تلك الليلة وعزموا
على شق اجوافهم فجعل الغواصون يفكرون طول الليلة فسكر الرجل
الخب في نفسه وكان رجلا عا قلا فتلا بهم وقال لهم اني اخبركم باي
ما صحتكم الا لكذا وكذا فلم اظفر بشئ مما ارادت وقد علمت
بانه ما من احد منكم الا وقد بلع شيئا غيري ولش شق جوف
واحد فوجد فيه شئ لنهلكن باجعا وقد رايت من الراي ان افديكم بنفسى
فلعلكم تسلمون وهو ان اقول لهم ان كان ولا بد فشقوا جوف واحد فان
وجدتم شيئا فرايكم بالباقي وان لم تجدوا شيئا فاعلموا انا صادقون ولكن اسهلونا
لفترع يننا فن خرجت فرعته فدو نكم ما تريدون فان اجابوا الى ذلك احتلت
انا حتى تخرج فرعتي وان تلت نفسي وسلمت فاسا لكم ان نحسنوا الى ذريتي

وتوا سوهم بماعكم اذا سلمتم انشاء الله تعالى فعمل به ذلك فلم يوجد في جوفه شيء
وسلم القوم فانا ايها الملك اعلم انه ان ظفربنا عدونا فاناها لك لا محالة وانا رجوان
تمت حيلتي ان يسلم الملك وحاشيته ورعيته ومن معهم ويهلك عدونا وان تلف
جسدى ومع هذا ارى ان ذلك الرجل كان اسخ منى لانه كان رجلا شابا رجوا
الحياة وانا رجل شيخ قد سئمت الحياة ومع هذا اعلم ان الملك اذا سلم يحسن الى
ذرى اكثر مما كان يامل ذلك الرجل منهم ويكون من حسن الاحدوثه بعدى مثل
مال ذلك الرجل ومع هذا فان الذين افدى بهم بنفسى اكثر عددا من الذين فداهم
هو ثم ان الملك امر فصنع به ما اشار لما قرب فيروز ملك الفرس منه ورجل
وترك مكانه فلماره اصحاب فيروز على تلك الحال سالوه عن خبره ومن فعل
به ما هو فيه فزعم انه كان احد وزراء خيشوان ملك الهيا طلة وانه لما استشاره
في مقاتلة فيروز اشار عليه بالصلح واداء الحراج فكره ذلك منه وفعل به ما ترون
فرفع خبره الى فيروز واحضر وسئل فاجاب بمثل ذلك فصدقه فيروز وقال
اصبت فيما اشرت عليه فقال يا ايها الملك فاليدركنى رافلك وتحملنى معك لا يفر منى
السباع فاني ادلك على طريق هو اقرب من هذا الذى تسلكه واخفى قبل نصيحته
وقال تزودوا اليومين وسلك بهم مغارة بعيدة فلما ساروا يومين فنى الزاد فقالوا كم بقى
قال قليل سيروا سيراً عنيفاً فساروا يومهم فلما كان من الغد قالوا له كم بقى قال لا ادرى
انى سلكت هذا الطريق وانا بصير والآن ترون حالى اطلبوا لانفسكم النجاة
ففرقوا في تلك البرية وهلك اكثرهم ونجا فيروز مع نفر يسير
من خاصته ورجع الى بلاده وصالحه خيشوان ورجع الى بلاده سالما
هو وحاشيته وصارت ذرية ذلك الشيخ من اعز من في المملكة واغناهم
وبقى حسن الاحدوثه عن الشيخ في اخوانه واصدقائه وابناء جنسه
فكنا راي اخواننا الفضلاء الكرام في معاودة بعضهم بعضاً لنصرة الدين وطلب
العاش اذا علموا ان في تلف اجسادهم صلاحاً لاخوانهم في امر الدين والدنيا
سمحت انفسهم بتلف اجسادهم لانهم يؤملون مثل ما امل ذلك الشيخ الحكيم
وذلك الشاب الفاضل العاقل وزيادة عليهما وذلك انهم يرون ويعتقدون ان من
يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله ونصرة الدين وصلاح الاخوان فان نفسه بعد
مفارقة جسدها تصعد الى ملكوت السماء وتدخل في زمرة الملائكة وتحى بروح

القدس وتسبح في فضاء الافلاك في فسحة السموات فرحة مسرورة منعمة ملئذة
مكرمة مغتبطة وذلك قول الله عز وجل اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه يعني به روح المؤمن وقال ايضا لانحسين الذين قتلوا في سبيل الله امو اتا بل
احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتهم الله من فضله الى اخر الاية وقد علم كل عالم
ان تلك الاجساد قد بلبت في التراب وتمزقت وان هذه الكرامة انما هي لتلك النفوس
التي سمحت بتلف اجسادها في نصرة الدين وصلاح الاخوان وذلك ان رسول
الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم لما هاجر من مكة الى المدينة كتب الى المؤمنين
كتابا وامرهم فيه بالهجرة اليه فذهبوا من بدر بالهجرة ومنهم من توقف يودي
في ذلك الاسباب الممانعة له اما شفقة على تضييع اولادله صغارا واولد كبيروا
له او صديق او زوجة او مائة او مسكن مألوف او مال مجموع يخاف تضييعه
او تجارة يخشى كسادها فانزل الله تعالى هذه الاية على نبيه صلى الله عليه وعلى
آله وسلم وبعث بهار رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قل ان كان آباءكم
وابنائكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموالن اقترفتوها ونجسها
تخشون كسادها ومساكلن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد
في سبيله فترضوا حتى ياتي الله بامرء والله لا يهدي القوم القاصقين فلما قرؤها بادروا
بالهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومضى قوم ضعفاء لم يمكنهم
الخروج لقلة الزاد وبعد الطريق فبقوا كالحاسرين وجعل المشركون من اهل مكة
يتعرضون لهم بالاذية شتما وحسبا وضربا وقتلا فشكوا الى الله عز وجل ودعوه
ان يكشف ما بهم وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم يخبرونه
بما يلقون من اذية المشركين فانزل الله تعالى هذه الاية واذن لرسول الله صلى الله
عليه وعليهم وسلم في قتال المشركين من اهل مكة ليخلص المؤمنين من ايديهم
قتال ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان
الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك
وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا فخرج رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم
الى غزاة بدر لقتال المشركين من اهل مكة فلما التقى الجمعان وبادر روال البر ابا بدر
الانصار فنادى المشركون ابعث لنا اكفاءنا يا محمد فقال رسول الله صلى الله
عليه وعلى آله وسلم عند ذلك قد وجبت عليكم يا بني هاشم نصرة نبيكم فقام حزة

محمد وعلى وابوعبيدة وبارزوا واشتبك الحرب وكانت الدائرة على المشركين
 وكان مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم نحو سبعين رجلا من المهاجرين
 ولم يكن منهم رجل الا وكان له في عسكر المشركين ابن اواب او اخ او صديق او قرابة
 او عشيرة فلم يجابوهم وحاربوهم بالسيف ولم يشفقوا عليهم ولا على انفسهم
 من التلف لانهم قد علموا ان في ذلك نصرة للدين وصلاح لالاخوانهم المؤمنين وطاعة
 لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله ورضوانا للرب عز وجل وهكذا يوم احد لما اشتد
 الامر واتهمز الناس وبقي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في نفر يسير معه
 فقال النبي صلعم من ينصرني اليوم ويغدني بنفسي فله الجنة فقام اليه ثلث نفر من
 الانصار قساموا في وجه كل واحد من رماة المشركين فحجزوا عنه باجسادهم
 وجعلوها وقاية لسلامة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حتى استشهدوا جوعاً
 لانهم قد علموا ان في لقائهم نصرة للدين وصلاحاً لالاخوانهم وان رسول الله صلى الله
 عليه وعلى آله وسلم لم يستفدهم مخافة من الموت ولا حرصاً على الحياة في الدنيا ولكن
 من اجل ان الدين بعد لم يتم والشرعة لم تكمل فلما نزلت هذه الآية اليوم اكملت لكم
 دينكم واتممت عليكم نعمتي فخرى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم الموت
 ونزلت اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا
 فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
 نعت الى نفسي فقالوا يا رسول الله لو سالت الله ان ييقك في امك الى يوم القيمة
 ينتفعون بك فقال انا لله وانا اليه راجعون اني الله ان يجعل لاوليائه الخلود
 في الدنيا ثم قال واشوقاه الى اخواني الانبياء ثم ما مكنت الا قليلا حتى توفي ومضى
 الى الله عز وجل واكرم منواه صلعم وعلى سائر الانبياء ﴿ فصل ﴾ واعلم ان
 الانبياء واتباعهم وخلفاءهم ومن يرى مثل رأيهم من الفلاسفة الحكماء يتها
 ونون بامر الاجساد اذا تبعث الانفس لانهم يرون ان هذه الاجساد حبس
 للنفوس او حجاب لها او صراط او برزخ او اعراف وقد فسرنا هذه المعاني في
 رسالتنا وانما تشفق النفس على الجسد لما لم تتبعث فاذا اتبعثت هان عليها مفارقة
 الجسد وما يدل على صحة ما قلنا احراق البراهمة اجسادهم وهم حكماء الهند
 واما من يفعل ذلك من جهالتهم وشهواتهم فليس كلامنا وانما نريد ان نذكر
 المستبصرين منهم الحكماء وذلك انهم يرون ويعتقدون ان هذه الاجساد لهذه

النفوس الجزئية بمنزلة البيض للفرخ او المشيمة للجنين وان الطبيعة حضنتها وهي تشفق عليها ما لم تستم الخلقة لو تأكمل الصورة فاذا تمت الخلقة وكملت الصورة نهامت ولا تبالي ان انتشقت البيضة او انخرقت المشيمة اذا سلم الفرخ او الطفل فهكذا حال النفس مع الجسد اتما تشفق على الجسد وتوصونه وتحسن عليه ما لم تعلم بان لها وجودا خلوا من الجسد وبان ذلك الوجود خير وابقى والذو احسن من هذا الوجود وبقائه البقاء الذي مع الجسد فاذا استتمت الاقس الجزئية وكملت صورتها ومعارفها وانتهت النفس من هذا النوح واستيقظت من هذه الغفلة واحست بفرجاتها في هذا العالم الجسماني وانها في اسر الطبيعة في بحر الهوى تائهة في قعر الاجسام مبتلاة بمخدمة الاجساد ضرورية بزينة اللصوصات وبان لها حقيقة ذاتها وعرفت فضيلة جوهرها ونظرت الى عالمها وشاهدت تلك الصورة الروحانية المارقة للهوى وبصرت تلك الالوان والاصباغ والملاذ العقلية وعاينت تلك الانوار والبهجة والسرور والروح والريحان هان عليها مضارقة الجسد وسمحت بانلافه في رضى الله عز وجل ونصرة الدين وصلاح الاخوان وما يدل على ذلك ان الانبياء صلوات الله عليهم يرون ويعتقدون بقاء النفوس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد كما فعل موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام وذلك ان موسى عليه السلام قال لاصحابه ولاخوانه توبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم ذلك خير لكم عند بارئكم يعنى هذه الاجساد بالسيف لان جوهر النفس لا يناله الحديد وذلك ان القوم لما افتتنوا بعبادة العجل في غيبة موسى الى الجبل فلما رجع اليهم وبان لهم انهم قد ضلوا واندموا وتابوا ولما عرف موسى ان الذين تنزهوا عن عبادة العجل من الذين ثبتوا على سبته بعد مبعثه والذين عبدوا العجل الذين نشؤوا على سنة الجاهلية قبل مبعثه وعلم انهم ان بقوا بعد موته لم يامن ان يحدثوا في دينه وسته وشريعته شيئا آخر فرأى من الصواب انه يغيبهم من محلة بني اسرائيل واذن الله تعالى له في ذلك لما غيبه من الصلاح للجمهور والنفع للعلم قال لهم موسى ان اردتم ان يقبل الله تعالى توبتكم فردوا المظالم واكتبوا الوصايا والبسوا الاكفان واخرجوا الى المصلى وادعوا الله لعله ان يرحكم او يتوب عليكم

اوبمضى فيكم حكمه فعملوا ذلك طوعاً وكرهاً فاما الطائع فهو الذى علم ان فى
 تلف جسده صلاحاً لنفسه وخيرة لها واما الكاره فهو الذى جهل ذلك وعى
 عليه الانباء ثم ان موسى امر اولئك الذين تجنبوا عبادة العجل ان ياخذوا السيوف
 ويضربوا عنق اولئك عبدة العجل ولا يرجوا منهم احدا ولا ياخذهم لاحد منهم
 رأفة فى دين الله ففعل القوم ما امروا وصبروا اذ علموا ان فى ذلك حياة لنفوسهم
 وما كان منهم من احدا الا وكان له فى اولئك القتلى اخ او ابن او قرابة او صديق فلم
 يمنهم ذلك عن قتلهم اذ علموا بان فى تلف اجسادهم صلاحاً لنفوسهم ونصرة للدين
 وصلاحاً لخواصهم الباقين وطاعة لموسى ورضى الرب وكذلك رضى نفوس تلك
 السحرة تلف اجسادهم قتلهم او صلبهم اذ قال لهم فرعون انتم له قبل ان آذن
 لكم قالوا لن نؤثر على ما جاءنا من البينات والذى فطرنا فاقض ما انت قاض
 انما تقضى هذه الحياة الدنيا انا انما نبرنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه
 من السر فصلبهم كلهم ولم يهابوه وسمحت نفوسهم بتلف اجسادهم لما علمت
 ان ذلك حياة لها وفوز ونجاة ونصرة للدين وصلاح الاخوان وطاعة لموسى
 ورضا للرب ثم ان موسى بعد قتل عبدة العجل اراد ان يمر الى الجبل لمناجات
 ربه فقال له هارون اجلنى معك فاقى لست امن ان يحدث بنو اسرائيل
 بعدك حدثا اخر فيغضب على مرة اخرى فحمله معه فلما كان فى بعض الطريق
 اذا هما برجلين يحفران قبرا فوقهما عليهما وقال لمن تحفران هذا القبر قال لا شبه
 الناس بهذا الرجل واثار الى هارون ثم قال له بحق الهك الانزلت وابصرت
 هل هو واسع ونزع هارون ثيابه ودفعها الى موسى ونزل ونام فيه وقبض
 ملك الموت روحه من ساعته وانضم القبر وانصرف موسى با كيا حزينا على
 مفارقتهم ورجع الى بني اسرائيل ومعه ثياب هارون فأتهموه وقالوا حسدته
 قتلته قبر اءالله بما قالوا او كان عند الله وجيهما وبق موسى بعد وفاة هارون قليلا
 حتى كتب لهم التوراة وو صاهم بما احتاجوا اليه وسلم الى يوشع وودعه وصعد
 الجبل والناس يكون حتى غاب عن اعينهم وسلم نفسه الى ربه ثم توفى ومضى الى
 ربهما فآكرم مشواهما صلوات الله عليهما وبق بنو اسرائيل بعد وفاة موسى اربعين
 سنة ثامن عن الهدى حتى بعث فيهم يوشع بن نون ولد يوسف النبي عليه السلام
 وهو احد الرجلين الذين اتم الله عليهما حين قال موسى لبني اسرائيل ادخلوا

الارض المقدسة التي كتب الله لكم ✽ فصل ✽ وما يدل على ان الانبياء
 عليهم السلام يرون ويعتقدون بقاء النفس وصلاحيها بعد مفارقة الجسد فعل المسيح
 عليه السلام بنصوتهم وصيته لحواريين بمثل ذلك وذلك ان المسيح لما بعث في بني
 اسرائيل فراههم منتحلين دين موسى مستمسكين بطاهر شريعته يقرؤون التوراة وكتب
 الانبياء غير قائم بيزاجبيها ولا عارفين حقائقها فلا يعرفون اسرارها بل يستعملونها
 على العبادة ويجرونها على التقليد ولا يعرفون الاخرة ولا يرغبون فيها ولا يفهمون
 امر المعاد ولا يدرون ما فيها غير الدنيا وغرورها وامانيها ولا يدرون بما يستعملون
 من امر الشريعة ومنه الدين الا طلب الدنيا وليس غرض الانبياء في دعوتهم الامم
 ووضع الشرايع والسنن واصلاح الدنيا لحسب بل غرضهم في ذلك كله نجاة
 النفوس الغريقة من بحر الهوى والعتق لها من اسر الطبيعة واخراجها من
 ظلمات الاجسام الى انوار عالم الارواح والتنبيه لها من نوم الجهالة واليقظ لها
 من رقدة الغفلة وتخليصها من المنيعة ان الشهوات الجسمية المحرقة للافئدة
 والتبصير لها من الغرور بالذات الجرمانية الموهلة وشفاءها من الامراض
 النفسانية من عذاب الحر والبرد والجوع والعطش والم الامراض والام مقام
 وخوف الفقر والتلف والاحزان والاسف واحداث الزمان وغيط الاعداء
 والغم على الاصدقاء وحرقة الاشفاق على الاحباء والاقرباء ومعاداة الاضداد
 ومكائدة الاقران وحسد الجيران ووساس الشيطان وفوائب الحداث حالا
 بعد حال فلما راهم المسيح على تلك الحالة لافرق بينهم وبين من لا يقر بالمعاد
 ولا يعرف الدين والنبوة ولا الكتاب ولا السنة ولا المنهاج ولا الشريعة ولا
 الزهد في الدنيا ولا الرغبة في الاخرة غم ذلك منهم ورق لهم ونحن على ابناء
 جنسه وتكر في امرهم كيف بدا وبهم من دائهم الذي استمر بهم وعلم انه ان
 ويختمهم بالنعيف والسو عيد والزجر والتهديد لا ينفعهم ذلك لان هذه كلها
 موجودة في التوراة وما في ايديهم من كتب الانبياء عليهم السلام فرأى ان
 يظهر لهم بزي الطبيب الداوى وجعل يطوف في محال بني اسرائيل ليقاوا واحدا
 يعظه وينذره ويضرب له الامثال وينبئه من الجمالة ويذهبه في الدنيا ورغبة
 في الاخرة ونعيمها حتى مر يقوم من القصارين خارج المدينة فوقف عليهم فقال
 لهم ارايتم هذه الثياب اذا غستموها ونظفتموها ويصنتموها هل تجوزون ان

يلبسها اصحابها واجسادهم ملوثة بالدم والبول والغائط ولون القاذورات قالوا
 لا ومن فعل ذلك كان سفيها قال فلعنتموها اتم قالوا كيف قال لانكم نظفتم
 اجسادكم ويضتم ثيابكم ولبستموها وتغوسكم ملوثة بالجيف مملوثة قاذورات
 من الجبال والعماء والبكم وسوء الاخلاق والحسد والبغضاء والمكر والفش
 والحرص والبخل والعج وسوء الظن وطلب الشهوات الرديسة وانتم في ذل
 العبودية اشقياء لاراحة لكم الا الموت والقبر فقالوا كيف تعمل هل لنا بد
 من طلب المعاش قال فبهل لسكم ان ترغبوا في ملكوت السماء حيث لا موت
 ولا هرم ولا وجع ولا سقم ولا جوع ولا عطش ولا خوف ولا حزن ولا قهر ولا حاجة
 ولا تعب ولا غناء ولا غم ولا حسد بين اهلها ولا بغض ولا تفاخر ولا خيلاء بل اخوان
 على سرر متقابلين فرحين مسرورين في روح وريحان ونعمة ورضوان وبهجة
 ونزهة يسبحون في فضاء الافلاك وسعة السموات ويشاهدون ملكوت رب العالمين
 ويرون الملائكة حول عرشه صافين يسبحون بحمدهم بنغمات والحا لم
 يسمع بمنزلها انس ولا جان وتكونون اتم معهم خالدين لا تهرمون ولا تموتون
 ولا تجوعون ولا تعطشون ولا تمرضون ولا تخافون ولا تحزنون واكثر النصح فيهم
 وعمل كلامه في نفوسهم واراد الله عز وجل بهم خيرا فاسمعهم وهداهم وشرح
 صدورهم وفتح قلوبهم ونور ابصارهم فشاهدوا اما وصف المسيح عليه
 السلام مما تشاهدوه بعين البصيرة ونور اليقين وصدق الايمان فرغبوا فيها
 وزهدوا في الدنيا وغرورها وامانيها وخرجوا مما كانوا فيه من عبودية طلب
 شهوات الدنيا ولبسوا الرقعات وساحوا مع المسيح حيث مامر من المبلاد وكان من
 سنة المسيح التنقل كل يوم من قرية الى قرية من قرى فلسطين ومن مدينة الى مدينة
 من ديار بني اسرائيل يداوى الناس ويعظمهم ويذكرهم ويدعوهم الى ملكوت
 السماء ويرغبهم فيها ويهديهم في الدنيا ويبين لهم غرورها وامانيها وهو مطلوب
 من ملك بني اسرائيل وغوغاءهم وينهاه في محفل من الناس حتى هجم عليه ليوخذ
 فتجنب من بين الناس فلا يقدر عليه ولا يعرف له خبر حتى سمع بخبره من قرية اخرى
 فيطلب هناك وذلك دابه ودايم ثلثين شهرا فلما اراد الله تعالى ان يتوفاه ويرفعه
 اليه اجتمع معه حواريه في بيت المقدس في غرفة واحدة من اصحابه وقال اني
 ذاهب الى ابي وايبكم وانا وصيكم بوصية قبل مفارقة لاهوتي واخذ عليكم عهدا

وميثاقاً من قبل وصيتي واو في بعدهى كان معى خدا ومن لم يقبل وصيتي فلست
 منه فى شئ ولا هو منى فى شئ فقالوا له ما هى قال اذهبوا الى ملوك الاطراف
 وبلغوهم منى ما القيت اليكم وادعوهم الى مادعوكم اليه ولا تخافوهم
 ولا تهابوهم فأتى اذا فارقت ناسوتى فأتى واقف فى الهواء عن يمين عرش
 ابى و ابيكم و انا معكم حيث ما ذهبتهم ومؤيدكم بالنصر والتأييد باذن ابى
 اذهبوا اليهم وادعوهم بالرفق وداووهم وامرهم وبالمعروف وانها عن المنكر
 ما لم تقتلوا او تصلبوا او تنفوا من الارض فقالوا ماتصديق ما تامرنا به قال انا اول من
 يفعل ذلك وخرج من القندو ظهر للناس وجعل يدعوهم ويذكرهم ويعظمهم حتى
 اخذ وحل الى ملك بنى اسرائيل فصر بصلبه فاصلب ناسوته وصمرت يداه
 على خشبتى الصليب وبقي مصلوباً من ضحوة النهار الى العصر وطلب الماء
 فمضى الخلل وطعن بالحربة ثم دفن مكان الحشبة ووكل بالقبر اربعين تقرا وهذا كله
 بحضرة اصحابه وحواريه فلما رايوا ذلك منه ايقنوا وعلموا انه لم يامرهم بشئ
 يخالفهم فيه ثم اجتمعوا بعد ذلك بثلاثة ايام فى الموضع الذى وعدهم انه
 يترى اليهم فيه فراوا تلك العلامات التى كانت بينه وبينهم وفشا الخبر فى بنى اسرائيل
 ان المسيح لم يقتل فنقب القبر فلم يوجد الناسوت فاختلف الاحزاب من بينهم
 وكثر القيل والقال وقصته تطول ثم ان اولئك الحواريين الذين قبلوا وصيته
 تفرقوا فى البلاد وذهب كل واحد منهم حيث وجه فواحد ذهب الى بلاد المغرب
 واخر الى بلاد الحشبة واثنان الى بلاد درومية واثنان الى ملك انطاكية وواحد
 الى بلاد المفرس وواحد الى بلاد الهند واثنان قاما فى ديار بنى اسرائيل يدعون
 الى راي المسيح حتى قتل اكثرهم وظهرت دعوت المسيح شرق الارض
 وغربها بافعال الحواريين بعدهم فتها ونهم بامر الاجساد يدل على انهم كانوا
 يرون ويعتقدون بقاء النفس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد ومن ذلك افعال
 الرهبان والذينهم خيار اصحابه واتباعه ان احدهم يحبس جسده فى صومعته سنين
 كثيرة يمتنع الطعام الطيب والشراب واللذات واللباس الناعم وملاذا الدنيا وشهواتها
 كل ذلك لشدة يقينهم بقاء النفس وصلاح حالها بعد تلف الاجساد فصل ١٠ ومما
 يدل على ان ابراهيم خليل الرحمن كان يرى هذا الرأى قوله ربى الذى خلقنى
 فهو يهدىنى والذى هو يطعمنى ويسقىنى واذا مرضت فهو يشفينى والذى يعيننى

ثم يحين والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً والحقني
 بالصالحين وهكذا قول يوسف الصديق رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تاويل
 الاحاديث فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة توفني مسلماً
 والحقني بالصالحين اترى ايها اراد الحق بالصالحين يحسد بهما او نفسيهما وهل
 الحق جسدهما الا تراب الارض التي منها خلقا وانما اراد نفسيهما الزكيتين
 الشريفتين الروحانيتين والسمويتين النورانيتين لاجسدهما المولقين من اللحم والدم
 والعظم والعروق والعصب وما شاكلها من الاسلاط الاربعة (فصل) وما يدل
 على ان اهل بيت نبينا عليهم السلام كانوا يرون هذا الرأى تسليهم اجسادهم
 الى القتل يوم كربلا ولم يرضوا ان يتولوا على حكم يزيد وزيد وصبروا على
 العطش والظعن والضرب حتى فارقت نفوسهم اجسادهم ورفعت الى ملكوت
 السماء ولقوا اباؤهم الطاهرين محمداً وعلياً والمهاجرين والانصار الذين اتبعوهم
 في ساعة العسرة الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه ولو لم يكن القوم مستيقنين
 ببقاء نفوسهم بعد مفارقة اجسادها لما تعجلوا اهلاك اجسادها وتسليمها الى
 القتل والضرب والظعن وفراق لذى عيش الدنيا ولكن القوم قد علوا وتيقنوا
 ماد حوا اليه من الحياة في الاخرة والنعيم والخلود فيها والفوز والنجاة من
 غرور الدنيا وبلائها فبادر القوم الى ما تصوروا وتحققوا وتسارعوا في الخيرات
 وكانوا يدعون ربهم رغبا ورهباً وكانوا من خشية مشفقين فهل لك يا اخي
 ايدك الله وايانا بروح منه ان تقتدى بهم وبسنتهم وتسلك مسلكهم وتقصد
 مقصدهم وتبادر قبل القوت في فكك نفسك من اسر الطبيعة ونجيتها من بحر
 الميولى وتخرجها من قمر الاجسام وظلمة الاجساد ونيران الشهوات المحرقة
 والغرور بالذات الجرمانية في جوار الشيطان وتعمل كما يعمل الناس النجباء
 بان تصحب اخوانا لك نصحاء واصدقاء كرماء محبين لك وادين مواظين على
 نجاتك ونجاة نفوسهم وان ترغب في صحبتهم وتسمع اقاويلهم وتعلم كلامهم
 بحضورك في مجالسهم وتنظر في كتبهم لتعرف اعتقادهم وتخلق باخلاقهم وتعلم من
 علومهم وتسير بسيرتهم العادلة وتعمل بسنتهم الزكية وتتفقه في شريعتهم العقلية
 لتحيى كحياتهم الملكية وتعيش عيش السعداء مخلداً ابداً وتجنب صحبة اخوان
 الشياطين الذين لا يريدونك الا اصلاح امورد نياهم وحيوة اجسادهم

ودفع المضرة عنها وهم يهلكون انفسهم وهم لا يشعرون * فصل *
و مما يدل على ان القلاسة الحكماء التألهين كان يرون هذا الراى ويعتقدونه
تسليم سقراط جسده لتلف وتناوله شربة السم اختيارا منه وذلك ان هذا الرجل
كان حكيما من حكماء بلاد يونان وفلاسفته وكان قد اظهر ازدهد في الدنيا ونعيمها
ولذاتها ورغب في سرور عالم الارواح وروحها ويرى محانها ودعا الناس اليها ورغبهم
فيها وزهدهم في المقام في عالم الكون والفساد فاجابه الى ذلك جماعة من اولاد
السلوك وكبار الناس واجتمع حوله الاحداث واولاد النعم يسمعون حكمته
وغرائب نواذر كلامه فحسدوا جماعة من مخالفيه ومن يريد الدنيا وزينتها واتهموه
بمحبة الصبيان وقالوا انه يشبهون بعبادة الاصنام ويامرهم به وسعوا به الى الملك
وشهد عليه بالزور واحد عشر رجلا بانه واجب قتله فحسب اشهر ابرون في قتله
فاجتمع عنده في الحبس نحو من سبعين فيلسوفا مخالفا ومواقفيا نظروا في رايه
وما يعتقدونه في امر النفس وبقيتها بعد مفارقة الجسد وصلاح حالها فاجابهم كلهم
وصحح رايه في بقاء النفس وصلاح حالها بعد فراق الجسد ولهذا قصه يطول شرحها
في كتاب فاذا نفي قبل له ان كنت مظلوما فقبل لك ان تخلص من القتل بغدية من مال
او بهرب فقال اخاف ان يقول لي التاموس غدا لم فررت من حكمى باسقاط قتالوا له
تقول له لاني كنت مظلوما فقال ارايت ان قال لي التاموس ارايت ان ظلمك بالقضاة
والعدول الاحد عشر الذين شهدوا عليك بالزور فكان من الواجب ان نظمني انت
وتقر من حكمى فما قول له فاجابهم بهذا وذلك ان القوم كان في حكم شريعتهم اذا
شهد العدول على واحد من الناس بحكم ما كان واجبا عليه ان ينقادوا ان كان مظلوما
فمن لم ينقد كان ظالما بحكم التاموس يعنى الشريعة وانما سقراط للقتل من اجل
هذا ثم قال من تهاون بالتاموس قتله التاموس ولما تناول شربة السم ليشربها بكا
من حوله من الحكماء والقلاسة حزنا عليه فقال لهم لا تبكوا فاني وان كنت مفارقا لكم
اخوانا حكماء فضلا فاني اذهب الى اخوان لنا حكماء فضلا كرام وقد تقدمنا فلان
وفلان وعد جماعة من القلاسة الحكماء الذين كانوا اقدماء تواقبه فقالوا انما ينبغي على
انفسنا حين نقف ابا حكميا مثلك * فصل * و مما يدل على ان افلاطون حكيم اليونانيين
كان يرى هذا الراى ويعتقده يعنى بقاء النفوس وصلاح حالها بعد مفارقة الجسد
قوله في بعض حكمته لو لم يكن لنا معاد نرجو فيه الخير لكانت الدنيا فرصة الاشرار

وقال ايضا نحن ههنا غرباء في اسر الطبيعة وجوار الشياطين اخر جناس من الملائحة
كانت من اين اآدم وكلام نحو هذا وما يدل على ان ارسطاطا ليس صاحب المنطق
يرى هذا الرأي ويعتقده كلامه في الرسالة المعروفة بالتفاحة وما تكلم به حين
حضرته الوفاة وما احتج به من فضل الفلسفة لان الفيلسوف يجازى بفلسفته بعد
مفارقة النفس الجسد وما يدل على ان فيثاغورث صاحب العدد وهو من الفضلاء
الحكماء كان يرى هذا الرأي ويعتقده كلامه في الرسالة الذهبية ووصيته لديوجانس
وقوله في آخرها قالك عند ذلك اذا فارقت هذا البدن حتى تصير بمخلى في الجو تكون
حينئذ سائحا سالما ساكنا غير مائد الى الانسية ولا قابلا للموت فصل * وانما
استشهد ناعلى هذا الرأي باقويل الفلاسفة ووصاياهم وافعال الانبياء وسنن
شرائعهم لان في الناموس اقواما متفلسفين لا يعرفون من الفلسفة الاسمها واقواما
من الشرعيين لا يعرفون من اسرار الشريعة الارسومها يتصدرون ويتكلمون فيها
ماليحسنون ويتناظرون فيما لا يدرون فيناقضون تارة الفلسفة بالشريعة
وتارة الشريعة بالفلسفة فيقعون في الحيرة والشكوك فيضلون ويضلون
وما يدل على بقاء النفوس بعد مفارقتها اجسادها
ان كل ما قل يتفكر في بكاء الناس واحزانهم على موتاهم وقت مفارقة
نفوسهم اجسادها فلو كان بكاءهم على اجسامهم فالحكم والبكاء والاجساد بحضرتهم
برمتها وهم يشاهدونها لم ينقص منها شيء ولو ارادوا ان يحفظوها بادوية تطلا
عليها لا تغير زمانا طويلا كان يمكنهم ذلك بل يستوحشون منها ويدفنونها كراهة
لمنظرها واعرار من فضيحتها اذا فارقتها نفوسها وان كان بكاءهم انما هو حزن على
فقدان ما كان يظهر من تلك الاجساد من الحركات والافعال والحكم والفضائل فالحكم
لا يكون على فقدانها في وقت منامهم فانها كلما تعمد الانبض والتنفس الا ترى
يا اخي ان هذه الالة والانس والمحبة والتودد انما هي لتلك النفوس الشريفة
والجواهر النفيسة فان هذا البكاء والحزان والتاسف والاستيحاش
على فقد ان تلك النفوس التي كانت تظهر من اجسادها تلك الحركات
والكلام والافعال والفضائل والصنائع والحكم وما يدل على بقاء
النفس وصلاح حالها بعد مفارقتها اجسادها ذهاب الناس الى قبور
الصالحين والانبياء والاولياء والاخيار لطلب الغفران واستجابة

الدعاء والتوسل بهم الى الله عز وجل وما يرجون من شفاعتهم عند ربهم وما يطلبون ايضاً من قضاء حوائجهم من امور الدنيا بالدعاء عند قبورهم افرى ان اهل الديانات كلها اتفقوا على شئ لا حقيقة له كلاب هذا علم غامض واسرار خفية لا يعقلها الا العالمون كاد كرههم الله عز وجل ومدحهم بما علموا بما خفي على غيرهم حيث يقول ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان قد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ﴿ فصل ﴾ ينبغي ان نبين كيف يكون تواصل اخوان الصفا وكيف يكون معاونة بعضهم بعضاً في طلب معيشة الدنيا وماذا وكيف يكون حال من سبقته النية قبل صاحبه وكيف يكون عيش الباقي منهم بعد صاحبه ذكر ان مدينة كانت على راس جبل في جزيرة من جزائر البحر مخصصة كثيرة النعم رحية البال طيبة الهواء عذبة المياه حسنة التربة كثيرة الاشجار للذيذة الثمار كثيرة اجناس الحيوانات على حسب ما تقتضيه تربة تلك الجزيرة واهويتها ومياهاها وكان اهلها اخوة وبنو عم بعضهم لبعض من نسل رجل واحد وكان عيشهم اهني عيش يكون بتودد ما كان بينهم من المحبة والرحمة والشفقة والرفق بلا تغيب من الحسد والبغى والعداوة وانواع الشر كما يكون بين اهل المدن الجائرة المتضادة الطباع المتنافرة القوى المشتتة الاراء القبيحة الاعمال السيئة الاخلاق ثم ان طائفة من اهل تلك المدينة الفاضلة ركبوا البحر فكسر بهم المركب ورمى بهم الموج الى جزيرة اخرى فيها جبل وعرفه اشجار مالية وعليها ثمار نذرة فيها عيون غائرة ومياها كدرة وفيها مغارات مظلمة وفيها سباع ضارية واذا عامه اهل تلك الجزيرة قردة وكان في بعض جزائر البحر طير عظيم الخلقة شديد القوة قد سلب عليها في كل يوم مولدة يكر عليهم ويختطف من تلك القردة عدة ثم ان هؤلاء النفر الذين نجوا من الفرق تفرقوا في الجزيرة وفي اودية ذلك الجبل يطلبون ما يتقوتون من ثمارها لما لحقتهم من الجوع ويشربون من تلك العيون ويسترون باوراق تلك الاشجار ويأوون بالليل الى تلك المغارات ويعتصمون بها من الحر والبرد فانست بهم تلك القردة وانسوا بها اذ كانت اقرب اجناس السباع شبيهاً لصورة الناس فولعت بهم اناث القردة وولع بهامن كان به شبق فقبلت منهم وتوالدت وتناسلوا

وكثروا وتمادى بهم الزمان فاستوطنوا تلك الجزيرة واعتصموا بذلك الجبل
والقوا تلك الحال ونسوا بلدهم ونعيمهم واهاليهم الذين كانوا معهم بدياً ثم جعلوا
يننون من جارة ذلك الجبل بنيانا ويتخذون منها منازل ويحرسون في جميع تلك
الثمار ويدخرونها من كان منهم شرها وصاروا يتنافسون على اثاث تلك القروء
ويغبطون من كان منهم اكثر حظاً من تلك الحالات وغنوا الخلود هناك وانتشبت
بينهم العداوة والبغضاء وتوقدت نيران الحرب ثم ان رجلاً منهم رأى فيما يرى
النائم كأنه قد رجع الى بلده الذي خرج منه وان اهل تلك المدينة لما سمعوا بعجيته
استبشروا واستقبله خارج تلك المدينة اقربائه فراوه قد غيره السفر والغربة ففكر هو
ان يدخل المدينة على تلك الحال وكان على باب المدينة عين من الماء ففسلوه وحلقوا
شعره وقصوا نظيره والبسوه الجدد ويخروه وزينوه وجعلوه على دابة وادخلوه
المدينة فلما راوه اهل تلك المدينة استبشروا به وجعلوا يسالونه عن اصحابه وسفرهم
وما فعل الدهر بهم واجلسوه في صدر المجلس في المدينة واجتمعوا حواليه يتعجبون
منه ومن رجوعه بعد الياس منه وهو فرحان بهم وبما نجاه الله عز وجل من تلك
الغربة وذلك الفرق ومن صحبتته تلك القروء وتلك العيشة النكدية وهو يظن ان
ذلك كله يراه في اليقظة فلما اتبته اذا هو في ذلك المكان بين اولائك القروء فاصبح
حزيناً منكسراً بال زاهداً في ذلك المكان مفتافكراً راغباً في الرجوع الى بلده قصص
رؤياه على اخيه فنذكر ذلك الاخ ما نساء الدهر من حال بلدهما واقاربهما واهاليهما
والنعيم الذي كانوا فيه فشا وروا فيما بينهم واجالوا الراى وقالوا كيف السبيل
الى الرجوع وكيف النجاة من هنا فوقع في فكرهما وجه الحيلة بانهما يتعاونا ويجمعان
من خشب تلك الجزيرة وبينان مركباً في البحر ويرجعان الى بلدهما فتعاقدا على
ذلك بينهما عهد او ميثاقان لا يتخاذا ولا يتكسلا بل يجتهدا جهاداً رجلاً واحداً فيما
عزما عليه ثم فكرا انه لو كان رجل آخر معهما لكان اعون لهما على ذلك وكلما زاد
في عدد هما يكون ابلغ في الوصول الى مطلبهم ومقصدهم فجعلوا ايدى كرون اخوانهم
امر بلدهم ويرغبونهم في الرجوع وبزهدونهم في الكون هناك حتى التامو جاعة
من اولئك القوم على ان يبنوا سفينة ويركبوا فيها ويرجعوا الى بلدهم فيبناهم
في ذلك دابون في قطع الاشجار ونشر الخشب لبناء تلك السفينة اذ جاء ذلك الطير
الذى كان يختطف القروء فاخطف منهم رجلاً وطار به في الهواء لياكله فلما

امعن في طير انه نامله فاذا هو ليس من القروء التي اعتاد اكلها فرب طائر حتى
 مر به على راس مدينته التي خرج منها فاقامه على سطح بيته وخلاه فلما تامل ذلك
 الرجل اذا هو في بلده ومنزله واهله واقربائه فبجعل يفتنى لو ان ذلك الطير يمر في
 كل يوم ويختطف منهم واحد او يلقيه الى بلده كما فعل به واما اولئك القوم بعد
 ما اختطفه الطير من بينهم جعلوا يبيكون عليه محزونين على فراقه لانهم لا يدرون
 ما فعل الطير به ولو انهم علموا بحاله وما صار اليه لتمنوا ما تمنى لهم اخوهم فهكذا
 ينبغي ان يكون اعتقاد اخوان الصفا فيمن قد سبقته المنية قبل صاحبه لان الدنيا
 تشبه تلك الجزيرة واهلها يشبهون تلك القرود ومثل الموت كمثل ذلك الطير ومثل
 اولياء الله كمثل القوم الذين كسبهم المركب ومثل دار الآخرة كمثل تلك المدينة
 التي خرجوا منها فهذا اعتقاد اخواننا الكرام في معاوتهم في الدنيا وما يعتقدون
 فيمن سبقته المنية قبل اخوانه فاتبه ايها الاخ من نوم الغفلة ورقدة
 الجهالة فان الدنيا دار غرور وعين لا يرغب العاقل الخلود

في دار الحزن والبلاء وفقك الله وايانا وجميع

اخواننا السداد وهدئنا وانا

وجميع اخواننا سبيل

الرشاد

م م

م

تمت رسالة في بيان اعتقاد اخوان الصفا ومذهب الربانيين ويليها رسالة في كيفية
 عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضا

✽ الرسالة الرابعة منها في كيفية عشرة اخوان الصفا وتعاون بعضهم بعضاً وصدق الشفقة والمودة في الدين والدنيا جميعاً ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعقني

اعلم ايها الاخ ايذلك الله وايانا بروح منه انه ينبغي لآخواننا ايدهم الله حيث كانوا من البلاد ان يكون لهم مجلس خاص يجتمعون فيه في اوقات معلومة لا يداخلهم فيه غيرهم يتذكرون فيه علومهم ويتحاورون فيه اسرارهم وينبغي ان تكون مذاكرتهم اكثرها في علم النفس والحس والمحسوس والعقل والعقول والنظر والبحث عن اسرار الكتب الالهية والتزيلات النبوية ومعاني ما يتضمنها موضوعات الشريعة وينبغي ايضا ان يتذكروا العلوم الرياضية الاربعة اعني العدد والهندسة والتنجيم والتاليف واما اكثر عنايتهم وقصدهم فينبغي ان يكون البحث عن العلوم الالهية التي هي الغرض الاقصى وبالجملة ينبغي لآخواننا ايدهم الله تعالى ان لا يعادوا علما من العلوم او يعجزوا كتابا من الكتب ولا يتعصبوا على مذهب من المذاهب لان رايانا ومذهبنا يستغرق المذاهب كلها ويجمع العلوم جميعها وذلك انه هو النظر في جميع الموجودات باسرها الحسية والعقلية من اولها الى آخرها ظاهرها وباطنها جليها وخفيها بعين الحقيقة من حيث هي كلها من مبداء واحد وعلة واحدة وعالم واحد ونفس واحدة محيطه جواهرها المختلفة واجناسها المتباينة وانواعها المقننة وجزئياتها المتغايرة وقد ذكرنا في الرسالة الثانية ان علومنا المأخوذة من اربع كتب احدها الكتب المصنفة على السنة الحكماء والفلاسفة من الرياضيات والطبيعات والاخر الكتب المنزلة التي جاءت بها الانبياء صلوات الله عليهم مثل التوراة والانجيل والفرقان وغيرها من صحف الانبياء المأخوذة معا نبيها بالوحى من الملائكة وما فيها من الاسرار الخفية والثالث الكتب الطبيعية وهي صور اشكال الموجودات بما هي عليه الآن من تركيب الافلاك واقسام البروج وحرركات الكواكب ومقادير اجرامها وتصاريف الزمان واستحالة الاركان وفنون الكائنات من المعادن والحيوان والنبات واصناف المصنوعات على ايدى البشر كل هذه صور وكنائيات دالات على معاني لطيفة واسرار دقيقة

يرون الناس ظاهرها ولا يعرفون معانيها اظنهما من لطيف صفة البارئ جل ثناؤه
 والنوع الرابع الكتب الالهية التي لا يحسبها الا المطهرون الملائكة التي هي بايدي مفرقة
 كرام بررة وهي جواهر النفوس واجناسها وانواعها وجزوياتها وتصاريها
 للاجسام وتحريكها لها وتديرها اياها وتحكمها عليها واظهارها افعالا لها بها
 ومنها حالها بعد حال في عمر الزمان واوقات القرات والادوار وانحطاط بعضها
 نارة الى قعر الاجسام وارتفاع بعضها نارة من غلصات الجثمان وانبعاثها
 من نوم القلة والنسيان وحشرها الى الحساب والميزان وجوازها على الصراط
 ووصولها الى الجنان او حبسها في دركات الهواية والنيران او مكثها في البرزخ
 او وقفها على الاعراف كما ذكر الله تعالى في قوله ومن ورائهم برزخ الى
 يوم يمتنون وفي قوله تبارك وتعالى وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم
 في ذلك الا ان ترفع ويذكر فيها اسمه لتلهيهم تجارة ولا
 مع غير الله ربه حل اخوانه لفضل الكرام فاقدموا بهم ايها الاخوان تكونوا
 منهم في رسالة الكرام يتخرج اليه اخواننا من اهل هذه العلوم **فصل**
 ويسمى نسوا يدوم لله حيث كانوا في البلاد اذا اراد احدهم ان يتخذ صديقا
 جديدا وخامسا فان اعتبر احواله ويتعرف اخباره ويجرب اخلاقه ويسئله عن
 مذهبه واعتقده ليعلم هل يصلح للصدقة وصفاء المودة وحقيقة الاخوة ام لا لان في
 الدس اقوام طبائعهم متعائرة خارجة عن الاعتدال وعاداتهم رديئة مفسدة
 ومذاهبهم مختلفة جائرة فسمهم خيرو شرير وكفور وشكور وذوامنة وغدار وحليم
 وسعيه وسخى وبخيل وشجاع وجبان وحسود ودود وفاجر وعفيف وجزوع
 وصبور وشره وقنوع وسلس وشرس وفظ غليظ ولطيف رقيق وعاقل وعاقل
 وعالم وجاهل ومحب ومبغض وموافق ومخالف ومناقب ومخلص وناصح وعاقل
 ومتكبر ومتواضع وعدو وصديق ومؤمن وزنديق وعارف ومكر ومقبل
 ومدبر وما شاكل هذه الاخلاق المحمودة والمذمومة مضادات بعضها لبعض
 واعلم بان شر هذه الطوائف كلها من لا يؤمن بيوم الحساب وشر الاخلاق
 كبر ابليس وحرص آدم وحسد قاييل وهي امهات المعاصي واعلم بان الناس
 مطعون على اخلاقهم بحسب اختلاف تركيب مزاج اجسادهم بحسب
 اختلاف اشكال القلوك في اصل مواليدهم وقدينا في رسالة الاخلاق هذا بشرحه

واعلم بان من الناس من هو مطبوع على خلق واحد او عدة من اخلاق مجودة
ومذمومة وان العادات الرديئة تقوى الاخلاق الرديئة والعادات الجميلة تقوى
الاخلاق المحمودة وهكذا حكم الاراء والاعتقادات فان من الناس من يرى
ويعتقد في دينه ومذهبه انه حلال له سفك دم كل مخالف له في مذهبه مثل اليهود
والخوارج وكل من يكفر بالرب ومن الناس من يرى ويعتقد في دينه ومذهبه
الرحمة والشفقة للناس كلهم ويرثي للمذنبين ويستغفر لهم ويتحنن على كل ذي
روح من الحيوان ويريد الصلاح لكل وهذا مذهب الابرار والزهاد والصالحين
من المؤمنين وهكذا مذهب اخواننا الكرام ❀ فصل ❀ فينبغي لك اذا
اردت ان تتخذ صديقاً او اخاً ان تتقده كما تتقده الدراهم والدنانير والارضين
الطيبة التربة للزرع والغرس وكما ينتقدون ابناء الدنيا امر التوبيح وشرى
الممالك والامعة التي يشترونها واعلم بان الخطب في اتخاذ الاخوان اجل
واظم خطراً من هذه كلها لان اخوان الصدق هم الاعوان على امور الدين
والدنيا جميعاً وهم اعز من الكبريت الاحمر واذا وجدت منهم واحداً فتمسك به
فانه قرة العين ونعيم الدنيا وسعادة الآخرة لان اخوان الصدق نصرة على دفع
الاعداء وزين عند الاخلاء واركان يعتمد عليهم عند الشدائد والبلوى
وظهر يستند اليهم عند المكاره في السراء والضراء وكثر مذخور ليوم الحاجة
وجناح خافض عند المهات وملم للصعود الى المعالي ووسيلة الى القلوب عند
طلب الشفاعات وحصن حصين يلجاء اليه يوم الروع والفرجات فان غبت
حفظوك وان تضععت عضدوك وان رأوا وعدوا لك قهوة والواحد منهم
كالشجرة المباركة تدلت اغصانها اليك بثمرها واظلتك اوراقها بطيب رائحتها
وسرتك بحمائل فيشها فان ذكرت امانك وان نسيت ذكرك يا مراك بالبر ويسابقك
اليه ويرغبك في الخير ويبا درك اليه وبذلك عليه ويبذل ماله ونفسه دونك فاذا
اسعدك الله يا اخي عن هذه صفته فايدل له نفسك ومالك وق عرضه بعرضك
وافرش له جناحك واودعه شرك وشاوره في امره ودابر رؤيته عينك واجعل
انك اذا غاب عنك ذكره والسكر في امره وان هفاه قوة فاغفر له وان زل
زلة فصغرها عنده ولا توحشه فيخاف من حقدك واذا كرم من ماله احسانه عند اسائه
لياقس بك ويامن غائلك فان ذلك اسلم لوده وادوم لآخائه (فصل) واعلم يا اخي بان

من الناس من لا يصلح للصدقة والاخوة والمقاربة اصلاً البتة فانظر من تصحب وتعاشر
 ولا تغتر بظاهر الامور من غير معرفة بواطنها ولا بحلاوة العاجل من قبل النظر
 في مرارته عاقبتها فاذا اردت انخاذ اخ او صديق فاعتبر اولاد احواله واختبر اخلاقه
 وسله عن مذهبه واعتقاده وانظر في عاداته وسجيته وشماله وحركاته فانه لا يخفى على
 المتفرس بواطن الامور اذا نظر الى ظواهرها واعلم بان من الناس من يتشكل بشكل
 الصديق ويتدلس عليك بشبه الموافق ويظهر لك المحبة وخلافها في صدره
 وضميره فلا تغتر او تيقن واعلم بان اعمال الناس في ظاهرها امورهم تكون بحسب
 اخلاقهم التي طبعوا عليها وبحسب عاداتهم التي نشؤا عليها وبحسب ارادتهم التي
 اعتقدوها فاذا رايت الرجل مجباً صلفاً او نكداً جوجاً او قفاً غليظاً او مباحكاً
 ممارياً او حوسداً حقوداً او منافقاً مرأبياً او بخيلاً شحيحاً او جباناً مهيناً او مكارراً
 غداراً او متكبراً جباراً او حريصاً شرهاً او كان محباً للمدح والثناء اكثر مما
 يستحق او كان مزدرى بالنظر ائنه او كان مستحقراً لقرانه والناس ذاماً لهم
 او متكللاً على حوله وقوته فاعلم بانه لا يصلح للصدقة وصفوة الاخوة لان هذه
 الاخلاق والاراء والعادات مفسدة لا اعتقاده لاخوانه وذلك ان من يختار المطالبة
 بما لا يجب له لا تسمح نفسه ببذل ما يجب عليه وهكذا الحسود والجوج والفضوب
 تمنعه هذه الاخلاق عن الاذعان للحق وهكذا الججاج والتكبر يمنعان عن قطع الجدال
 والخلاف وكذلك الغظاظعة والغلظة يمنعان من العذوبة والسهولة والشراسة
 والغضب يهيجان على المكابرة وبالجملة كل هذه الاخلاق مفسدة للمودة ومخالفة
 لصفوة الاخوة مستقلة للنفوس وموحشة للناس والراحة ومنفرة لالف الطباع
 ومنغصة للعيش ومبغضة للحياة * واعلم * بان الصداقة لا تتم بين مختلفين
 بالطبع لان الضدين لا يجتمعان مثال ذلك السخى والبخل فانهما متضادان في الطبع
 فلا تتم بينهما الصداقة ولا تصفو لهما المودة ولا يهنئهما العيش لانه اذا فعل السخى
 شيئاً مما يوجبه سخائه ببذل المال او المعروف رآه البخل بصورة المضيع قد فعل
 ما لا ينبغي ولا يجوز واذا فعل البخل بطبعه شيئاً من امساك المال مما يوجبه بخله
 رآه السخى بصورة من قد اتى منكراً لا يحسن فعله فيصير ذلك سبباً لعيب كل واحد
 منهما على صاحبه حتى يعتقد البخل في السخى سخف الراى وتضييع المال وترك
 النظر في العواقب ويعتقد السخى في البخل النذالة والدنائة وصغر النفس وقصور

المهمة فاذا وقع ذلك بينهما ودام صارت وحشة وتواترت حتى تصير عداوة وتصير
 العداوة الى الصرامة وهذا القياس في كل خلقين مختلفين متضادين فانهما يوجبان
 المنازعة والمنازعة توجب المغالبة والمغالبة تنتج الفسائطة والفسائطة توجب
 المباغضة والمباغضة ضد الصداقة ❀ فصل ❀ واعلم بان مثل اتخاذ الاصدقاء
 والاخوان كمثل اكتساب المال والذخائر وذلك ان من الناس من يفنى عمره في
 طلب صديق موافق فلا يجد قتله كمثل الذي يفنى عمره في طلب جمع المال فلا يقدر
 عليه ومنهم من يكون مرزوقا من كثرة المال ومنهم من يحسن يكسب المال ولكن
 لا يحسن ان يحفظه فمكنا حكما اتخاذ الاخوان والاصدقاء ومنهم من يحسن اتخاذ
 الاصدقاء والاخوان ولكن لا يحسن حفظهم ومراعاة امورهم فيصيرون الى العداوة
 بعد الصداقة والى المباغضة بعد المودة فينبغي لك ان يكون اكثر كدك وعنايتك
 بعد اتخاذ الصديق حفظه ومراعاة امره واداء حقوقه حتى لا تصير الصداقة
 عداوة بعد طول المحبة بجلالة او ضجرا وشكوك او ظنون او شبهة تدخل في المودة
 او نعمة وشاية من مخالف له يسعى بينكما الفساد فتفقد يا اخي هذا الباب ولا تغفل
 عنه ❀ واعلم ❀ يا اخي بان الانسان كثير التلون قليل الثبات على حال واحد وذلك
 انه قل من الناس من تحدث له حال من احوال الدنيا او امر من امورها من غنى الى فقر
 او من فقر الى غنى او من حضر الى سفر او من عزوبة الى تزويج او من ذل الى عز او من
 عطلة الى شغل او من بوس الى نعمة او من رفعة الى ضعة او من ضعة الى رفعة او من
 صناعة الى تجارة او من صحبة قوم الى صحبة آخرين او من راي مذهب الى مذهب
 او من شباب الى شيخوخة او من صحة الى مرض الا ويحدث له خلق جديد وسجية
 اخرى ويتغير خلقه مع اخوانه وتلون مع اصدقائه الاخوان الصفا الذين
 ليست صداقتهم خارجة من ذاتهم وذلك ان كل صداقة تكون لسبب ما فاذا
 اقتطع ذلك السبب بطلت تلك الصداقة الا صداقة اخوان الصفا فان صداقتهم
 قرابة رحم ورحمهم مامن يعيش بعضهم ببعض ويرث بعضهم بعضا وذلك انهم
 يرون ويعتقدون انهم نفس واحدة في اجساد متفرقة فكيف ما تغيرت حال
 الاجساد بحقيقتها فالنفس لا تتغير ولا تبدل كما قال القائل

وفي الجسم نفس لا تسبب بشيئه ❀ ولو ان ما في الوجه منه خراب
 لها ظفر ان كل ظفرا عده ❀ وناب اذا لم يبق في القم ناب

يغير منى الدهر ماشاء غير ها * فابلق اقصى العمر وهى كعاب
وخصلة اخرى ان احدهم اذا احسن الى اخيه احسانا فلا ين عليه به لانه يرى ويعتقد
بان احسانه الى نفسه كان وان اساء اليه اخوه لم يستوحش منه لانه يرى بان
ذلك كان منه اليه فن اعتقد في اخيه مثل هذا واعتقد اخوه فيه مثل ذلك فقد
امن كل واحد من اخيه غائلته ان يتغير عليه في يوم من الايام بسبب من الاسباب
او بوجه من الوجوه * فصل * فينبغي اذا غفرت بواحد منهم ان تختاره
على جميع اصدقائك واقربائك وعشيرتك وجيرانك الذين نشأت معهم فانه
خير لك من ولدك الذى من ظهرك واخيك من صلب ابيك ومن زوجتك التى
جعلت كل كسبك لها وجميع سعيك من اجلها فاعرف حقه كما تعرف حقوقهم
بل ينبغى ان تؤثّر عليهم كلهم لان هؤلاء يحبونك من اجل منفعة تصل منك
اليهم ويريدونك من اجل مضرة تدفعها عنهم فاذا امتنعوا عنك زهدوا فيك
ورغبوا في غيرك وخذلوك احوج ما تكون اليهم فاما هذا الاخ فليس يريدك
من اجل شئ خارج عن ذلك بل من اجل انه يرى ويعتقد انك اياه وهو اياك
نفس واحدة في جسد ين متقابلين يسره ما يسرك ويغمه ما يغمك يريد لك
منه مثل الذى تريد له منك واعلم بان قلوب الاخيار صافية لان نفوسهم
طاهرة ولا تخفى عليهم خفيات الامور لانها تترابا فيها كما تترابا في
اعين البصراء ظواهر كليات الامور فلا تضمرن لآخوانك الاصفياء
خلاف ما تظهر لهم فان ذلك لا يخفى عليهم ولا ينكتهم عليهم منك * فصل *
واعلم بان خير شئ يرزق الانسان السعادة وان السعادات نوعان داخل وخارج
فالذى هو داخل نوعان احدهما فى الجسد والاخر فى النفس فالذى فى الجسد
كالصحة والجمال والذى فى النفس كالذكاء وحسن الخلق والذى من خارج نوعان
احدهما ملك اليد كالمال ومتاع الدنيا والاخر الاقران من ابناء الجنس كالزوجة
والصديق والولد والاخ والاستاذ والعلم والصاحب والسلطان والرئيس فن
اسعد السعادات ان يتفق لك يا اخي معلم رشيد عالم عارف بحقائق الاشياء
والامور مؤمن بيوم الحساب عالم باحكام الدين بصير بامور الآخرة خبير باحوال
المعاد مرشد لك اليها ومن انحس المناحس ان يكون لك ضد ذلك واعلم بان
المعلم والاستاذ اب لنفسك وسبب لنشوها وعلّة حياتها كما ان والدك اب لجسدك

وكان سبباً لوجوده وذلك ان والدك اعطاك صورة جسدانية وملك اعطاك صورة روحانية وذلك ان العلم يغذى تفكك بالعلوم ويريسها بالمعارف ويهدى بها طريق النعيم واللذة والسرور الابدية والراحة السرمدية كما ان اباك كان سبباً لكون جسدك في دار الدنيا ومريك ومرشدك الى طلب المعاش فيها التي هي دار القناء والتغير والسيلان ساعة بساعة فصل يا اخي ربك ان يوفق لك معلماً رشيداً هادياً يسهل يد او اشكر الله على نعمائه الساجدة ﴿ فصل ﴾ واعلم ان في الناموس اقواماً يشبهون باهل العلم ويتدلسون باهل الدين لا الفلسفة يعرفونها ولا الشريعة يحققونها ويدعون مع هذا معرفة حقايق الاشياء ويتعاطون النظر في خفيات الامور الغامضة البعيدة وهم لا يعرفون انفسهم التي هي اقرب الاشياء اليهم ولا يميزون الامور الجليلة ولا يتفكرون في الموجودات الظاهرة المدرجة بالحواس المشهورة في العقول ثم ينظرون في الظفرة والقلقة والجزء الذي لا يتجزأ وما شاكلها من المسائل في الامور المتوهمه التي لا حقيقة لها في الهوى وهم شاكون في الاشياء الظاهرة الجليلة ويدعون فيها المحالات بالكابرة في الكلام والحججاج في الجدل مثل دعواهم ان قطر المربع مساو لاحد اضلاعه وان النار لا تحرق وان شعاع البصر جسم يبلغ في طرفه العين الى فلك الكواكب وان علم النجوم باطل وما شاكل ذلك من الزور والبهتان فاحذرهم يا اخي فانهم الدجالون الذليق الا لسن العميان القلوب الشاكون في الحقايق الضالون عن الصواب (واعلم) بانهم محنة على العلماء كذابون على الانبياء عليهم السلام يتحلون ولا يتحققون ويدعون ما لا يعرفون ويتكلمون فيما لا يحسنون وما هم الا كما وصفهم رب العالمين جل اسمه بل اتم قوم خصمون يعميون في اودية مايتوهمون ويقولون ما لا يفعلون ولا يعلمون اما ذنا الله واياك ايها الاخ من فيه هذه الصفات الذميمة ومن شرهم فانهم اعداء فاحذرهم ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ بان من سعادتك ايضا ان يتفق لك معلم ذكي جيد الطبع حسن الخلق صافي الذهن يحب العلم طامب الحق غير متعصب لراى من المذاهب واعلم بان مثل افكار النفوس قبل ان يتصل فيها علم من العلوم واعتقاد من الاراء كمثل ورق ابيض نقي لم يكتب فيه شئ فاذا كتب فيه شئ حقا كان ام باطلا فقد شغل المكان ومنع ان

يكتب فيه شئ آخر ويصعب حكه ومحوه فهكذا حكم افكار النفوس اذا سبق اليها علم من العلوم واعتقاد من الراء او عادة من العادات تمكن فيها حقا كان ام باطلا ويصعب قطعها ومحوها كما قال القائل

انا انى هو اها قبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبي ثار غا فتمكننا

فاذا كان الامر كما وصفت فينبغى لك ايها الاخ ان لا تشغل باصلاح المشايخ الهرمة الذين اعتقدوا من الصبي اراء فاسدة وعادات ردية واخلافا وحشة فانهم يتعبدونك ثم لا ينصلحون وان صلحوا قليلا قليلا فلا يفلمون ولكن عليك بالشباب السالم الى الصدور الراغبين في الاداب المتبدئين بالنظر في العلوم المرئيين طريق الحق والدار الآخرة المؤمنين بيوم الحساب المستعملين شرائع الانبياء عليهم السلام الباحثين عن اسرار كتبهم التاركين الهوى والجدل غير متعصبين على المذاهب واعلم بان الله تعالى ما بعث نبيا الا وهو شاب ولا اعطى لعبد حكمة الا وهو شاب كذا كرههم ومدحهم فقال عز اسمه انهم فتيانوا ابراهيم وزدناهم هدى وقال تعالى انا سمعنا فتى يذكرهم ومدحهم فقال له ابراهيم وقال ايضا عز وجل وقال موسى لغته واعلم بان كل نبي بعثه الله فاول من كذبه مشايخ قومه المتعاطين بالفلسفة والنظر والجدل كما وصفهم تعالى فقال ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون وقالوا الهتنا خير ام هو ما ضربوه لك الاجدلا بلهم قوم خصمون (فصل)

واعلم بان مواهب الله جل اسمه كثيرة لا يحصى عددها ولكن يجمعها جنسان تحت كل جنس انواع كثيرة احدىهما قنية جسدانية والاخر قنية نفسانية فن القنية الجسدانية احدها المال ومن القنية النفسانية احدها العلم والناس في هاتين النعيتين العظيمتين على منازل اربع ففهم من قدر رزق الحظ من المال والعلم جميعا ومنهم من قدر حرمهما جميعا ومنهم من رزق المال ولم يرزق العلم ومنهم من رزق العلم ولم يرزق المال فينبغى لاختواننا ممن قدر رزق المال والعلم جميعا ان يؤدي شكر ما انعم الله جل وعزبه عليه بان يضم اليه اخوانه ممن قدر مهما جميعا ويواسيه من فضل ما اتاه الله تعالى من المال ليقم به حيوة جسده في دار الدنيا ويرفده ويعلمه من علمه لتحيا به نفسه للبقاء في دار الآخرة فان ذلك من اقرب القربات الى الله عز وجل لمطلب مرضاته ولا ينبغي له ان يئن عليه بما ينفق عليه من المال ولا يستحقه ربه بل ان السدى حرم اخاه هو الذى اعطاه وكما به لا يئن على ان له جسدا فى فيما يبريه

وينفقه عليه من ماله ويورثه ما جمعه من المال بعد وفاته كذلك لا يجب ان يمن على
ابنه النفساني لانه ان كان ذلك ابنه الجسداني فهذا ابنه النفساني ﴿ كما روى ﴾
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي عليه السلام انا وانت ابوا هذه الامة ﴿ وقال ﴾ صلى الله
عليه وآله المؤمن اخو المؤمن من ابيه وامه ﴿ وقال ﴾ ابراهيم عليه السلام من تبعني
فانه مني ﴿ وقال ﴾ عز وجل لنوح عليه السلام حيث قال ان ابني من اهلي وقال انه
ليس من اهلي انه عمل غير صالح وقال تعالى فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم
يومئذ ولا يتساءلون فبين ان النسب الجسداني لا ينفع في الآخرة ولهذا المعنى قال
المسيح عليه السلام للجواين جثث من عند ابني وايكم وقال الله تعالى ملة ابيكم ابراهيم
فهذه الابوة نفسانية لا ينقطع نسبها كما قال النبي عليه السلام كل نسب ينقطع يوم
القيامة الانسبي وقال يا بني هاشم لا يأتيني الناس يوم القيامة باعمالهم وتأتوني بانسابكم
فاني لا اغني عنكم من الله شيئا انما ارد النسبة الجسدانية لانها تنقطع اذا اضمحلت
الاجسام وبقيت النسبة النفسانية لان جواهر النفوس باقية بعد فراق الاجساد
وان كان يظن ان ابنه الجسداني يحجب ذكره بعد موته فهذا ايضا ان هاشم
احبب ذكره في مجلس العلماء ومحاضر اهل الخير اذا نشر علمه ويتوجه اليه
ويترجم عليه كلما ذكره كأنه كرنحن معلمينا واستاذينا اكثر مما نذكر اباة نا
الجسدانيين ونترجم على اباة نا وان كان يظن ان ذلك الابن الجسداني ربما
ينفعه اذا كبر ويعينه على امور الدنيا فهذا ربما يبلغ في العلم والحكمة والخير والمرتبة
عند الله تعالى ان يشفع بعلمه لمعلمه فينجو بشفاعته وهو لا يدري كما ذكر الله تعالى
بقوله اباة كم وابناء كم لا تدرون ايهم اقرب لكم تعافريضة من الله واما من رزق
المال ولم يرزق من العلم من اخواننا فينبغي له ان يطلب اخا من قدر رزق العلم
ويضمه اليه ويواسيه هذا من ماله ويرفده هذا من علمه ويتعاونان جميعا على
اصلاح امر الدين والدنيا وينبغي للاخ ذي المال ان لا يمن على الاخ ذي العلم
بما يواسيه من ماله ولا يحتقره لفقره لان المال قنية جسدانية يقام بها حياة الجسد في
دار الدنيا والعلم قنية نفسانية يقام بها حياة النفس في دار الآخرة وجوهر
النفس خير من جوهر الجسد وحيوة النفس خير من حيوة الجسد لان حيوة الجسد
الى مدة ما ثم تنقطع وتضمحل وحيوة النفس في الدار الآخرة تبقى مؤبدا كما ذكر الله
تعالى يذوقون فيها الموت الاولى الاولى وينبغي للاخ ذي العلم والحكم

ان لا يحسد احدا مال الماله ولا يستحقه لجهله ولا يفخر عليه بعلمه ولا يطلب منه عوضا
 فيما يعلمه لان مثلهما في صحبتهما وتعاونهما هذا لهذا بما له وهذا لهذا بما عليه كمثل
 اليد والرجل في اتصالهما بالجسد وخذ منهما وتعاونهما في اصلاح الجملة وذلك
 لان اليدين لا تطلبان من الرجلين اذا احتذت لهما نعل او اخرجت منهما
 شوكة جزاء ولا شكورا وكذلك الرجلان لا تطلبان من اليدين اذا
 بلغتهما الى الموضع الذي شاءتا وتسترنا وهربنا به من خوف القطع جزاء ولا عوضا
 لانهما آلات جسد واحد وقوام احدهما بالآخرى وهكذا ايضا السمع لا ينفس
 البصر اذا سمعه النداء ولا البصر ينفس على السمع اذا اراه المنادى لانهما قوتان لنفس
 واحدة منهما صلاح للآخرى في تعاونهما في خدمة النفس وطاعتها في ادراكها
 المحسوسات فهكذا ينبغي ان يكون تعاون اخوان الصفا في طلب صلاح الدين
 والدنيا وذلك ان معاونة الاخ ذي المال للاخ ذي العلم بالله ومعاونة الاخ ذي العلم
 للاخ ذي المال يعلم في صلاح الدين كمثل رجلين اصطحابا في الطريق في مفازة
 احدهما بصير ضعيف البدن معه زاد ثقيل لا يطيق حمله والاخر اعشى قوي البدن
 ليس معه زاد فاخذ البصير بيد الاعشى يقود خلفه واخذ الاعشى ثقل البصير فحمله
 على كتفه وتواصيا بذلك الزاد و قطع الطريق ونجيا جميعا فليس لاحد هما ان يمين
 على الاخر في انجائه له من الهلكة في معاونة لانهما نجيا جميعا بمعاونة كل واحد منهما
 صاحبه والمعاونة لا تكون الا بين اثنين او اكثر والاعشى الجاهل كالاعشى والاخ الفقير
 كالضعيف والاخ الغني كالقوي والاخ العالم كالبصير والطريق هي صحة النفس
 مع الجسد والمفازة هي الحيوية الدنيا والنجاة هي حيوة الآخرة فهكذا مثل اخواننا
 المتعاونين في صلاح الدين والدنيا واما من رزق العلم ولم يرزق المال ولا يجد
 من يؤامسه من المال من اخواننا فينبغي له ان يصبر وينتظر القرب فانه لا بد ان يؤيده الله
 ع ج بامرا وباح يخفف عنه ما يتحمله من ثقل الفقر كما وعد لا والله فقال عز من قائل
 ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقال تعالى ومن يتق الله
 يجعل له من امره يسرا ويخفي له ان يعلم بان الذي رزق من العلم خير من الذي حرم
 من المال لان العلم سبب حيوة النفس في دار الدنيا والآخرة جميعا والمال سبب لا
 قامة حيوة الجسد في دار الدنيا فقط وفضل ما بين النفس والجسد وشرف جوهرها
 وفضل حيواتها وفضل ذاتها فقد تقدم ذكره وينبغي له ان يتفكر في الذي حرم

من المال والعلم جميعاً يعرف نعمة الله عليه ويشكره على كل حال ليستوجب المزيد كما وعد الله تعالى فقال ان شكرتم لازيدنكم وامامن ليس بنذير ولا علم من اخواننا فهو الذي له تقصير في رتبة جلالته الاخلاق سليم القلب من الاراء القاسدة محب للخير واهله صابر راضى بما قسم الله له من ذلك فينبغي ان يعلم ان الذي اعطى من حسن الاخلاق وسلامة القلب ومحبة الخير والرضى بما قسم له خير من الذي منع من المال والعلم لانه يجد في الناس من قد اعطى العلم والمال او احدهما ولم يرزق من هذه الخصال التي ذكرناها شيئاً وذلك اننا نجد اقواماً علماء متفلسفين يصنفون الكتب في تحسين الاخلاق ويأمرون الناس بها وهم اسوء الناس خلقاً ونجد اقواماً ليس لهم علم كثير وهم مهذبوا الاخلاق كما وصفنا قد تبين ان حسن الخلق من مواهب الله تعالى كما قيل في الخبر قد فرغ الله من الخلق والخلق والرزق والاجل ومدح الله تعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق حين قال وانك لعلى خلق عظيم وقال تعالى ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك وقد قيل في الخبر ان الانسان بحسن الخلق يدرك في الجنة درجة الصائم لان حسن الخلق من اخلاق الملائكة وشيمة اهل الجنة كما ذكر في القرءان قلن حاش الله ما هذا الا ملك كريم وسوء الخلق من اخلاق الشياطين واهل النار الذين يحسد بعضهم بعضاً ويتباغضون ويلعن بعضهم بعضاً كما ذكر الله تعالى في القرآن كلما دخلت امة لعنت اختها وقالوا لامرحبا بهم انهم صالوا النار قالوا بل اتم لا مرحبا بكم وهم في العذاب مشتركون ﴿ فصل ﴾ واعلم ان قوة نفوس اخواننا في هذا الامر الذي نشر اليه ونحث عليه على اربع مراتب اولها صفاء جوارحهم ونفوسهم وجودة القبول وسرعة التصور وهي مرتبة ارباب ذوي الصنائع في مدينتها التي ذكرناها في الرسالة الثانية وهي القوة العاقلة المهيمنة لمعاني المحسوسات الواردة على القوة الناطقة بعد خمسة عشر سنة من مولد الجسد والى هذا اشار بقوله تعالى اذا بلغ الاطفال منكم الحلم وهم الذين نسبهم في مخايطتنا ورسائلنا اخواننا الابرار والرحماء وفوق هذه الرتبة مرتبة الرؤساء ذوي السياسات وهي مراعاة الاخوان وسخاء النفس واعطاء الفيض والشفقة والرحمة والنحن على الاخوان وهي القوة الحكيمة الواردة على القوة

العاقلة جد ثلثين سنة من مولد الجسد واليه اشار رجل ذكره بقوله فلما بلغ اشد
 واستوى اتيته حكماً وعلماً وهم الذين نسميهم في رسالتنا اخواننا الاخيار
 والفضلاء والرتبة الثالثة فوق هذه وهي مرتبة الملوك ذوى السلطان والامر
 والنهي والنصر والقيام بدفع العناد والخلاف عند ظهور المعاند المخالف لهذا الامر
 بالرفق والطف والمداواة في اصلاحه وهي القوة الناعوسية الواردة بعد مولد
 الجسد بربعين سنة واليها اشار بقوله حتى اذا بلغ اشد وبلغ اربعين سنة قال رب
 اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وهم الذين نسميهم اخواننا الفضلاء الكرام
 والرابعة فوق هذه وهي التي تدعو اخواننا كلهم في اى مرتبة كانوا وهي التسليم
 وقبول التأيد ومشاهدة الحق عياناً وهي قوة الملكية الواردة بعد خمسين سنة من مولد
 الجسد وهي الممهدة للمعاد والمعارفة للهولى وعليها تنزل قوة المعراج وبها تصعد الى
 ملكوت السماء فتشاهد احوال القيامة من البعث والنشروالحشر والحساب والميزان
 والجواز على الصراط والنجاة من النيران ومجاورة الرحمن ذى الجلال والاكرام
 والى هذه الرتبة اشار بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية
 مرضية فادخلي في عبادى وادخلي جنتى واليه اشار ابراهيم عم بقوله تعالى واجعلنى
 من ورثة جنة النعيم واليه اشار يوسف عم بقوله تعالى رب قد آتيتنى من الملك
 وعلمتني من تاويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليلى في الدنيا والاخرة
 تو فنى مسلماً والخفى بالصالحين واليه اشار المسيح عليه السلام بقوله للحواريين انى
 اذا فارقت هذا الهيكل فانا واقف في الهوا عن يمين العرش بين يدي ابى واياكم
 اتشفع لكم فاذهبوا الى الملوك في الاطراف وادعوهم الى الله تعالى ولا تهابوهم
 فانى معكم حيث ماذهبتم بالنصر والتأيد واليها اشار نبينا محمد صلغ عليه وآله وسلم
 انكم تردون على الحوض غدا واحاديث مروية كل هذه مشهورة عند اصحاب
 الحديث واليه اشار بقوله سقراط يوم سقى السم انى وان كنت اعارفكم اخوانا فضلاء
 فانى ذاهب الى اخوان كرام قد تقدموا لى في كلام طويل واليها اشار فيثاغورث
 في ارسالة الذهية في اخرها انك اذا فعلت ما اوصيك عند مفارقة الجسد
 تبقى في الهوا غير عائد الى الانسية ولا قابل للحوادث واليها اشار بلوهر
 ليوز اسف حين قال الملك لوزيره وكان من اهل هذه المقالة قل لى بمن انت
 فقال من الذين يعرفون ملكوت السماء في حديث طويل واليها ندعو نحن اخواننا

جميعاً والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم واليه اشار بقوله تعالى والله يدعوا الى
 دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وآيات كثيرة في القرآن في هذا المعنى
 وهى كل آية فيها صفة الجنان واهلها ونعيمها **فصل** واعلم بان المطلوب من
 المدعويين الى هذا الامر اربعة احوال اولها الاقرار بحقيقة هذا الامر والثاني
 التصور لهذا الامر بضروب الامثال للوضوح والبيان والثالث التصديق له
 بالضمير والاعتقاد والرابع التحقيق له بالاجتهاد في الاعمال المشاكلة لهذا الامر واعلم
 بان المقر باللسان غير متصور له يكون مثقلاً والمتصور له غير مصدق به يكون شاكاً
 متخير او المصدق به غير المتحقق له بالاجتهاد بالعمل المشاكلة لهذا الامر يكون
 مقصراً مفراطاً والمكذب باللسان لهذا الامر المنكر له بقلبه يكون جاحداً كافراً كما
 قال الله تعالى الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لا جرم ان لهم
 النار وانهم فيها مفرطون واعلم بان المقر لهذا الامر بلسانه المتصور له بقلبه على
 حقيقة يجحد من نفسه اربعة خصال لم يعرفها قبل ذلك احدها قوة النفس والنهوض من
 الجسد والثاني النشاط في طلب الخلاص من الهوى الذي هو جهنم النفوس والثالث
 الرجاء والامل بالفوز والنجاة عند مفارقة النفس الجسد والرابع الثقة بالله واليقين بتمام
 الامر وكما له **فصل** واعلم ان كل مقر بهذا القرآن وبكتب الانبياء ع م
 واخبارها عن الغيب فهم في ذلك على منازل اربع امامقر بلسانه غير مصدق بقلبه
 او مقر بلسانه ومصدق بقلبه غير طارف لمعانيه وبيانه او مقر ومصدق ومتبين
 ولكن غير قائم بواجب حقه فالمقر بلسانه غير المصدق بقلبه هو الذي رزق
 من الفهم والتمييز قليلاً فاذا فكر بعقله وميز بصيرته ما يدل عليه ظاهر الفاظ
 الكتب النبوية لا يقبله عقله لانه لا يتصور معانيها اللطيفة واثاراتها الخفية فينكره
 بقلبه ويشك فيه وامان اقر بلسانه وصديق بقلبه وهو الذي يتفكر ويعلم ان مثل
 هذا الامر الجليل الذي قد اتفقت على تحقيقه الانبياء والائمة المهديون والخلفاء
 الراشدون وصالحوا المؤمنين واقربيه فضلاء الناس والمميزون
 المستبصرون لا يجوز ان يكون ليس له حقيقة ولكن فهمه وتمييزه
 وعقله بقصر عن ادراكه وتصوره لها بحقائقها وامان قد عرف بلسانه
 ولكن قصر في القيام بواجبه فهو الذي وفقه الله وارشده واهدى بحقايق هذه
 الاسرار المذكورة في كتب الانبياء عليهم السلام ولاكن لا يجحد المعين له على القيام

بنصرتها وواجب حقها لانه وحيد وليس كل امرئ بالوحدة
 بل ربما يحتاج فيه الى الجمع العظيم وخاصة امر
 الناموس فقل ما يحتاج فيه الى اربعين
 خصلة يجتمع في واحد من الاشخاص
 او في اربعين شخصا
 مؤلفة القلوب

٢٢٢

٢٢

٢

✽ تمت رسالة كيفية عشرة اخوان الصفا ويليها رسالة في ماهية الايمان
 وخصال المؤمنين المحققين ✽

✽ الرسالة الخامسة منها في ماهية الايمان وخصال المؤمنين المحققين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقي

اعلم ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه ان الله جل ثناؤه قد اكثر ذكر المؤمنين في القرآن والمدح والثناء الجليل عليهم ووعدهم الثواب الجزيل في الدنيا والاخرة جميعا وهكذا ايضا قد اكثر ذكر الكافرين وسؤال التناء عليهم والزجر والتهديد والوعيد في الدنيا والاخرة جميعا فزيد ان نبين من المؤمنين حقا ومن الكافر حقا اذ كان هذا امر قد التبس على كثير من اهل العلم حتى صار يكفر بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا بغير علم ولا بيان ولكن من اجل ان كثيرا من اهل العلم لا يعرفون الفرق بين العلم والايمان اختبنا ان نبين اولاما للفرق بينهما وذلك ان كثيرا من المتكلمين يسمون الايمان علما ويقولون هو علم من طريق السمع وما يعلم بالتقيا هو علم من طريق العقل فزيد ان نبين ايما هو علم بالحقيقة فنقول ان الحكماء قالوا ان العلم هو تصور النفس رسوم المعلومات في ذاتها فاذا كان العلم هو هذا فليس كلما يرد الخبر به من طريق السمع تتصوره النفس بحقيقته فاذا لا يكون ذلك علما بل ايمانا وقرار او تصديقا ومن اجل هذا دعت الانبياء اممها الى الاقرار اولانهم طالبوهم بالتصديق بعد البيان ثم حثوهم على طلب المعارف الحقيقة والدليل على صحة ما قلنا قول الله عز وجل الذين يؤمنون بالغيب ولم يقل يعلمون بالغيب ثم حثهم على طلب العلم بقوله فاعتبروا يا اولي الابصار ويا اولي الابصار ثم مدح فقال يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال الذين اوتوا العلم والايمان فكفى بهذا فرقا بين العلم والايمان فزيد ان نبين شرائط الايمان وصفات المؤمن ليعلم كل انسان هل هو مؤمن حقا او شاك مرتاب لان المؤمنين هم ورثة الانبياء وتلاميذهم وان الانبياء لم يورثوا دراهمهم ودنانير ابل انما ورثوا علما وعبادة فن اخذ بهما وقد وفر حظا جزيلا كما ذكر الله جل ثناؤه ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (فصل) واعلم يا اخي ايديك الله ان نعم الله كثيرة على الخلق لا يحصى عددها ولكن نذكر

طرفاً بمخصص الانسان وهو نوعان احدهما من خارج الجسد كالمال والقرين
 والولد ومتاع الدنيا اجمع والاخر من داخل فهو نوعان احدهما في الجسد
 كالصحة وحسن الصورة وكال البنية والقوة والجلد وما شاكلها والاخر في
 النفس وهو نوعان احدهما حصن الخلق والاخر ذكاء النفس وصفاً جوهرها
 وهي الاصل في جميع المعارف واعلم يا بنى ان الناس كلهم في المعارف على اربعة
 منازل فمنهم من قدر زق العلم ولم يرزق الايمان ومنهم من رزق الايمان ولم يرزق
 العلم ومنهم قد وفر حظهما منهما جميعاً ومنهم من قد حرهما جميعاً واليه اشار
 بقوله تعالى وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث
 فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون فخير بهما من اشرفهم في المعارف اذ كان
 علم البعث والقيامة من اشرف العلوم واما الذين اوتوا الايمان ولم يرزقوا العلم
 فهم طائفة من الناس المقرون بما في كتب الانبياء ع م من اخبار البعث واما
 المبدأ والمعاد واحوال الملائكة ومقاماتهم وحديث البعث والقيامة والحشر
 والنشر والحساب والميزان والصراط وجزاء الاعمال في النشأة الاخرة ونعيم
 الجنان وما شاكلها من الامور الغائبة عن الحواس البعيدة من تصور الاوهام
 وهم مع قلة علمهم فساكنة قلوبهم بما اخبرت به الانبياء وما اشارت اليها الحكماء
 من الثواب في المعاد ونعيم الجنان ومصدقون لهم في السرو الاعلان راغبون
 فيها طالبون لها ما ملون من اجلها ولكنهم تاركون البحث عنها
 والكشف لها والنظر في حقائقها كيف واين ومتى ولم واليه اشار بقوله فسلام
 ملك من اصحاب اليمين لهم الامن واليمن والامان والايمان واما الذين رزقوا
 حظاً من العلم ولم يرزقوا الايمان فهم طائفة من الناس نظروا في كتب القلاسة
 والحكماء وبحثوا عنها وارتاضوا بما فيها من الاداب مثل الهندسة والتنجيم
 والطب والمنطق والجدل والطبيعات وما شاكلها فاعجبوا بها وتركوا النظر في
 كتب النواميس والتزييلات النبوية والبحث عن اسرار الموضوعات الشرعية
 والكشف عن خفيات الرموزات الناموسية فهميت عليهم الانبياء فهم شاكون
 في حقائقها متحIRON في معرفة ما فيها جاهالون بلطيف اسرارها غافلون
 عن عظيم شأنها واليه اشار بقوله فرحوا بما عندهم من العلم واما الذين حرروا
 العلم والايمان جميعاً فهم طائفة من الذين اترفوا في هذه الحياة الدنيا فهم مشغولون

الليل والنهار في طلب شهواتها مغرورون بعاجل حلاوات لذات نعيمها
 نأر كون لطلب الادب مع رضون عن العلم واهله غافلون عن امر الدنيات
 واحكام الشرايع ومفروضات السنن التي الغرض منها نجاة النفس وطلب الا
 خرة واليهام اشار بقوله واترفناهم في الحيوۃ الدنيا وقال ذرهم يا كلوا ولتتبعوا
 ويلهمهم الامل فسوف يعلمون وقال لتتبعوا ويا كلون كما ناكل الانعام والنار
 مشوى لهم فاما الذين اوتوا من العلم والايمان حفظا جزيلافهم اخواتنا الفضلاء
 الكرام الاخيار الذين اليهم اشار بقوله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين
 اوتوا العلم درجات وقد اخبرنا عن مذهبهم وعرفنا كم اخلاقهم وبيننا
 ارائهم واوضحنا اسرارهم في احدي وخسين رسالة عملناها في فنون الاداب
 وغرائب العلوم وطرائف الحكم فانظروا فيها ايها الاخوان الابرار الرجا
 فلعلكم توفقون لفهم معانيها بتأييد الله لكم وبروح منه قحيون حيوة العلماء
 وتعيشون عيش السعداء وتهتدون طريق ملكوت السماء وتنتظرون الى الملاء
 الاعلى وتساقون الى الجنة زمرا واعلم يا اخي ان المؤمنين درجاتهم متفاوتة
 الايمان كما ان العلماء متفاوتون في درجات العلوم وذلك ان الانسان لا يبلغ
 درجة في العلم الا ببلو ح له فوقها درجات لم يبلغها بعد كما ذكر الله بقوله وفوق
 كل ذي علم عليم فهو من اجل هذا يحتاج الى الاقرار به والتصديق بقول من
 هو اعرف واعلم منه واذ قد بان من فضيلة العالم والمؤمن وما العلم
 وما الايمان بما تقدم فتريدان تذكر ماهية كل واحد منهما ونبين كيفيهما
 وكيفيتهما فنقول ان العلم هو صورة العلوم في نفس العالم والايمان هو التصديق
 لمن هو اعلم منك بما يخبرك عما لا تعلم واعلم ان رب صورة في نفس العالم ليس لها
 وجود في الميولى فحتاج ان ننظر في هذا الباب نظرا شافيا فان اكثر ما يدخل
 الشبهة على العلماء من هذا الباب واما الايمان فهو التصديق للمخبر فيما قال واخبر
 عنه ولكن رب مخبر بخلاف ما في نفسه فيكون كذبا ان كان قاصداً لذلك ورب
 مصدق ايضا للكذاب وهذا ايضا يحتاج الى نظر شافي لان الشبهة تدخل على
 القائلين والمستمعين من هذا الباب وقد بينا طرفا من هذه المعاني في رسائلنا المنطقيات
 فصل واعلم يا اخي ان الايمان يورث العلم لانه متقدم الوجود على العلم
 ومن اجل هذا دعت الانبياء عليهم السلام الامم الى الاقرار ولا بما خبرتهم والتصديق

بما كان غائب عنهم عن ادراك حواسهم وتصور او هاسهم فاذا اقروا بالاستسهم سموهم
 عند ذلك المؤمنين ثم طالبوهم بتصديق القلب كما ذكر الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه
 فاذا وقع التصديق بالقلب سموهم الصديقين كما قال تعالى والسدى جاء بالصدق
 وصدق به اولئك هم المتقون (واعلم) بان اول ما يبدى بالايان الذى هو التصديق
 من الانبياء للملائكة بما يخبرونهم عما ليس فى طاقة البشر تصور ها قبل اخبار
 الملائكة لهم كما قال الله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون الى اخر
 الاية واعلم يا اخي ان الملائكة هم محتاجون الى الايمان فهم متفاوتون فى درجات
 العلوم كما اخبر عنهم فقال واما الاله مقام معلوم وان من اشرف الملائكة حجلة
 العرش الذين هم فى اعلى المقامات فى العلوم وهم ايضا محتاجون الى الايمان كما
 اخبر عنهم فقال جل ثناؤه الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم
 ويؤمنون به (واعلم) انك ايضا محتاج الى الايمان والتصديق لتقول المخبر لك
 الذى هو فوقك فى العلم واعلى منك فى المعارف لانك ان لم تؤمن بما يخبرك منه
 حرمت اشرف العلوم واجل المعارف واعلم انه ليس لك طريق الى تصديق
 المخبر لك فى اول الامر الاحسن الظن بصدقه ثم على عمر الاوقات نبين لك حقيقة
 ذلك فلا تطلبه بالبرهان فى اول الامر ولكن اجتهد فى تصوره فى فكرك ما تسمع
 باذلك ثم اطلب السبيل والبرهان بعد ذلك ولا ترمى بالتقليد اذا توسطت
 فى العلم ولا تطلب البرهان فى اوله ولكن هلم بنا يا اخي الى مجلس اخوانك
 فضلاء واصدقاءك علماء وادراكك نصحاء تسمع اتاويلهم وترى سمائلهم
 وتقف على اسرارهم وتتصور بصفاء جوهر نفسك ما تصوروا بصفاء جوهر
 نفوسهم وتنظر بعين قلبك كما نظروا بعيون قلوبهم وترى نور عقائدك ماراً وانبور
 عقولهم فاعلم ان تشبه نفسك من نوم الغفلة ورقدة الجفالة وتخيال روح العلوم
 وتعيش عيش السعداء وتوفق للصعود الى ملكوت السموات لتطير الى المسالك الاعلى
 وتكون هناك بنفسك الزكية الطاهرة النقية الشافقة مسروراً فرحاً نعمها ملتذاً ابداً
 لا يجسدك الثقيل المظلم المستحيل القاسدودة لك الله ايها الاخ للصواب وهذا
 الى الرشاد وجميع اخواننا حيث كانوا فى البلاد ﴿ فصل ﴾ فى ماهية الايمان
 اعلم يا اخي ان الله جل ثناؤه انما اكثر مدح المؤمنين فى القرآن وجعل وعدهم فى الآخرة
 وثوابهم الجنة لان الايمان خصلة تجمع الخيرات البشرية كلها وفضائل الملائكة

جميعاً وايضاً اكثر ذم الكافرين وجعل وعيدهم جهنم لان الكفر خصلة تجمع الشرور
 البشرية كلها واذابل الشيطانية جميعاً وقد ينما هيبة الكفر ومن الكافر بالحقيقة
 في رسالة الفاموس ولريدان نذكر من شرائط الايمان وخصال المؤمنين طرقات يعلم
 ما الايمان ويعرف من المؤمن بالحقيقة اعلم يا اخي ان الايمان يقال على نوعين
 ظاهر او باطن فالايان الظاهر هو الاقرار باللسان بخمسة اشياء احدها هو الاقرار بان
 للعالم صانعاً واحداً حياً قادراً حكيماً وهو خالق الخلق كلهم ومدبرهم لا شريك له في
 ذلك احدو الثاني هو الاقرار بان له ملائكة صفوة الله من خلقه نصبهم لعبادته وخدمته
 وجعلهم حفظه لعالمه وكل طائفة منها بضرب من تدبير خلافة بما في
 السموات والارض لا يحصون بمناهاهم عنه ويفعلون ما يؤمرون
 والثالث الاقرار بان قد اصطفى طائفة من بني آدم وجعلهم واسطة
 بينهم وبين الملائكة ليلقي الملائكة عن ربها ويلقون الى بني آدم ما يتلقونه من الملائكة
 من الوحي والانباء والرابع الاقرار بان هذه الاشياء التي جاءت بها الانبياء عليهم السلام
 من الوحي والانباء باللفظ المختلفة مأخوذة معانيها من الملائكة الهاما
 ووحياً والخامس الاقرار بان القيامة لا محالة كائنه وهي النشأة الاخرة وان الخلق
 كلهم يعيشون يحشرون ويحاسبون ويثابون بما عملوا من خير ومعرف ويجازون
 بما عملوا من شر ومنكر وذلك قول الله تعالى والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه
 ورسله وقال واليوم الاخر فهذا هو الايمان الظاهر التي دعة الانبياء عليهم السلام
 الاعم المنكرة لهذه الاشياء الى الاقرار بها وهو يؤخذ تلقيناً كما يتلقن الصغار من
 الكبار والجهال من العلماء الاقرار بها واما الايمان الذي هو باطن فهو اضممار القلوب
 باليقين على تحقيق هذه الاشياء المقرب باللسان فهذا هو حقيقة الايمان واما المؤمن
 في ظاهر هذا الامر فهو المقر بهذه الاشياء بلسانه المتميز من اليهود ومن النصارى
 والصائبين والمجوس والذين اشركو او بهذا الاقرار يجري عليه احكام المسلمين
 من الصلوة والزكاة والحج والصوم وما شاكلها من مفروضات شريعة الاسلام
 وسنة المؤمنين واما الذين مدحهم في كتبه ووعدهم الجنة فهم الذين يتقنون
 بضمائر قلوبهم حقايق هذه الاشياء المقربها واما الطريق اليه فهو بالتفكير والاعتبار
 والقيام بشرائطها وواجب حقها كما قال تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة الية
 فصل ❀ في ماهية التسوكل فاعلم ان احدي شرائط هذا الايمان وخصال

المؤمن هو التوكل على الله كما قال وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقال
 لنبيه ع م توكل على الحى الذى لا يموت ونريد ان نبين ما التوكل ومن التوكل
 على الله بالحقيقة اعلم يا اخي ان التوكل هو الا اعتماد على الغير عند الحاجة بان
 ينوب عنك فيها واعلم انه اذا كان التوكل عليه ثقة يكون قلب التوكل عليه
 ساكناً ونفسه مطمئنة واذا كان غير ثقة يكون قلب التوكل غير ساكن ونفسه
 غير مطمئنة واعلم يا اخي ان الناس كلهم متوكلون ولكن اكثرهم متوكلهم على
 غير الله تعالى من ذلك توكل الصبيان على آبائهم فيما يحتاجون اليه من الطعام
 والشراب واللباس وغيرها من الحاجات فهم طول النهار مشغولون باللعب لا
 يفكرون في امر المعاش ولا يهتمون بطلبه لا تكالهم على آبائهم وقلوبهم ساكنة
 ونفوسهم هادئة ليقينهم بابائهم وهكذا العبيد مشغولون بخدمة مولاهم
 لا يفكرون في طلب المعاش اتكالا على مولاهم فيما يحتاجون اليه وهكذا جنود
 السلطان وخدمته لا يفكرون في طلب المعاش اتكالا على السلطان
 في ارزاقهم المقروضة لهم فهم مشغولون في خدمة سلطانهم واما غير
 هؤلاء من الناس فهم طائفتان الاغنياء والفقراء فاما الاغنياء اتكالهم على ذخائرهم
 واموالهم وقلوبهم ساكنة ونفوسهم هادئة ولكن الحرص والرغبة في الزيادة
 يحثهم على الطلب وهم في الطلب متوكلون على راس اموالهم وصرفهم وحقهم
 بالبيع والشرافى طلب الربح (واما) الفقراء فهم الصناع والذين يعملون بايديهم
 واتكالهم على صناعتهم وقوة ايديهم واما المكديون فاتكالهم على الناس في
 مواساتهم من فضل ما في ايديهم فهذا الاعتبار لا نجد احدا متوكلا على الله حق
 التوكل الا الانبياء وصالح المؤمنين وذلك ان الانبياء قبل ان يوحى اليهم يكونون
 كاحد ابناء الدنيا في طلب العيشة حتى اذا جاءهم الوحي والنبوة تركوا طلب المعاش
 واشتغلوا بتبليغ الرسالة ويتكلمون على الله فيما يحتاجون اليه من عرض هذه الدنيا
 ويتيقنون به عز وجل وتطمئن به نفوسهم لانهم يعلمون ويتيقنون بان مرسلهم
 يكفيهم ما يحتاجون اليه في طاعتهم اذا اشتغلوا بخدمة ما كان الملوك يكفون جنودهم
 ما يحتاجون اليه في طاعتهم لهم وكان الموالي يكفون عبيدهم ما يحتاجون اليه في
 طاعتهم لهم وهكذا المؤمنون المحققون الذين هم ورثة الانبياء يقتدون بهم ويسلكون
 مسلكهم فيما دلهم الله عليهم فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة فالتوكل

اذا احدهذه الخصال التي يبين به من المؤمن الحق ﴿ فصل ﴾ في ماهية الاخلاص
 ومن شرائط الايمان ايضاً وخصال المؤمنين الاخلاص في العمل والدعاء كما امر الله
 تعالى ادعوا الله مخلصين له الدين (وقال) واعبدوا الله مخلصين فلا خلاص في
 العمل هو ان لا يطلب بما يعمل جزاء ولا شكور آمن احد من خلق الله مثل اخلاص
 الوالدين في تربيتهما الاولاد فانهما لا يطلبان جزاء ولا شكور لانهما قد علما بانها
 واجبة في الجيلة ومثل اخلاص العبيد الصالحين الذين يخدمون مواليهم من غير
 خوف من الضرب ولا طلبا للعوض لانهم قد علما بان خدمتهم هي شئ تنضميها
 الحكمة والسياسة كما يينا في رسالة السياسات (واعلم) يا اخي ان العبد الذي يخدم مولاه
 خوفاً من الضرب او طلبا للعوض عبد سوء وهكذا من لا يطيع ربه الا خوفاً من
 النار او رغبة في الاكل والشرب والجماع في الجنة فهو ايضاً عبد سوء والعبد
 السوء لا يكون مخلصاً في الدعاء ولا في العمل واما الاخلاص في
 الدعا فلا يكون الا عند انقطاع الحيلة والتبرى من الحول والقوة والمثال
 في ذلك من ركب البحر وذلك انهم يدعون الله ويستلونه السلامة
 عند دخولهم السفينة ولكن غير مخلصين لانكأ لهم على الریان والملاحين في حفظها
 ومرامياتها وتوسمهم ساكنة هادئة بحضور الریان والملاحين حتى اذا توسطوا
 البحر وهاجت الامواج واضطربت المراكب ودش الریان وفزع الملا حون
 واشرفوا على الهلاك فعند ذلك يدعون الله مخلصين له الدين لانه قد علموا انه
 لا يقدر احد من خلق الله على معاونتهم ولا قوة لاحد على دفع ماورد عليهم
 الا الله عز وجل ولا تتعلق قلوبهم بسبب من الاسباب الا ان يكون فيها انسان
 يعرف احكام النجوم وقد عرف ما لعلة الموجبة لما هم فيه من مناحس القلق
 ويعلم ان النحس دافع تديره الى سعد من السعد ويكون قلبه متعلقا به فانه وان كان
 يدعور به لا يكون دعاءه مخلصاً حتى يتبين ان النحس مستمر او دافع التدبير الى
 نحس امر منه فعند ذلك يقطع رجاءه من النجوم فيكون دعاءه بالاخلاص واعلم يا
 اخي ان مثل هذه الاحوال التي ترد على بنى آدم وفزع العقلاء الى الله تعالى ودعاً
 العارف لهم بالكشف عنهم ماورد عليهم يكون فيها تلقين للجاهلين بالله وهداية
 للنفوس الى معرفته فيعلمون عند ذلك بنظرهم الى العقلاء في دعائهم ونضرعهم
 الى الله بالكشف عنهم ما هم فيه ان لهم الهاً جباراً عالماً قادر اسمع دعائهم ويعلم

ما هم فيه وهو قادر على نجاتهم يراهم واتكانو الا يرونه ولا يدرون اين هو وعلى
 هذا القياس كلما يصيب الناس من الجهد والبلاء فيضطرهم ذلك الى الدعا
 والتضرع الى الله عز وجل مثل الغلاء والوباء وآلام الاطفال ومصائب الاخيار
 وما شاكلها من الامور السماوية التي لا سبيل لاحد في دفعها عنه الا الله تعالى فيكون
 ذلك دلالة لهم على الله عز وجل وهداية اليه كما قال امن يحجب المضطر اذا دعاه
 ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض اله مع الله قليلا ما تدكرون (فصل) في
 ماهية الصبر ومن احدى شرائط الايمان وخصال المؤمنين الصبر كما قيل الصبر راس
 الايمان وقال الله تعالى اصبر وما صبرك الا بالله وقال للمؤمنين اصبروا وصابروا والاية
 واعلم يا اخي ان الصبر هو الثبات في حال الشدايد بلا جزع لما يرجو من محمود العاقبة
 والصبر مشتق من مرارة الصبر واعلم يا اخي ان الناس اكثرهم يصبرون في
 الشدايد ولكن لا يكون صبرهم بالله ولا لله لانهم يحزمون ويضطربون ويشكون
 ويظنون بالله ظن السوء كما قال الله جل ثناؤه في قصة المناقطين وظنتم ظن السوء
 وكنتم قوما بوراً وذلك ان منهم من ظن ان تلك الشدايد التي اصابتهم جور
 منه اذا قضاها عليهم ومنهم من ظن انه ليس من قضائه وحكمه ومنهم من ظن
 انه ليس يعلم ما هم عليه من الجهد والبلوى ومنهم من يعلم انه يعلمه ولكنه يظن
 انه لا يفكر فيهم ولا يهمهم امرهم ومنهم من يظن انه قاسى القلب قليل الرحمة
 وما شاكلها من ظنون السوء فاما الانبياء والمؤمنون فانهم يصبرون في الشدايد
 والبلوى ويكون صبرهم بالله والله وذلك انهم يرون ويعتقدون ان الشدايد
 التي تصيب الخلق فيها ضروب من المصلحة لهم وان كان يخفى على كثير من
 العقلاء ما تلك المصلحة والحكمة كما بينا في باب الدعا والا خلاص عند الشدايد
 وكما بينا في رسالة الذات ما الحكمة في الم نفوس الحيوان دون سائر النفوس التي
 في العالم وان الحكمة فيها هي حث نفوسها على حفظ اجسادها من التلف
 والفساد واعلم يا اخي ان اعتقاد الانبياء والمؤمنين في الشدايد التي تصيبهم
 مصلحة لهم انتجت من المقدمة التي اقروا بها وهو قولهم ان العالم صانعاً واحداً
 حياً قادر احكامها وانه قدر تب امر العالم على احسن النظام والترتيب في اتقان
 الحكمة حتى لا يجرى امر من الامور صغارها وكبارها الا وفيها ضروب من
 الحكمة وصنوف من الصلاح لا يعلمه الا هو * فصل * في ماهية القضاء

والقدر والرضا بالقضاء ومن شرائط الايمان وخصال المؤمنين الرضا بالقضاء والقدر
وهو طيب النفس بما يجري عليه من المقادير وجرى ان المقادير هو موجبات احكام
النجوم والقضاء هو علم الله السابق بما يوجب احكام النجوم ويقال ان الرضا بالقضاء
هو اقل اعمال بنى آدم الذى يصعد الى السماء وهو اشرف شرائط الايمان
وافضل خصال المؤمنين وقد قال الله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين قال رضى
الله عنهم وضوا عنه ثم اعلم يا اخي انه لا يوجد احد طيب النفس بما يجري عليه
من المقادير مرة الصابرة الا العارفون بحرمة الناموس ولا يعرف احد حرمة
الناموس كما يجب الا لانياس والمؤمنون وقد يتناحق الناموس وكيفية
حرمة في رسالة النواميس فمن علامة الرضى بالقضاء وبما يجري به المقادير ان ينقاد
لحكم الناموس طيب النفس مثل اتقياد سقراط حكم اليونانيين وذلك ان هذا الحكميم
اوجب عليه القاضي القتل بشهادة العدول وانه واجب عليه القتل بشبهة دخلت
على القوم فانقاد سقراط للقتل طيباً به نفسه قبيلاً له انك تقتل مظلوماً فهل لك ان
تعدك بغدية او نهرب بك قال سقراط خاف ان يقول الناموس غداً لم فررت من حكمي
فقالوا اتقول له لاني كنت مظلوماً قال لهم ان قال لي الناموس ان ظلمك الشهود
الذين شهدوا عليك بالزور والبهتان فكان من الواجب ان لا تطعنني انت وتقر من
حكمي فاذا اقول فنصممهم بهذه الحججة وانقاد للقتل طيبة به نفسه راضياً بحكم
الناموس ثم قال من تهاون الناموس قتله الناموس وكان قد اتقاد قبل سقراط
للمقادير احد بنى آدم اذ قال له اخوه قاييل لا تقتلك قال له هايل لئن بسطت
الي يدك لتقتلني ما انا يا سبط يدي اليك لا تقتلك اني احاف الله الى قوله ان تبوء
بائتي واثمك فرضى بقضاء الله الذي هو علمه السابق بالكائنات قبل كونها
فانقاد للمقادير التي هي موجبات احكام النجوم طيبة بها نفسه ومثل ذلك ما
رضى المسيح بقضاء الله وانقاد للمقادير وسلم ناسوته الى اليهود طيبة به نفسه
راضياً بحكم الله الذي هو علمه السابق بالكائنات قبل كونها اذ لا يكون شيء
بخلاف ما علم ومثل ما رضيت به السحرة بقضاء الله لما هدهم فرعون بالصلب
فقالوا له اقض ما انت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا وذلك ان القوم قد
علموا بانه ليس له سلطان على نفوسهم انما سلطانه على اجسادهم فقالوا انا انا
بر بناليعز لنأخذنا بانا فانقاد القوم للمقادير وسلموا اجسادهم الى حكم فرعون

طيبة بها أنفسهم ومن ملأ رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لما قتل خيار
 أنصاره وفضلاء المهاجرين وكسرت رايته وجرى عليه من المقادير العلكية ما جرى
 قبل يا رسول الله لودعوت الله على المشركين بالهلاك لما فعلوا بك فقال رجم
 الله اخي نوحا فان غوغا قومهم رجا ضرويه وكان يقول اللهم لاتؤاخذ قومي فانهم
 لا يعلمون وانا أقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولما بلغ الخبر الى المدينة
 ذلك اليوم بما جرى عليه وعلى أصحابه خرج اهل المدينة يتعرفون اخبار
 اخوانهم فخرجت امرأة من الانصار تسأل عن زوجها فقيل لها انه استشهد
 فسالت عن ايها فقيل لها مثل ذلك فسالت عن اخيها فقيل لها مثل ذلك فقالت
 اليس قد سمع رسول الله قالوا نعم فقالت في بقاءه عوض عن الكل ومثل
 رضى عثمان ابن عفان لما دخلوا عليه ليقبلوه فقام عبيده وسلو اسيرهم
 وقالوا اقتل دونك فرجع وكره وذكر قول انس لما قال رسول الله صلح ائتج
 له الباب وبشره بانه ولي هذه الامة بعد عمرو وعده بيلوى نصيبه
 بهراقة دمه فقال لعبيده من رد سيفه الى غمده فهو حر لوجه الله تعالى وتعد
 في مجلسه واخذ المصحف في حجره فقرأ فسيكفيكم الله ورضى بقضاء الله وعلم
 انه مقول واتقادير طيبة بها نفسه ومن ملأ رضاء الحسين رضى الله عنه يوم
 كربلاء لما اشتد به العطش وطلب الماء فقالوا له تنزل على حكم بن زياد
 حتى نخلى سبيلك فقال لا ولكن على حكم الله وعلم انه مقول فقائل حتى قتل
 راضيا بقضاء الله وبما جرت به المقادير طيبة بها نفسه (واعلم يا اخي ان هذه النفوس
 التي تقدم وصفها انما صارت راضية بقضاء الله الذي هو علمه السابق في خلقه
 وصبرت بما جرت عليها المقادير المرة التي هي موجبات النجوم لما ترجو من الحيرات
 في المنقلب وماتت من السعادة والروح والراحة بعد المفارقة ما يقصر الوصف
 عنه واليه اشار بقوله فانهم يالون كما تالون وترجون من الله ما لا يرجون (وقال)
 تعالى فلاتعلم نفس ما اخفى لهم من قرعة عين الاية (وقال) انما يؤمنون في الصارون اجرهم
 بغير حساب ﴿ فصل ﴾ ومن علامة المؤمنين المحقين ان لا يخافوا ولا يرجوا
 الا الله تعالى كما ان الاولاد لا يخافون ولا يرجون الا الاباء والامهات وهكذا الصبيان
 لا يخافون الا من المؤدب واللامدة لا يخافون الا من الامن الاستاذين وهكذا الجنود
 لا يخافون الا من صاحب الجيش والناس كلهم لا يخافون الا من سلطانهم القادر

على نفعمهم وضرهم (وكما) حكى عن الملائكة فقال يخافون ربهم من فوقهم ويغفلون
ما يؤمرون فالملائكة لا يخافون الا من ربهم وهكذا العلماء (قال) الله تعالى انما
يخشى الله من عباده العلماء الذين يشاهدونه ويرونه كما قال والشهداء عند ربهم
(وكما) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله الاعرابي ما الاحسان فقال
الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك فهذه الرؤية والمشاهدة
بعين الحقيقة وهى ان لا ترى فى الدارين احداً غيره كما قال الحق شعرا

ما شرب صفو صباية اشجانها * حرق تاجج فى الهوى نيرانها
وسالت عن صفو الوداد قبلى * اثار حبك قلت جر عنانها
كل له وبه ومنه * فابنى شئ فآثره فطاح لسانها

فصل اعلم يا اخي ان اول عمدة الايمان واغوى اركانها هو الاتباع لاصحاب النواميس
الالهية بما يأمرون به من الطاعات وينهون عنه من المعاصي وهو السمع منهم والطاعة
لهم وذلك ان اشرف اعمال البشرية والذافات الانسانية وعلى رتبة تالها العقلاء
بما يلي رتبة الملائكة هو وضع النواميس الالهية واعلم يا اخي ان لواضعى النواميس
واتباعهم خصالا كثيرة وشرائط عدة وقد ذكرنا طرفا منها فى رسالة النواميس وطرفا
فى رسالة اعتقاد اخوان الصفا وطرفا فى رسالة النواميس واما بعض واعلم
ان مثل واضعى الناموس مع اتباعهم وما يستمعون منهم من العلوم وما ياترون به فى سنن
الناويس كمثل السماو امطارها والارض ونباتها وذلك ان كلام اصحاب النواميس
واقاويلهم كالامطار واستماع اتباعهم كالارض وما ينتج بينهما من فوائد العلوم
من الاراء والاعمال كالنبات والحيوان والمعادن والى هذه المعانى اشار بقوله انزل
من السماء ماء يعنى القرآن فسادى اودية بقدرها يعنى حفظتها القلوب بمقاديرها
من القلة والكثرة فاحتمل السيل زبدار ايا يعنى ما يحمل القاطنه وظاهره معانى متشابهها
تها حفظتها قلوب المناهقين الزائفة الشاكن التخييين ومما توقدون عليه فى النار
مثل آخر يعنى الجواهر المعدنية لها زبد عند السبك كزبد السيل ثم قال كذلك
يضرب الله الحق والباطل يعنى امثال الحقايق والباطيل فاما الزبد فيسذهب جفاء
يعنى الباطل والشبهات تذهب فلا يتبقى بها واما ما ينفع الناس فيمكت فى الارض
يعنى القاطن التزليل تثبت فى قلوب المؤمنين المصدقين وتثمر الحكمة كما ذكره قال
عز وجل ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء واعلم

يا اخي ان الناموس لاتم الابالوا امر والنواهي والامر والنهي لا ينفذان الابالو وعد
 والوعيد والوعد والوعيد لا يتكثران الابالتر غيب والترهيب والترغيب والترغيب
 والترهيب لا ينبعثان الا فيمن يخاف ويرجو والخوف والرجا لا يظهران ولا يعرفان
 الا عند اتباع الامر والنهي فمن لا يخاف شيئا ولا يرجو املا فهو لا يرغب ولا يرهب
 ومن لا يرغب ولا يرهب لا ينجع فيه الوعد والوعيد ولا ينجع فيه الامر والنهي
 ومن لا ياتر لو اضعى النواميس ولا ينتهى عن نواهيهم لا يكون له نصيب فى الناموس
 الا لى البتة واعلم يا اخي ان الامور التى يخاف منها فى العاقبة ويرجا اليها الوصول
 فى استعمال النواميس نوعان اثنان احدهما دنيائية والاخر اخروية فاما الدنيائية
 مثل الرئاسة وحسن التواء والعزو والمال ومتاع الدنيا مادامت النفس مقرونة مع
 الجسد وما يبق منها الاثر فى الذرية والاعقاب بعد الممات والاخرية فهى نجات
 النفس من بحر الهوى وامر الطبيعة والخروج من هاوية الاجسام عالم الكون
 والقياد التى تحت فلك القمر والقوز بالصعود الى ملكوت السماء والدخول
 فى زمر الملائكة والسيحان فى فضاء الافلاك وسعة السموات والتسليم من ذلك الروح
 والريحان المذكور فى القرءان الذى يقصر الوصف عنها الا مختصرا كما قال الله تعالى
 فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين الى اخر الاية ﴿ فصل ﴾ اعلم ان
 بغية كل طالب فى استعمال احكام الناموس هو البلوغ الى الحق وحكم الصواب
 وعمل الخير وتجنب الزور والبهتان واعلم ان الحق هو غاية ليست وراها
 نهاية ولكن دونها امور متشابهة مشككة واعلم ان الالفاظ محتملة للمعاني والاهوام
 تذهب فى طلبها كل مذهب فيبغى لك اذا سمعت لفظة محتملة للمعاني الاتحكم عليها
 حكما دون ان تبين بعقلك كل المعاني التى تحتملها تلك اللفظة لعلك تقهر الغرض
 الاقصى الذى هو الصواب وتبلغ الغاية القصوى التى هى الحق (واعلم) ان غرض
 واضعى النواميس الالهية بعيد الغور جدا فى احكام النواميس لا يتصور لك فى اول
 وهلة ولكن بعد النظر الشافى والبحث الشديد ونريد ان نضرب لذلك مثلا ليكون
 قياسا على ما قلنا ووصفنا (ذكر فى المثال) انه كان رجلا ناصطحيبا فى طريق على
 سفر فلما اتسبأ الى شاطئ نهر قعد الغداء فاخرج كل واحد زاده فكان مع احدهما
 رغيفان ومع الاخر ثلاثة ارغفة فكسراهما فى موضع واحد ليا كلاهما اذ مر بهما
 مجتاز فدعوا الى طعامهما فاجاب وجلس واسل معهما فلما فرغوا قام ورمى دين

يديهما خمسة دراهم وقال اقسموها بينكما بالسوية ومضى هو لسيله فقال
 صاحب الرغيفين لصاحبه لك النصف ولى النصف الباقي لانه قال بالسوية وقال
 صاحب الثلاثة الارغفة بل العدل ان يكون لى ثلاثة دراهم ولك درهمان لانه
 قال بالسوية بحسب الرغفان فتنازعا وتخاصما ونحاكما الى قاض من حكام
 الناموس فحكم بينهما ان لصاحب الرغيفين درهم واحد ولصاحب الثلاثة
 اربعة وكان هذا الحكم هو الحق وغاية الصواب فتفكر يا اخى فيه فان
 فهمت معناها وتوجه لك الصواب فانت قفيه باحكام الناموس وان ذهب عليك
 فيه وجه الصواب وغاية الحقيقة فاذهب الى حاكم الناموس ليعرفك وجه
 الصواب وحقيقة المعنى (واعلم) يا اخى ان كثيرا من العقلاء الذين يتعاطون
 الفلسفة والنظر فى العقولات اذا فكر وابعقو لهم فى احكام الناموس وقاسوها
 بارائهم وتميزهم وفهمهم يودعهم اجتهادهم وقياساتهم الى ان يرون ويعتقدون
 فى كثير من احكام الناموس ان العدل والحق والصواب فى خلافه كل ذلك
 لقصور فهمهم وقلة تميزهم وعجز معرفتهم عن كنه اسرار احكام الناموس
 مثال ذلك انهم اذا فكروا فى حكم المواريث ان للذكر مثل حظ الانثيين فيرون
 ان الصواب كان ان يكون للانثى حظ المذكرين لان النساء ضعفاء قلائل الحيلة
 فى اكتساب المال ولا يدرون ولا يصرون ان هذا الحكم الذى حكم به الناموس
 سيؤول الامر به الى ما اشاروا اليه و ارادوه وذلك ان الناموس لما حكم للذكر
 مثل حظ الانثيين حكم ايضا ان المهر فى التزويج على الرجال للنساء فهذا الحكم
 يؤول الامر به الى ان يحصل للانثى من المال مثل حظ المذكرين مثال ذلك لو انك
 ورثت من والدك الف درهم وورثت اخذك خمس مائة درهم فاذا تزوجت
 اخذت مهرها خمسمائة درهم اخرى فيصير معها الف درهم وانت اذا تزوجت
 وامهرت خمسمائة درهم بقى معك من المال نصف ما مع اخذك فعلى هذا القياس
 قد ال الامر فى حكم الناموس الى ما ارادوا و اشاروا اليه فهكذا ينبغي ان يكون
 نظرك فى احكام الناموس حتى يتبين لك وجه الصواب فيها وغاية الحق واعلم
 ان نظرو اضعى الناموس فى موجبات احكامه ليس بنظر جزوى يريد صلاح
 بعض دون بعض ولا عاجل دون اجل بل نظره كلى يريد الصلاح لكل والخير
 للعاجل ولاجل جميعا بالنظر فى العواقب وما يؤول الامر اليه فى المنقلب كما

يننا في رسالة الناموس * فصل * اعلم يا اخي ان الانسان لا يخلو من حالتي
 الشدة والرخا والمؤ من في كلتي حالتيه لا يعرض عن طاعة الله وذلك انه اذا كان
 صحيح الجسم قوى البدن غنى المال عريض الجاه متفضل الاداب قادر اعلى ما
 يشاء ممكناً لما يريد فهو مع هذه الحالات كلها يكون متكلاً على الله مستنداً اليه
 مستعيناً به متبرئاً من حوله وقوته الا بالله كما قال سليمان ع م هذا من
 فضل ربى ليبلونى اشكر ام اكفر واما الكافر فهو في هذه الحالات كلها يكون
 راجعاً الى نفسه وحوله وقوته ومشيتته وارادته واجتهاده وحيلته
 متكلاً على اسبابه معرضاً عن ربه ناسياً ذكره كما قال قارون انما اوتيته على علم عندى
 واما حال الشدة والبلوى فالؤ من يكون فيها صابراً بقضاء الله راضياً مقبلاً اليه بحكم
 الله حامداً له حسن الظن به راجعاً الى رجنه سائلاً عفوه مستسلماً لاحكامه كما ذكر الله تعالى
 بقوله الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا لله راجعون واما الكافر فانه يكون
 سيئ الظن لله ضجور النفس جزعاً من الشدايد ساخطاً على المقادير ذاماً لاسبابه آتساً
 من روح الله قوطاً من رجنه كما ذكر الله ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه
 خير انطمأن به الى آخر الاية * فصل * في الزهد في الدنيا والارغبة
 ومن شرائط الايمان وخصال المؤمنين الزهد في الدنيا والارغبة في الآخرة
 كما رغب الله تعالى نبيه صلعم وسلم فقال وللآخرة خير لك من الاولى وقال
 بل تؤثرون الحياة الدنيا والاخرة خير وانى وآيات كثيرة في القرء أن في
 التزهيد في الدنيا والترغيب في الآخرة واعلم يا اخي بان الانسان مطبوع على ان
 لا يترك النفع الحاضر العاجل ويذهب فيه ويطلب الغائب الاجل ويرغب فيه
 الا بعد ما يتبين له فضل الاجل على العاجل واعلم بان المؤمنين والحكماء والانبياء انما
 زهدوا في الدنيا وتركوا ما جل شهواتها ورغبوا في الآخرة وطلبوا آجل نعيمها لما
 تبين لهم حقيقة الآخرة وعرفوا فضل نعيمها على نعيم الدنيا وشاهدوها بعيون
 قلوبهم ونور عقولهم كما شاهد ابناء الدنيا امورها بحواسهم واعلم يا اخي بان
 الطريق الى معرفة حقيقة الآخرة ومشاهدة احوالها بالاعتبار والتفكير في
 امور الدنيا والمقائسة بينها وبين امور الآخرة بالعقول السليمة من الاراء الفاسدة
 والنفوس الصافية من الاخلاق الردية وتناجى المقدمات الصحيحة الضرورية
 بيان ذلك ان العاقل اليبس اذا فكر في قول الجمهور من الناس ونسيتهم هذه

الدار التي نشأوا فيها باسم الدنيا وذمهم نعيمها يدل على الدار الآخرة
وشرفها لأن لقطة الدنيا تدل على الآخرة كما أن لقطة الآخرة تدل على
الأولى لأنهما من جنس المضاف ومن وجه آخر إذا اعتبرت أحوال الناس في
الناس في الدنيا وجدتهم كلهم طائفتين اختيار أو أشرار فأما الاختيار فهم الذين
يعملون من أعمال مارسم لهم في النواميس الإلهية ويفعلون ما أوجبته العقول
السليمة ولا يطلبون على ذلك عوضاً من جرم منفعة إلى أجسادهم أو دفع مضرة
عنها فبند ذلك يقال لهم اختيار على الإطلاق وأنهم من أبناء الآخرة وأما الذين
يطلبون العوض فيما يعملون من الخير والشر من جرم المنفعة إلى انفسهم أو دفع
المضرة عنها ولا يفكرون في العباد ولا يرجون في الآخرة الخير ولا يخافون العقاب
ولا يهتمهم أمر النفس ولا النظر في حالها بعد الموت فيقال عند ذلك أنهم أشرار
وأنهم من أبناء الدنيا (ووجه آخر) إذا اعتبر أحوال هؤلاء الاختيار الذين تقدم
ذكرهم وأنهم قد أنفوا أعمارهم كلها فيما وصفنا من أعمال الخير ثم ماتوا ولم يحصل
لهم عوض على ما عملوه قبل الموت فتعلم العقول وتقضى بالحق لأن ذلك لا
يضيع عند الله شيئاً فيصح بهذا الاعتبار أن بعد الممات الذي هو مفارقة النفس
الجسد حالة أخرى يجازى فيها الاختيار وهي التي تسمى الدار الآخرة وهكذا
إذا اعتبر حال الأشرار الذين سعوا في الأرض بالتسادم طول أعمارهم ثم ماتوا
ولم يعاقبوا على ما فعلوا فتعلم العقول وتقضى بأن هؤلاء لم يفوزوا وأن حالهم
بعد الممات ليس كحال أولئك الاختيار وذلك قوله تعالى أم حسب الذين
اجترأوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم
ومماتهم ساء ما يحكمون هذا وقد ذكرنا طرفاً من خصال المؤمنين وشرايط الـ
يمان وخصال الكافرين وما هي الكفر فترى أن ذلك كطرف من علم المؤمنين الراسخين
وخصال العارفين المستبصرين الذين هم ورثة النبيين وانصار المرسلين وأخوان
الصديقين المثاليين الربانيين الذين هم في أعلار رتبة الإنسانية مما يلي رتبة الملائكة أعلى
عليين ونذكر أيضاً طرفاً من صفة أخوان الشياطين الضالين المضلين الذين هم في أدون
رتبة الإنسانية مما يلي رتبة البهيمة أسفل السافلين * فصل * اعلم يا أخي
أن العلوم كلها شريفة فيها عز ولكن أشر فها واجلها هي معرفة
الإنسان حقيقة جوهره وما تنصرف به الأمور حالاً بعد حال إلى أن يبلغ إلى

اقصى مدى غايته الذى هو قاصد نحوه وهو ان يلقي اربه اما فى الدنيا قبل فراقها
 واما فى الآخرة بعد الفراق واعلم يا اخي ان هذا الباب من العلم هو لب ذوى
 الالباب وجذر العلوم وعنصر الحكمة فاجتهد فى طلبه فانك به تنال شرف الدنيا
 وسعادة الآخرة وقد ينسأ طرفا من هذا العلم فى رسائلنا الطبيعية ووصفنا
 فيها كيفية ما يتصرف به الانسان من الامور حالا بعد حال من يوم مسقط النطفة
 الى يوم يموت وتفارق روحه جسده وقد بينا ايضا طرفا فى رسائلنا العقلية بما
 تصير اليه الانفس الجروية بعد مفارقتها اجسادها ووصفنا كيفية ما تتصرف
 بها الاحوال الى يوم يعيشون ونريد ان نذكر فى هذه الرسالة اشرف الامور
 التى ينال الانسان فى الدنيا واعلى رتبة يبلغ اليها قبل الموت ما هو ولكن قبل
 ذلك نحتاج ان نبين اولاً ما لا انسان اذ كان هو من اعجب الموجودات التى
 تحت فلك القمر واشرفها تركيا واحسنها صورة ثم نخبر بعد ذلك عن الامور
 التى ينالها ويبلغ اليها فنقول ان الانسان انما هو جملة مجموعة من جسد
 جسماني فى احسن الصور ومن نفس روحانية من افضل النفوس واعلم يا اخي ان لكل
 واحد من جزويه غاية اليها ينتهى ونهاية اليها يرتقى فاعلى رتبة ينالها
 الانسان بجسده واشرف رتبة يبلغها بيده هو سرير الملك والعزو السلطان على
 اجساد ابناء جنسه والقهر والغلبة بالقوة الغضبية واما اعلى رتبة ينالها الانسان
 من جهة نفسه واشرف درجة يبلغها بصفاء جوهرها هى قبول الوحي الذى به
 يعلم الانسان على سائر ابناء جنسه وبه يغلبهم بما يدرك من المعارف الحقيقة بالقوة
 الناطقة (ولما تبين) ان النفس اشرف جوهرها من الجسد صارت الرتبة التى ينالها
 الانسان بنفسه اشرف واعلى من الذى ينالها بجسده لان هذه جسمانية دنياوية
 وتلك روحانية اخرى و لما قد تبين ان الوحي هو اشرف موهبة قد يحدها الانسان
 فى الدنيا اردنا ان نبين ما الوحي وكيف قبول النفس له (فنقول) ان الوحي هو انباء
 عن امور غائبة عن الحواس يقدر فى نفس الانسان من غير قصد منه ولا تكلف
 واما قبول النفس الوحي فعلى ثلاثة اوجه منها ما يكون فى المنام عند ترك النفس
 استعمال الحواس ومنها ما يكون فى اليقظة عند سكون الجوارح وهدو الحواس
 وهما نوعان اما استماع صوت من غير رؤية شخص باشارات دائمة (واما) استماع
 كلام من غير رؤية شخص كما قال الله تعالى ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من

وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه وسنوضح كيفية كل واحد من هذه الوجوه
 الثلاثة ونبدأ اولاً بوصف قبول النفس الوحي في المنام كيف يكون اذ كان
 هو اعم واكثر ثم نذكر الذى يكون في اليقظة اذ كان هو اخص واقل
 فنقول * اولاً ما النوم وما الرؤيا اما النوم فهو ترك النفس استعمال
 الخواس والرؤيا هو تصور النفس رسوم المحسوسات في ذاتها وتخيلها
 الامور الكائنة قبل كونها بقوتها الفكرية في حال النوم وسكون الخواس
 وسنوضح هذا في فصل آخر ولكن من اجل ان قوماً من اهل الجدن ينكرون امر النفس
 انها جوهرية ويحسدون وجودها احتجنا ان نبين ما النفس وما حقيقة جوهرها
 وما الدليل على صحة وجودها فنقول اولاً ان النفس هي جوهرية روحانية حية
 علامة فعالة فاما الدليل على صحة ما ذكرنا فهو اكثر من ان يحصى وقد ذكرنا
 طرقات من ذلك في رسالة تركيب الجسد وطرقات في رسالة الحاس والمحسوس وطرقات في
 رسالة ان الانسان عالم صغير ولكن نريد ان نذكر من ذلك طرقات في هذا
 الفصل فنقول ان من الدليل الواضح على ان مع جث الحيوانات جوهرها
 اخر غير جسماني هو ما يظهر من اجسادها من الحس والحركة والاصوات
 والافعال في حال الحياة ما لا يخفى به وقد انها كلها في حال الموت دليل على
 مفارقة تلك الجواهر الشريفة من اجسادها ومن الدليل ايضاً على وجود النفس
 مع الجسد وبقاها بعد الموت بكاء الناس على موتاهم وحزنهم على فراق تلك النفوس
 ولو كان هذا الحزن والبكاء على الاجساد قالهم والبكاء والاجساد عندهم برمتها ولو
 ارادوا ان يحفظوها من التغيير والفساد لكان يمكن بادوية يطلا عليها مثل الصبر
 والكافور والعسل وما شاكلها ولكن لا ينفعهم ذلك من البكاء والحزن اذا فارقت تلك
 الجواهر الشريفة من الدليل البين على ان النفس جوهر هو افعالها الهادرة عنها من
 غير استعمالها الات الخواس وحركات الجوارح وذلك ان الانسان اذا اراد ان ينظر
 في علم فامض ويبحث عن معنى دقيق حتى يفهمه يحتاج ان يسكن حركات جوارحه
 ويترك تأمل محسوساته ويغوص في فكرته حتى يمكنه ان يتصور ذلك الشيء
 ويفهم ذلك المعنى فاذا فعل ما وصفنا فربما يحتاجه من يسلم عليه او يكون بحضرته
 من يكلمه فلا يسمع ولا يحس اذا كان غائصاً في فكره يعرف حقيقة ما قلنا كل عاقل
 قد ارتاض في علم من العلوم (فان قال) قائل ان النفس وان كانت قد تركزت استعمال

الحواس وتحريك الجوارح في مثل هذه الحال فانها لم تترك استعمالها من كل لاز
 الفكر لا يكون الا بوسط الدماغ كان النظر لا يكون الا بالعين و السمع لا يكون الا
 بالاذن وكذلك سائر الحواس ولعمري ان القول كما قال ولكن انما نحن اردنا ان نبين
 بهذا المثل ان النفس جوهر عاقلة وهى المستعملة للدماغ والقلب وسائر الحواس
 والجوارح وهى آلات لها وادوات يظهر بها بعض افعالها ولكن افعالها احر
 لا تحتاج فيها الى ادوات جسدانية ولا آلات جسمانية وهى رؤيتها التامات وعبث
 تصاريها فيما يرى اكثر الناس من الرجال والنساء والصبيان والجبال والعلماء والاختيار
 والاشرار جميعاً لا يرون في حال اليقظة مثلها (فصل) من ذلك ما ذكر ان ابن ملك
 وقع في ايدى عدوله فاستعبده وكلفه الخدمة الشديدة والاعمال الشاقة مع قلة المعظم
 والمشرب والعري والضرب والشتم والاستخدام حتى ذهبت قوته وهرم شبابه
 ونحل جسمه وضعف سمعه وكل بصره واسترخت مفاصله وانفلق لسانه ثم حبسه
 في مطمورة ضيقة وطال حبسه واشتد جوعه وعطشه ونغم وحزنه حتى عشى
 عليه من الجهد والبلوى والضر الذى هو فيه فبينما هو ذات ليلة مفكر فيما هو فيه
 من العناء والشقاء والجهد والبلوى فنام ورأى فيما يرى النائم كأنه في دار مملكته على
 سرير عزه وقد رجعت اليه ايام شبابه وقوة بدنه وطلاوة جسمه وصحة حواسه
 ونشأ شهواته واداهو في بستان من البساتين التى كانت له كثيرة الاشجار تحتها
 الانهار تجري وعلى حافاتهما رياحين وزهرة ونور يهوج منها مثل نسيم الجنان
 واداهو بفتيان شبان اتراب اخوان كانوا له من اولاد الملوك عليهم لباس الجلال
 وهم قعود على كراسى موضوعة على تلك الانهار يابدينهم التحف يحبى بعضهم
 بعضاً بالسلم فلما رآهم وراوه عرفهم وعرفوه واستبشروا به لطول غيبته عنهم وفرح
 بهم بعد غربته منهم فرفع في صدر المجلس واقبلوا عليه باحذية والسلام وداخل
 من الفرح والسرور واللذة ما لا يوصف ولا يقال فماذا ترا يا اخي ايما خير لذلك
 الرجل واحب اليه ان يبقا طول الدهرنا ثم املنا مسروراً فرحاً بما تار نفسه
 من ذلك المنام او يتنبه فيحس بما فيه جسده من تلك الالام وماذا ترى تقول لمن يزعم
 ان الانسان انما هو الجسد وان النفس لاحقة له وان الالام والذات والفرح
 والغم والسرور والحزن كلها ينالها الجسد فلم لا ينال الجسد في حال النوم تلك الالام
 والغم والحزن والذى به من الجهد والبلوى وهو موجود دهرته وتلك الاحوال باقية

عليه عند رؤية نفسه مثل هذا المنام وتليها ذلك الفرح والسرور * فصل *
 وذكروا ايضا ان رجلا بالعراق اصلى مجلسا للشرب ودعا اخوانه فلما فرغوا
 من الاكل وقعدوا للشرب وارتفعت اصوات العيدان والمزامير ودار الشراب
 فيهم وطرب القوم فقام رجل منهم عند ذلك بمهام فيه من اللذة والسرور
 فرأى دار احسنة وستورا وفرشا واوانى ورياحين وفواكه وشموغا تزهر
 وبجمار تبخر وقد امتلاء حول الايوان من الضياء والروائح والنعيم فرأى قتيانا
 عليهم زين الجمال ومحاسن الكمال فينبى متفكر استعجبا بما يرى ويسمع ويشم من
 محاسن المحسوسات وماتلذذ منها الخواص وتفرح الارواح وتسرع النفوس حتى
 نفس وغاص في نومه حتى لم يحس بشئ مما كان في المجلس في تلك المحسوسات
 ثم رأى فيما يرى النائم كأنه في بلاد الروم في كنيسة من كنائس النصارى وهى
 مشتعلة بالقناديل منقوشة بالتصاوير مملوءة من الصلبان فاذا هو بين قوم من
 القسيسين والرهبان عليهم ثياب المسوح وعلى اوساطهم مناطق من السيور
 وبأيدى يهم بجار معلقة وهم يطرحونها ويبحرون فيها القسط والكندروهم
 يقرؤن كلمات لهم شبيهة التسبيح ويلحنونها ويكررونها حتى حفظها الرجل
 من تكرارهم لها وهى هذه كسنى وسجرة قليلا وابان * محمد حين بنسا الى بما *
 معناها بالعربية * ان الاخيار يسبحون الله تعالى بالليل فهم احياء عنده وان كانوا
 قد ماتوا وان الاشرار الظلمة فهم موتى عند الله وان كانوا في الدنيا احياء وراى
 قوما من الاساقفة بأيدى يهم اقداح مملوءة خرا وفي مناديل لهم اقراص برسان
 يفرقونها على القوم ويحسبونهم من ذلك الحجر فتناول ذلك الرجل من تلك
 الاقراص واحدة بحرص ورغبة ونحسان ذلك الشرب من شدة الجوع
 والعطش وهول يستمر بعدما قد نكس بالعراق ثم ما زالت تلك حاله وهو
 متعجب ومتفكر كيف وقع بالروم وحصل في تلك الكنيسة وكيف الرجوع الى
 العراق مع طول المسافة ثم تذكر اخوانه في مجلسهم وماتركهم فيه من اللذة
 والسرور فاشتد شوقه اليهم وضجيره بمكانه وما يرى من الاشياء المخالفة لعنة
 والشرعية التى هو فيها المضادة لطبيعته وما تدفعه فضايق صدره واضطرب في
 منامه من ضجيره فانتبه فاذا هو بالعراق في مجلسه ومكانه بين اخوانه وتلك
 الشموع وتلك الاصوات وتلك الروائح التى تأملها قبل نومه بحالها لم يتغير شئ منها

قتل يا حتى لمن يزعم ان النفس لاحقة لها وان الحواس الدراك الذي يعلم الا
 شياء ويفكر فيها هو هذا الجسد حسب لاشئ آخر معه وقل من الذي ذهب الى
 الروم ورأى تلك الامور في الكنيسة واكل وشرب وحفظ تلك الكلمات الجسد
 او النفس وقل من الذي كان حاضرا بالعراق في المجلس النفس او الجسد وقل لم
 لم يكن الجسد يحس في حال النوم تلك المحسوسات التي كانت معه في ذلك
 المجلس من الاصوات والضياء والروائح وهي موجودة هناك برمتها بعينين
 واذنين ومنخرين فان زعم ان المنامات لاحقة لها فاذا تقول في قول الله تعالى
 لقد صدق الله رؤيا بالحق لتدخل المسجد الحرام انشاء الله آمين وقول
 يوسف الصديق هذا تاويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا وقول ابراهيم
 عليه السلام لابنه اسماعيل اني ارى في المنام اني اذ بحك فانظر ماذا ترى قال
 يا ابي افضل ماتوا مرفلوا لم يكن ابراهيم عليه السلام يعلم بان المنامات لاحقة
 وان الرؤيا صحيح لما كان يعزم على ذبح ابنه برؤيا راي في منامه وكذلك اسماعيل
 لو لم يعلم صحة ذلك لما قال يا ابي افضل ماتوا مرفلوا وما كان يستسلم للذبح ويروي
 عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم انه قال الرؤيا الصادقة جزء من
 اجزاء النبوة وقال قد ارفع الوحي وبقي الرؤيا الصادقة فلو علم من يزعم ان
 المنامات لاحقة لها ان اكثر الانبياء عليهم السلام كانوا يقبلون الوحي في
 المنام عند ترك النفس استعمال الحواس لما قال هذا القول ولما انكر وجود
 النفس هيئات قد جهل اشرف العلوم وخفي عليه اصل المعارف وبعد من
 الصواب وحرم افضل المواهب من يزعم ان المنامات لاحقة لها وان النفس
 لا وجود لها ولكن نسئل الله ان يهديهم ويفتح قلوبهم ويشرح صدورهم
 ليفهموا دقايق العلوم ولطائف الاسرار فانه من لم يهده الله فلا هادي له ومن لم
 يجعل الله له نورا فانه من نور ❀ فصل ❀ وذكر ايضا ان رجلا من
 المترفين وارباب النعم من قد بسطه دنياه ومكن فيها جعل اكرامه وكرمه و
 طول عمره ليلا ونهارا في تنعم بدنه ورفاهة جسمه ولذة عيشه واصلاح شهواته حتى
 لم يكن له في طول نهاره شغل الادخول الحمام وحلق راسه او ترميح بدنه او تغيير
 لباسه او تبخير ثيابه وبدنه واستنشاق طيبه او تنقل من مجلس الى مجلس في تجديد
 لذاته واصلاح شهواته حتى لم يكن ياكل ولا يشرب الا طيب الطعم

والذ الشراب ولا يلبس الا انعم اللباس ولا يقعد الا على اوطأ المراكب والين
العرش وكان لم يكن ينام الا على سرير معلق في الهواء في وسط قبة له مخافة ديب
يعرضه او غبار يصيبه فماش بذلك زمانا طويلا حتى شهر في الناس بطيب
عيشه ولذيذ شهوته وجعل الراغبون في شهوات الدنيا يمتنون حاله ويغبطونه
فيما فيه ويشبه به المترفون من اهل زمانه وارباب النعم كل واحد بحسب امكانه
واتساع حاله حتى صار قدوة لطالبي الازدحام في اتباع الشهوات وكان مع هذا الحال
كلها لم يكن يعرف شيئا من اصلاح نفسه ولا تحميد اخلاقه ولا تفقه في
الدين ولا تزودا لا خرنه ولا تفكر في امر معاده ولا رغبة في علم ولا طلب الادب
ولا فكرة في زوال الدنيا ولا ذكر للموت بل كان مقبلا على طلب شهواته محتفرا
لامور الناس مزريا على من دونه معرضا عن الفقرا مهاجرا لاهل العلم متهاونا
بامر الدين ثم اراد الله تعالى ان ينبيه من نوم غفلته ورقدة جهالته ويرى للعباد
قدرته ويجعله عبرة لغيره وعظة لمن سواه فبينما هو ليلة نائم على فراشه
فوق سريره معانقا لحبيته وابواب داره مغلقة وستوره مسبلة وحول سريره شموع
تزهر وعلى ابواب داره خدمه وغلمان مستيقظين اذ رأى فيما يرى النائم كأنه
في بركة قفرة وحده وهو عريان جائع عطشان وبدنه مسود وشعره طويل وجسده
ملوث برجيع مائي جوفه وعلى ظهره ثقل ثقل واذا هو باسودين منكربين
خلفتهما طويل قاصتهما وعيونهما تبرق ومن مناخرهما يخرج الدخان ومن
شد قيهما يلتهب النيران وبأيديهما حرا بحداد وهما يقربان نحوه لياخذه
فأراهما ولي هاربا من بين ايديهما وهما يتبعانه حتى اذا منع في هربه اذا
هو بجبل شاهق فيه طريق ضيق وعمر مسلكه فسلكه مشقة شديدة وعناء طويل
حتى اذا انتهى الى قلته هوى من الجانب الاخر في وادي منكسما على راسه حتى
وقع في بئر يخرج منها دخان معتكر ياخذ بالا قفاس ولهب يشوى الوجوه
والاسودان في اثره لا يفارقانه فن هول ماراى وعظم ما عين وشدة ما لقي صرخ في
منامه صرخة واضطرب اضطرابا شديدا ووقع من سريره الى الارض واتبته
كل من كان في داره ومن حوله من جيرانه من شدة زعقته وطاش عقله وشخصت
عيناه وارعدت مفاصله وانغلق لسانه واجتمع حوله كل من كان في داره من
خدمه وغلمان واقربائه يسألون ما الذي اصاب فلم يطق جوابا بقية ليلته

حتى اصبحوا ووجدت له المعزومون والراقصون وظنوا انه اصابه لم من الجن
او سحر من الاعداء ووسواس من الشيطان فقال لهم ليس في ماتظنون ولكن رايت
رؤياها التي وافزعتني وادهشتني فجمعت له المعبرون وقصت عليهم رؤياه (قال)
بعظم اضعاف احلام وقال بعضهم هذا من خلط سوداوى ومزاج غليظ وقال
اخر لابل فكرردى وتخييل فاسد وقال اخر لابل هو من الجن وجعلوا يرجحون
الظنون حتى جنهم الليل فجمع خدمه وخدامه واقربائه في مجلس واحد حول
سريره ونام هو بينهم فوق فراشه وجعلوا يقرون الرقى والعزائم والعوذ
ويجرون الدخن حتى كان من ذلك الوقت من الليل فاذا هو برؤياه ذلك بعينه بل هو
اعظم واهول واصرخ قهر من فراشه وافزع كل من كان حوله ثم ادر كوه وجعلوا
يسالون عنه وهو مرقد مروعوب لا ينام ولا ينامون توجعاً له الى الصباح وتسامع
الناس بخبره وجمعت له الاطباء فوصفت له الحمية والاستفراغ والشربة وظنوا
انه نافع من هذا العارض فعمل وما وقع شئ (فلما كان) من الاسبوع الداخلى في
مثل ذلك الوقت من الليل فاذا هو برؤياه بعينه بل هو اعظم واهول فاتبه مرعوباً
مرتداً الى الصباح ما نام (فلما كان) من القدر جمعت له النجمون والمعزومون
والعارفون وسئلوا عن موجبات احكام النجوم فذكروا ان مثل هذا العرض انما
يعرض للانسان من اجل انه يكون في اصل مولده من استيلاء النحوس على درجة
طالع او احد الاوتاد في تحويل السنين والشهور (فقال لهم) فما الدواء النافع
فيه والمنجى له فقالوا نخشاه يوماً يكون القمر متصلاً بالسعود وطالعاً جيداً
يكون السعود في الاوتاد والنحوس سواقط عنها ويحول من ذلك الوقت من بلد
الى بلد ومن محلة الى محلة او من دار الى دار فعمل ذلك وما وقع الدواء له وشاع
حديثه في الناس وتسامعت به الاخبار في البلاد وصار في موضع رجة بعد ان كان
بحال غبطة واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس خائفين ان يصيبهم مثل ما اصابه
من البلوى والحن وجعل اهل المدينة ليس لهم حديث في مجالسهم ومحافلهم
الا حديثه ولا عظة الا ما اصابه فينمى يوماً جاعة من جبراته فتود على الطريق
في حديثه اذمر بهم رجل يعرف بالناسك وكان من اهل العلم والدين والسر
قد رزق العلم والايمان قبيل له كيف غمك على فلان جارك قال كفى اب شفق
طبيب على ولد عليل قبيل له وكيف ذلك قال لان عندي تاويل

رؤياه ودواءه قليل له لم لا تقصده وتعرفه ما عندك قال لانه لا يسمع قولي ولا
 يقبل نصيحتي فقالوا لم ذلك قال لان اذه الناس في علم الرجل جيرانه ولكن اخبركم انا
 وعرفوه انتم ولا تذكروني عنده فاني خائف الا يقبل استصغار الما اقول او يفعل
 من غيري فلا ينفعه قالوا له عرفنا نسمع ما تقول فقال اما رؤيته البرية القفرة
 فهو يرأى من الدنيا وبرأتها منه يوم يموت واما فقره فهو فقره بعد الموت وشدة
 الحاجة في الآخرة الى الزاد واما عريه فهو عرى من الاعمال الصالحة التي لها
 ثواب الآخرة واما جوعه وعطشه فهو رغبته وحرصه في طلب شهوات الدنيا
 واما سواد بدنه فهو سواد وجهه عند الله لسوء اعماله واما طول شعره فهو شعور
 حزن طويل في الآخرة واما تلويث بدنه بربيع ما في جوفه فهو خوف واكتئاب يناله
 في الآخرة يتمنى الرجعة الى الدنيا ولا ميل له الى ذلك واما الثقل الذي رأى على
 ظهره فهو ثقل اوزاره وسوء اعماله واما الشخصان المنكران فهو منكر افعاله
 ونكير اخلاقه وسوء عاداته لا يفارقان نفسه حيث ما ذهبت يتبعانها واما الجبل
 الشاهق فهو جبلته وعادته التي هو عليها مشقة والشاهق شقاء يناله بعد الموت
 الا ان يتوب ويرجع الى الله عن اسمه واما المسلك الوعر فهو طريق الآخرة
 التي لا بد له من سلوكها بنصب وعناء واما السوادي فهو وادي جهنم والبير
 المهوى هي الهاوية التي اليها تصير تقوس الاشرار وارواح الفجار فتقو لوا
 ان هو بادر وتدارك وتلا في قبل الموت والا سيكون مصير نفسه الى هناك
 بعد الموت فان الله تعالى اراد بهذه الرؤيا ان يعظه ويذكره ليتوب ويرجع
 عما هو فيه من الغفلة في امر الآخرة والحرص على الدنيا فقالوا له فاد واؤه
 قال ينوي نية صادقة ويعزم عزمًا صحيحاً ويرجع الى الله ويتوب بما قد سلف
 ويتصدق بشطر من فضول ماله على الفقراء والمساكين ويلبس الخشن من الثياب
 ما يوارى الصورة ويصوم في كل اسبوع يومين ويمشي الى المساجد خاضعاً
 ويتغنى في الدين ويستعمل القرايين ويصلي في ظلمة الليل ويستغفر في الاسحار
 ويسئل الله تعالى ان يكشف ما به وانه تعالى يفعل ذلك انشاء قيام القوم من
 ساعاتهم ودخلوا عليه وعرفوه بما اصابه ومما هو خائف مترقب له ثم
 اخبره بما قال لهم الناسك فقال لهم من اين لكم هذا التأويل ومن
 وصف لكم هذه الرؤيا فقالوا اخبرنا العالم في الدين الناصح الذي لانك فيما

قاله قبل قولهم وجع جاعة من العلماء والفقهاء واهل الدين فاخبرهم بما قيل
 له فقالوا حقاً ما قيل وصواباً ما وصف فسالهم عند ذلك عن الثوبة النصوح
 كيف تكون وعن قته الدين وطريق الآخرة وامر المعاد وصفة الجنان وثواب
 الاختيار واين يكون منقلب الاشرار فوصفوا له ما هو منذ كور في كتب الا
 نبيا عليهم السلام قبل ما قالوه وفعل ما امر به بين شك ويقين وخوف ورجاء
 فلما كان في الاسبوع الاخر مثل ذلك اليوم صام نهاره وتصديق عند افطاره
 واكل يسيراً من الطعام وقام يصلي ليلته فلما كان من ذلك الوقت وهو ساجد
 اذ غلبه النوم فرأى في منامه كأنه في تلك البرية بعينها وقد اخضرت من العشب
 والكلاء وقد تقحت زهر الربا حين وطاح نسيهما فاذا هو على راس قلة عليها
 عين من الماء الزلال وكأنه قد اغتسل من مائها فتناثر عن بدنه ذلك الشعر
 والدرن وقد البس ثياباً جدداً تفوح منها رائحة الطيب واذا هو بشخصين
 قائمين امامه كأنهما صورتان من النور تشف ابدانهما عليهما زى الجمال
 ومحاسن الكمال ورونق الشباب وهيبة الوقار وهما متبسمان في وجهه كما
 المستبشرين له يشير ان اليه بالنظر الى قدام فلما تأمل فاذا هو بفضاء فسبح بقصر
 دونه الطرف واذا هو بانوار قد ملأت الافاق من الضياء واذا في ذلك الفضاء
 رياض خضر كأن بينها نسج الدياج من الزهر والنور والزعفران واذا في
 وسطها انهار تجري على ارض بيضاء كأن حصاؤها الدر والياقوت والمرجان
 وعلى حافات تلك الانهار اشجار كان اوراقها الحرير والسندس والارجوان
 واذا هب نسيم تخشعت اوراقها كأنها اصوات نغمات او تار العيدين وبين
 تلك الاوراق اللون الثمار متفتنة الاشكال والطعوم والالوان واذا بين ذلك
 قصور شاهقة كأنها جبال من رخام ابوابها مفتحة وصحون واسعة وابوانات
 متقابلة فيها سرر موضوعة عليها فرش مرفوعة وتمازق مصفوفة وبينها سادة
 كرام متكئين متقابلين عليهم زين الجمال ومحاسن الكمال وهيبة الوقار بايدهم
 التحف يسبحون بينهم ولدان وغلمان وجواري حسان اتراب مبرقات بالمحاسن
 والجمال فلما رأى تلك المحاسن وقال لصاحبيه ما هذه قالوا هي الجنة دار السلام
 ومعدن الارواح ومسكن نفوس الاختيار ومستقر الابرار فان انت دمت على ما
 انت عليه الى الموت فيكون مصيرك الى هناك بعد مفارقتها جسدها فبعد لذة

العيش وسرور النعيم صافيا بلا تنقيص ما بقى الدهر فن فرح ما سمع وسرور
 مباشر استفزه ذلك فاتبه داهشاً متفكراً حتى عسا ان ينام فيرى تلك الرؤيا ثانيا
 بعد ان كان كادها للنوم مخافة ان يرى رؤياه الاولى فلما اصبح تصدق
 بجميع ماله واعتق كل عبده ولبس السوح وكان طول نهاره صائماً واسهر
 ليله قائماً بجانباً للناس لا يكلم احداً بل يصلي نهاره باكياً حزناً زاهداً في
 الدنيا راغباً في الآخرة حتى فشا خبره في الناس وتسامعت به في المدينة والبلاد
 قصصه الناس من الافاق يسألونه رؤياه ويسمعون تاويله ويتعظون به
 ثم صار بعد ذلك يتكلم على الناس في المجالس بالحكمة والموعظة ويضرب لهم الامثال
 ويدلهم على طريق الآخرة ويرغبهم في ثواب الجنة ويزهدهم غرورها وامانيها
 ويحذرهم الاغترار بها فقبل له من اين لك هذه الحكمة والموعظة وانت لم تكتب
 الحديث ولم تسمع الاخبار ولم تقرأ الكتب قال اجد قلبي كالمرآة يترآيا فيه حقائق
 الاشياء واجد لساني يجري على الصواب من غير تكلف مني واجد نفسي كالترجوان
 تسمع من وراء الحجاب وتعب وتؤدي الى ابناء جنسي مما تسمع بلانصنع مني فعمل
 عند ذلك انه مؤيد بملك من الملائكة تلمه باذن الله جل ثناؤه ثم صار ذلك الرجل
 قدوة في الدين لاهل زمانه فبينما هو يوماً في محفل والناس حوله يستلونونه عن
 امر الدين وهو يفتيهم والناس ما بين مستمع مصدق وشاك ومتعجب منه كيف كان
 بالامس ارغب الناس في الدنيا وقدوة لطالبي الشهوات وكيف هو اليوم في
 امر الدين امام لطالبي الآخرة اذ وقف في المجلس رجل من اولئك الجبر الذين
 دخلوا عليه يعوذونه فرأى ذلك الناسك في مجلسه يسأله عن مسائل من امر الدين
 ويستوصف منه طريق الآخرة فدنا منه وقال له شبه المتعجب هذا صاحبك الذي
 فسرنا مناهو وصفت دوائه وانت اليوم تسأله عن امر الدين وطريق الآخرة
 قال نعم ولكن قد جاءته من العلم ما لم يأتني وقد قبل نصيحتي امس فغفته اليوم وانا قبل
 منه اليوم ما عسى ان ينفعني غدا وكانت صفتي له امس تعلمها بشرياً وصفته اليوم تعليم
 ملكي ثم ان ذلك الرجل التائب بقى مدة من الزمان مجتهداً في عبادة الله على عادته حتى
 قرب اجله ووقت مفارقه فرأى في منامه كان روحه قد خرجت من جسده واذا هي
 على صورة مثل شكل الجسد وهيته سواء غير ان هذا الشكل جسماني وتلك صورة
 روحانية شفافة لا بناها لمس ولا حس واذا هي قد ثبتت في الهواء حيث شامت وكيف

شئت بلا كلفة ولا عناو هي تجمن ذاتها خففو راحة و سرور و راحة و لذة و فرحاً
 لا يوصف بمنهم حال الاجسام و لما نظرت الى جسدها فاذا هو مطروح
 لاجراثة فنت اليه لطول الصحبة و الف العادة فلما دنت منه و تأملت فذا هو كانه
 قد اتا عليه ثلثة ايام بعد الموت و هو متفخ من الراتحة يسيل منه الدم و القيح
 و الصديد و يجري بين لحمه و دمه الديدان و يخرج من فيه و فخره و اذنيه
 الديدان و القمل فلما راي ذلك الهائل اشمازت منه و تأخرت عنه و اتقت من الدنو
 اليه و جعلت تقيط حالها حين فارقت و خرجت منه و نجت من وسخه و درنه
 و وحشته و عاره و وباله ثم التفت فاذا هي ابواب السماء قد قحت و المراج قد امتد
 من السماء الى الارض و الملائكة نزلت و امتلات الافاق من النور و الضياء و سمع
 منادي ينادي بأيتها النفس المظننة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في
 عبادي و ادخلي جنتي (فاتته) من نومه ذلك ثم اخبر بما راي و اوصى و وصيته
 و ما مكث الا اياماً حتى توفي و مضى لسبيله ❀ فصل ❀ تفكر يا اخي في هذه
 الحكايات التي تقدم ذكرها و اعتبر حال النمامات و نصاريها و عجائبها اذ قد كان
 يبلغ من امرها و قوتها ان تغلب بالاعيان و تتغير بها العادات و نصاريها امر
 الناس من الغم و الحزن في طلبها الى الزهد فيها و الترك لها و الى الرغبة في الآخرة
 و الاجتهاد في طلبها بعد الامراض عنها و تصديق جمهور الناس باحكام النمامات
 و صحة الرؤيا هو مشهور بين العقلاء و من ينكر هذا البيان و حقيقة الرؤيا و يجهل
 صحة النمامات فاهو الامعان عدو لما يجهل منكر لما لا يجهل و قد جعل فكره المعارضة
 للحكما و المجادلة للعلماء و يتفخر بقوة لسانه و حسن بيانه بغير علم و لا ايمان (وقد)
 يروي في الخبر عن النبي صلى الله عليه و على اله و سلم انه قال ان اخوف ما اخاف
 على امتي رجل علم اللسان جاهل القلب فهو ذاك ❀ فصل ❀ اعلم انه
 ليست من طائفة اضر على الانبياء و اشق على المؤمنين من هذه الطائفة سواء يكونون
 في ازمان مبعث الانبياء من جملة اعدائهم المناهقين او يكونون من بعد مبعثهم في
 انتهم و ذلك انهم ان كانوا في ازمان مبعث الانبياء عليهم السلام فهم الذين يطالبون
 الانبياء بالمعجزات و يعارضونهم بالخصومات و يجادلون المؤمنين بالشبهات (مثل)
 ما قالوا لنوح ع م ما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي و استصغاراً
 للمؤمنين و استغاصاً لقولهم و هكذا قالوا لموسى النبي ع اتعلمون انه مرسل من ربه

ارادوا جدمهم فترك المؤمنون جدالمهم وقالوا انما ارسل بهد مؤمنون وقالو الحمد
 ع لمن نؤمن لك حتى نجبر لنا من الارض ينبوطا او تكون لك الجنة من نخيل واعناب
 الى قوله حتى نزل علينا كتابا نقرؤه هم الذين كانوا من الذين آمنوا بغيرك وكانوا
 مروا بالمؤمنين كانوا يتغامزون واذا راءهم قالوا ان هؤلاء لضالون وايات كثيرة
 في القرءان في ذم هذه الطائفة المجادلة فهذه حالهم وحكمهم اذا كانوا في بيعت
 ازمان الانبياء ع م واما اذا كانوا من بعد ذلك فهم الذين يقرون شرائع الانبياء
 واحكام سنتهم سواء يكونون من اعدائهم المخالفين او من اتباعهم المناقين وذلك
 انهم اذا كانوا من اعدائهم فهم الذين ياتون بالشبهات ويجادلون بها المؤمنين
 وان كانوا من اتباعهم فهم الذين ينكرون من احكام شرائعهم وايات كتبتهم
 مالا يفهمون ويحسدون ما يقصر علمهم عن تصور موزاتهم ودقائق اسرارهم ثم
 يعتقدون فيها اراء فاسدة ومذاهب مختلفة ويضعون لها قياسات متفاوتة بقولهم
 الناقصة ويجادلون بها المؤمنين ويناقضونهم ويحتجون بايات من كتب الانبياء
 ع م بغير علم ويفسرون معانيها على ما يوافق مذاهبهم واءاءهم وقياساتهم حتى
 ربما يقولون ان في جميع العقول كفاية عما جاءت به الانبياء من الوصايا ثم يستمر لهم
 ذلك حتى انهم ربما ينبذون احكام كتب الانبياء وراء ظهورهم كانهم لا يعلمون
 واتبعوا ماتلو الشياطين في اوهامهم من الوسواس والخيالات وهم مع ذلك
 يتعاطون العقولات وهم لا يعرفون حقائق المحسوسات ويتكلمون في العلوم
 الالهيات وهم لا يدرون ما الرياضيات ولا علم الفلسفة يعرفونها ولا الاحكام الشرعية
 يحققونها مذبيين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء لا بالفلسفة يتهدبون
 ولا بالشرعة يهتدون فلوانهم علموا بان الله عز وجل انما جعل العقل مقدمة امام
 الرسالة والوحى وجعل الوحى والرسالة ايضا مقدمة امام البعث والقيامة وجعل
 البعث والقيامة ايضا مقدمة للغاية لما قالوا بان في موجبات العقل كفاية للانسان
 عن الوصايا التي جاءت في الرسالة على السنة الانبياء من الامر والنهى والاحكام
 والحدود اترى باى عقل كان يمكن ان يعلم بان الانسان يبعث بعد الموت ويلقار به فيحاسبه
 ويجازيه لولم يخبر في الرسالة او باى عقل كان يمكن ان يعلم حديث آدم وقصة ابليس
 وخطاب الملائكة وما هو مذكور في القرءان في نحو من سبعة وخمسين اية في عدة سورة
 * فصل * اعلم ان الله جل ثناؤه لما خلق الانسان في احسن تقويم وفضله على

سائر الحيوان وملكه عليها وسخرها له وجعله خليفة في ارضه فيحكم على
 جميع ما فيها من المعادن والنبات والحيوان يتصرف فيها كيف يشاء ويحكم
 عليها ما يريد كل ذلك يتميز عقله وتمكنه بكمال هيئته لم يحز في حكمة البارئ تعالى
 ان يتركه بلا وصية يبين له فيها ما ينبغي له ان يفعل وما لا ينبغي ان يفعل ولما وصى
 وامره ونهاه لم يحز في حكمته ان يتركه دائماً ولا يدعوه الى حضرة ويساناه
 عما فعل كما ذكر جل ثناؤه فقال ووصينا الانسان بوالديه حسناً وان جاهدك
 على ان تشرك بي ما ليس لك به علم الآية وقال ام حسبتم انما خلقناكم عبثا الآية
 وقال ومن كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لات وقال والذين كفروا بايات
 الله ولقائه وايات كثيرة في القرآن في المعنى ولكن هذه الطائفة المجادلة زعموا
 بان معنى لقاء الله والرحمة اليه هو لقاء ثوابه وانما انكروا رؤية الله لانهم يظنون
 ويزعمون الا يرى الا الاجسام واعراضها حسب والله تعالى ليس يحسم بالاجماع فن
 هذا الوجه والقياس انكروا لقاء الله ورؤيته وليس الامر كما ظنوا ان لا يرى
 الا الاجسام واعراضها حسب بل الاجسام غير مرئية بالحقيقة لولا الالوان
 والوان ايضا غير مرئية لولا النور والنور ليس يحسم ولا عرض لانه لو كان النور
 جسماً لما كان يسرى في الاجسام الصلبة الشفافة مثل الزجاج والبلور وغيرهما لان
 الجسم لا يدخل في جسم اخر بالاجماع لانه لو كان جسم يدخل في جسم اخر لدخلت
 الاجسام كلها في جسم واحد وايضا فان النور ليس بعرض من الاعراض الحالة
 في الاجسام فان قد ينابا ان النفس ايضا ليست يحسم وان كان لا يرى ان يظهر
 افعالها الا من الاجسام وكذلك الملائكة والشياطين والجن والارواح والانفس
 والعقل فعال هذه كلها ليست يحسم ولا اعراض وان كان لا يظهر افعالها الا من
 الاجسام وكذلك النور ليس يحسم وان كنا لانرى ان يظهر لا بصارنا الا من
 جسم ولو لم يحزان يوصف البارئ جل ثناؤه بالرؤية لما قال كلا انهم عن ربهم
 يومئذ لمحجوبون وانه تجل للجل فان التجلي والحجاب لا يقال ولا يوصف بهما
 الاشياء التي لا يجوز عليها الرؤية والله تعالى اعلم بصفات نفسه وما يجوز ان يوصف
 به من عقول هؤلاء المجادلة ﴿فصل﴾ ومن احتجاجات هؤلاء الطائفة
 المجادلة على بطلان الرؤيا وصحة المنامات يقولون انه اذا راى الانسان
 في منامه كان راسه مبثوثاً لبدنه افترى باى عين يبصر راسه ولا يدرون

بان النفس جوهر لا ينالها الحديد فلو قطع الجسد ار بأر بأ و مثل
 هذه الرؤيا من ادل الدليل على وجود النفس وشرف جوهرها اذا كانت تأتالها
 رؤية الجسد بسؤ الحال مقطوع الاضاء ناقص البنية معوج الصورة وهى
 سليمة صحيحة من الاكاف مثل انفس المقطوعى الايدى والارجل والزمى
 المقلوجين نصف ابدانهم وذلك انك ترى كثير منهم يكون اعقل واذكى
 واعلم وافهم من هو صحيح الجسم سمين البدن عظيم الجثة فلو كان الانسان هو
 هذا الجسد حسب بلا نفس معه لكان يجب ان يكون كل من كان اصح جسمها
 واكبر جثة واسمن بدنا يكون اكثر انسانية واعقل وافهم واذكا واعلم من
 كان اصغر جثة او كان ناقصاً بعض الاعضاء او كان مهزولاً وقد يوجد الامر
 بخلاف ذلك في كثير من الناس وفي كثير من الحيوانات ايضا فانك تجد القرد
 اذكى من الخنزير والثعلب اخبث من الذئب والبيغاء افسح من الكركى والقطا
 اهدى من النعامة وما هو موصوف في كتاب الحيوان من هذا المعنى وقد تبين
 بان الحيوان لها نفوس ايضا وتلك النفوس تتفاضل لأكبر الجثة وعظم الخلقة
 وحسن الصورة حسب بل من قبل افعالها وجوارها وتقوسها واخلاقها
 وخواصها ومتصرفاتها ما هو مذكور في كتاب الحيوان وكتاب الخواص كل
 ذلك دليل على ان مع هذه الحيوانات جواهر اخرى الفاعلة المحركة لاجسامها
 اذ كان الجسم لافعل له بمجرد ولا تعرض ايضا له بالاجماع ❀ فصل ❀
 ويقال لمن يزعم ان الانسان ليس هو بشئ سوى هذه الجملة المشار اليها معنى هذا
 الجسم وما يحله من الاعراض مثل الحيوة والحس والحركة وان النفس لا وجود
 لها لم لا يسمى هذه الحيوانات انساناً فان كل واحد منها هو ايضا جسد فيه
 الحيوة والحس والحركة فان قال اعنى بالانسان بنية مخصوصة اوقال مزاجا
 معلوما اوقال تاليفاً ما يقال له اخبرنا أى بنية تعنى واى مزاج بين لنا وانا قد نرى
 بنية بدن الزنجى مخالفاً لبنية بدن التركى و مزاج الطفل مخالفاً لمزاج الشيخ
 وتاليف بنية المفلوج ازن مخالفاً لبنية السليم الصحيح وطبع العليل مخالفاً لطبع
 الصحيح وكلهم انسان لا يختلفون فى الانسانية مع اختلاف هذه الاحوال فبين
 لنا ما ذلك المعنى الذى كلهم فيه بالسوية ان لم يكن للنفس حقيقة ولا وجود فان
 قال الروح فهو الذى نسميه نفساً وانما الاختلاف هو فى العسارة

ولا ضير اذ قد اتفقنا في المعنى فان قال ان الجسم يفعل هذه الافعال يكون الروح فيه ولكن الروح عرض من الاعراض فقد ناقض و ادعى بان ما لا فعل له يجتمع مع ماله فعل فيكون فاعلا فهو المطالب بالبدليل على دعواه ولم يصح لقائلين بهذه الدعوى دليل برهاني يقيني الى يومنا هذا الاشبهات ودعاوى المنازعة قائمة بذاتها فان قال بانه اذا دخل في الجسم عرض من الاعراض فان الله تعالى يحدث عند ذلك فضلا فقد ناقض مذهبه واقرب بخلق الافعال بعدما كان منكر اليها ان كان من اهل الاجتهاد وان كان ممن يقول بطريق السمع فلا مرسل لانه قدوردت اخبار كثيرة في تصحيح وجود النفس والروح وابات كثيرة في التقران تنطق بها وان كان كلامنا مع من يردد بل العقل وجميع الجدل * فصل * واذ قد ثبت بما ذكرنا وجود النفس وحقيقة المنامات وصحة الرؤيا ما فيه كفاية لكل منصف عقله فزبدان نذكر كية انواع المنامات وفنون تصاريها واعلم يا اخي ان رؤية المنامات على ستة انواع فمنها ما هو اضعف احلام واحاديث النفس ومنها ما يكون من جهة غلبة اخلاط الجسد ومنها ما يكون من جهة موجبات احكام النجوم ومنها ما هو وساوس من الشيطان ومنها ما هو الهام من الملائكة ومنها ما هو وحى من الله وتأييده (وتفسيرها) اما اضعف الاحلام فكل ما يرى كل انسان ما يكون متصرفا فيه نهاره ومفكرافيه ليله من الاعمال والصنائع والتجارات والاقاويل والفكر والهموم وما شاكلها من احاديث النفس كالذي يرى الحراث من الزرع والحصاد والشجر والنبات والعوامل من الحيوان وما هو متصرف فيه نهاره ومفكرافيه ليله وعلى هذا القياس سائر طبقات الناس مما يرون من احوالهم ومتصرفاتهم يسمى اضعف احلام واحاديث النفس واما الذي يكون من غلبة اخلاط الجسد فهو ومنزل الذي يرى من غلبت عليه مرة السوداء من السواد والدخان والقاذورات والاحزان وما شاكلها وكالذي يرى اليلغمى المطوب من الاندماو الامطار والاجام والانهار والوحل وما شاكلها وكالذي يرى الدموى من القرح والضحك واللعب والسرور وما شاكلها وكالذي يرى الصفراوى من الحريق والبروق والنيران والالوان الجمر وما شاكلها واما الذي يكون من احكام موجبات النجوم فهو الاصل وسائر هافروع وذلك ان الانسان يخلفون في رؤيتهم المنامات

على فنون شتى فمنهم من يكون كثير المنامات صحيح تا ويلها ومنهم من هو بالضد من ذلك ومن الناس من يكون عجيب رؤياه غريب تاويلها كما ذكر ذلك في كتب تاويل المنامات بشرح طويل * فصل * ثم اعلم يا اخي ان تاويل المنامات وان كانت مختلفة كثيرة القنون فليس يخرج كلها من ثلثة انواع منها ما يكون مثلاً بمنزل سواه كالذي يرى كأنه سافر الى بلد فيتفق له السفر الى ذلك البلد او كالذي يرى أنه ولي ولاية فيلذلك العمل او يرى انساناً في منامه فيراه في اليقظة وعلى هذا القياس يكون رؤيا كثير من الناس ومنها ما يكون تاويلها بالضد مما رأى كالذي يرى كأنه يبكي فينال فرح او يرى كأنه يضحك فيغمث واشباه ذلك ومنها ما له تفسير كالذي يرى أنه طار فسافر او كأنه اكل اللحم انسان فاغتابه او اكل طعاماً حاراً فوقع في خصومة وما شاكل هذه مما هو مذكور في كتاب تاويل الرؤيا وكل ذلك انما هو بحسب موجبات احكام النجوم في اصل مولد الانسان في تحاويل سنه وشهورها كما ذكر ذلك في كتاب احكام النجوم بشرح طويل ولكن نذكر منها مثلاً في هذا الفصل ليكون دليلاً وقياساً على سائر ما ذكرنا لمن يعرف من احكام النجوم شيئاً مثال ذلك متى كان في اصل مولد الانسان بين رب الطالع والمستولى على الطالع وبين رب التاسع والثالث والمستولى عليهما اتصال او نظر جميعاً او دفع التداير او حال من الاحوال الخمسة والعشرين المذكورة في كتاب المدخل الى احكام النجوم فان ذلك الانسان كثير المنامات فاما تنصريف قوتها واختلاف تاويلاتها فبحسب البروج وطبائعها والبيوت واوتادها واستيلاء السعد عليها والنحوس وشرحها طويل ولكن نذكر مثلاً واحداً ليكون قياساً على الباقية وذلك انه متى كان الاتصال برب الطالع ورب التاسع من السابع والزهرة هناك حظ من الخطوط المعروفة المذكورة في المدخل فان أكثر رؤيا ذلك الانسان وتاويلها يكون في امر التزويج والنكاح والمواصلات وما شاكلها وان كان الحظ المشترى يكون ذلك في تاويل المعاملات والتجاراات والاخذ والاعطاء وما شاكلها وان كان الحظ للمريض فان ذلك يكون في باب الحروب والخصومات والمنازعات وما شاكلها وان كان الحظ لعطارد فان ذلك يكون في باب المحاسبات والمجاورات والخصومات وما شاكلها وان كان الحظ لشمس فان ذلك يكون بحضرة الملوك والسلاطين وان كان الحظ لرحل فبحضرة المشايخ والاكابر من الناس وان كان الحظ للقمر فان ذلك بحضرة

من العوام وجهور الناس * مثال آخر * فان كان الاتصال من السرج
 التاسع والمستولى عليه زحل فان اكثر رؤياه اسفار بعيدة وامور قديمة وماشاكلها
 وان كانت الشمس قالمياكل ويوت العبادات والاعياد والجماعات وماشاكلها
 وان كان عطارد فمن البحث عن العلوم الدقيقة والاسرار الخفية وان كان القمر
 فمن الأحاديث والاخبار وأروايات وان كان المشتري فمن العبادات والصوم
 والصلوة وماشاكلها وان يكن الزهرة فمن الوحي والجزر والكهانة وان يكن
 المريخ فمن الذهاب في المطالب وطلب البشارات وماشاكلها وعلى هذه القياسات
 وسائر الاتصالات في سائر البروج والبيوت يمزج دلائل طباع الكواكب بدلائل
 طبائع البروج كما ذكر ذلك في كتب الاحكام بشرح طويل وهذه القنون
 والتصاريح ايضا يكون رؤيتها وتاويلها بشارات وانذارات { فصل } واما
 المنامات التي تكون رؤيتها الهاما من الملائكة او وسواسا من الشيطان فان الباب
 فيها واحد وان كان الطريقتان مختلفين فحتاج ان نبين اولاً ما للملائكة والشيطان
 وما للالهام وما الوسوسة اذ كان هذا الباب علم غامض وسر خفي وان كان اكثر
 المجادلة يتكرونها بقلوبهم وان كانوا لا يظهرون انكارها بالسنتهم مخافة السيف
 والشعنة ونبداء اولاً بوصف نفوس شياطين الانس ثم نذكر نفوس شياطين الجن
 ثم نصف نفوس المؤمنين الذينهم ملائكة بالقوة (واعلم) يا اخي ان الانسان هو
 الذي يجب عليه الامر والنهي اما بموجب العقل او بطريق السمع فتي قام
 بواجب حكمة احدهما فابتدأ اولاً يتعلم فقه الدين لينخرج به من ظلمة الجهالة ثم
 ابتداء تهذيب الاخلاق التي تخلق بهما من الصبي فاصلح منها ما كان فاسداً وكذلك
 نظر في عاداته التي اعتادها من الصبي في ايام الشباب فغير منها ما كان مذموماً
 من اتباع الشهوات المذمومة وطلب اللذات المكروهة وكذلك نظر في اعتقاداته
 المذمومة وارائه الفاسدة التي اعتقدها من غير علم ولا بصيرة ولا بحث عن حقائقها
 فخلصها من ضميمه وابدلها بما هو خير منها ثم عمل بما رسم له في الشريعة العقلية والسمعية
 من الاعمال الصالحة وسار في امور معيشته بسيرة عادلة ثم فكر في امور الدنيا
 واعتبار احوالها وما تنصرف به الامور حالاً بعد حال حتى تشبه نفسه من نوم القفلة
 ورقدة الجهالة فيبصر عيوب الدنيا ويعرف غرورها ويزهد فيها ثم يبحث عن
 امور الآخرة ويهكر في المعاد حتى يعرفها حق معرفتها ثم يرغب فيها ويطلبها حق

الطلب ويدوم على ذلك الى الممات فاذا فعل فان نفسه اذا فارقت جسدها عند الموت
استقلت بذاتها واستغنت عن التعلق بالاجسام بعد ذلك وتخلصت من وسخ الابدان
ونجت من بحر الهوى واعتقت من اسر الطبيعة وقازت بالخروج من عالم الكون
والقساوار تفت الى عالم الافلاك وسعت في سعة فضاء السموات فرحانة منسورة ملتذذة
مطلقة حيث شئت ذهبت فعند ذلك تكون ملكا من الملائكة ومن الدليل على
ذلك ما ذكر الله جل اسمه من كرامات اهل الجنة وقال والملائكة يدخلون
عليهم من كل باب * واعلم * يا اخي ان الملائكة لاتسلم الا على ابناء جنسها
ولا تخاطب الا من شاكلها كما ان الانسان لايسلم على الجماد والحيوانات بل على
ابناء جنسه من الناس ولا تخاطب الا اشبالهم منهم وانما ذكر الله تعالى سلام
الملائكة على اهل الجنة على سبيل الكرامة لاهل الجنة لانهم هم القادمون عليهم
والملائكة هم المقيمون هناك ومثال ذلك ما جرت به سنة الشريعة ان الحاج اذا رجعا
الى منازلهم فان المقيمين هم الذين يقصدونهم ويدخلون عليهم فيهنوهم
بالسلام فعلى هذا المثال يكون حكم نفوس المؤمنين العارفين الاختيار الفضلاء
الاتقياء البرار المذنبين في الدنيا زاهدون والى دار الآخرة راغبون والى
نعيمها مشتاقون وفي اقوالهم واخلاقهم واراتهم ومذاهبهم وعلموهم
بالملائكة متشبهون فنفسهم ملائكة بالقوة فاذا فارقت اجسادها كانت ملائكة
بالفعل ومن الدليل على ذلك قول الله تعالى الذين تفوهم الملائكة طيبين يقولون
سلام عليكم الى آخر الآية * واعلم * يا اخي انه ليس كل انسان يمكنه ان
يتصور هذا الامر على حقيقة ما قلنا ووصفنا الا بعد رياضة كثيرة في العلوم
والمعارف بعد بحث دقيق عن علم النفوس والمعرفة بحقيقة جوهرها وبعد ما يكون
قد هذب اخلاقه وصح اعتقاده وحسن مذهبه وزكى عمله ثم نظر في هذا
العلم وبحث عن هذا السر الجليل الدقيق وطلب هذا الامر الشريف الجليل فان
وقع له التصور لهذا الامر الذي قلنا ووصفناه والا فليس له طريق الا الايمان
بما هو مذكور في كتب الانبياء من هذه المعاني التي وصفناها والتصديق بما
ينجبر منه هو اعلم منه بهذا الامر واعرف منه بهذه الاسرار * فصل *
وكما قلنا في امر الملائكة ونفوس الاختيار هكذا نقول في امر الشياطين ونفوس
الاشرار مثل ما قلنا في امر الملائكة ونفوس الاختيار واعلم يا اخي ان الانسان اذا بلغ

اشده وعقل الخطاب وجائته الوصية من الله وسمع الامر والنهي وفهم الوعد
والوعيد والترهيب والترغيب والزجر والتهديد لم ياتهم ولم يتنه ولم يتعظ ولم يترجر
واهمل امر الدين واعرض عن طلب الآخرة ونسى ذكر المعاد واشتغل بطلب
الدنيا وحرص على جميع حطامها واشتدت رغبته فيها واهمل امر نفسه والنظر
في مصالحها وجعل فكره اتباع الشهوات وطلب اللذات من الاكل والشرب
واللباس والركب والمسكن المزخرف والتفاخر والتكاثر ومع هذه كلها تكون
اعماله سيئة واخلاقه رديّة واهواله فاسدة وسيرته جائرة وجهالته متراكمة
فان نفسه تكون شيطانة بالقوة واذا فارقت جسد هابت الموت على هذه الحالة
كانت شيطانة بالفعل وذلك انها اذا فارقت جسد هابت مسلوبة آلات الحواس
الجسمانية التي كانت تتناول بها الملاذ الجسمانية وكانت تتمكن بها من الشهوات
الجسمانية وصارت بعد ذلك بمنوعة عنها بعد ما اعتادت بطول التدرب فيها
في سالف الايام وماضى عمرها وانطبع في همته تلك الشهوات وصارت جبلة
لها ثم حيل بينهم وبين ما يشتهون فعند ذلك يكون ملها كسل من سميت عيناه
وصمت اذناه وصدت منخراه واخرس لسانه وشلت يداه وقطعت رجلاه
وعمي قلبه وهجره احباؤه واشتد شوقه وشهوته الى لذاته فهكذا يكون حكم
نفوس الكفار والاشرار والفاسق والفجار اذا فارقت اجسادها وسلبت عنها
الات الحواس وحيل بينها وبين شهواتها ومحبوباتها فعند ذلك تقف النفوس كما
قال تعالى يا ليتنا نرد ولا نكذب ولا سبيل لها الى ذلك ولا هي ايضا تهدد الطريق
الى ملكوت السماء فخرج الى هناك كما قال الله تعالى لا تفتح لهم ابواب السماء
ولا يدخلون الجنة الاية فعند ذلك تبقى هذه النفوس مجردة بذواتها بلا جسد
وتكون هائمة في الجودون فلك الظهور وتطرح بها امواج الطبيعة في بحر الهوى
الى كل فج عيق وهي مشتغلة فيها بنير ان شهواتها وتكون معذبة بذاتها من
وزر سيئاتها وسوء عاداتها الى يوم القيمة كما ذكر الله تعالى النار يعرضون عليها
غدوا وعيشا الى اخر الاية (فضل) ثم اعلم يا اخي ان هذه النفوس التي تقارق
اجسادها على هذه الاوصاف فانها تنحى الى ابناء جنسها من النفوس المتجسدة الشريفة
التي على سننها وسيرتها في شهواتها كما يحسن الاعشى البصري الى ابناء جنسه اذا سمع
اصواتهم وتستروح هذه النفوس ايضا الى وسوسة ابناء جنسها وحثها لهم

على فعل تلك العادات التي كانت فيها مما تقدم من الشرور وطلب الشهوات لما يجد من الم شهواتها المركوزة في ذاتها من سوء عاداتها القديمة فيما يستروح كمن قد قدمت شهوته للطعام والشراب وضعفت حرارة معدته فهو يشتهي ما لا يستمرئ وبه شبق وألته لا تواتيها فهو عند ذلك يستروح بالنظر الى الاكلين والشاربين والقاعلين من الم ما يجد في نفسه من الشهوات المركوزة وعاداته الجارية والى هذه النفوس ووسواسها (اشار بقوله) شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا فشياطين الجن هي النفوس المارقة الشريرة التي قد استجنت عن ادراك الحواس وشياطين الانس هي النفوس المتجسدة المستانسة بالاجساد (واعلم) يا اخي ان هذه النفوس المتجسدة الشريرة اخوان لتلك النفوس المارقة فاذا فارقت اجسادها بعد الموت لحقت بتلك النفوس المتقدمة التي قد دخلت في القرون الماضية وحصلت في العذاب معها كما ذكر سبحانه ادخلوا في ام قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار الى آخر الاية وفي هذا المعنى آيات كثيرة في القرآن لمن يتدبرها ويتفكر فيها واذ قد تبين ما للشياطين ووسواسها وكيف تنال النفوس الالام والاحزان بمجردها بما وصفناه فيما تقدم فكذلك ايضا ان تلك النفوس الملكية الناجية التي تقدم ذكرها هي ايضا اذا فارقت اجسادها وحصلت لها تلك الكرامة التي وصفنا حنت هي عند ذلك الى مخلقيها من الاولاد وقراباتها وتلاميذها واهل دينها ومذهبها الصالحين منهم وعظفت عليها وتمنت لها هي ما وجدت من الكرامات والراحات والسرور حتى انها ربما نزلت لهم في منامهم ووعظتهم واذكرتهم من المعاد ووصفت لهم ما صارت اليه وامرهم بلزوم طريق التقوى وعمل الخير وطلب النجاة وبشرتهم فاستبشرت بمن تقدم عليها بعدها كما ذكر الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اموات بل احياء الى آخر الاية وقال ايضا ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولما تبين لاهل البصائر والمعارف ان تلك النفوس هذه حالها من الكرامات فقالوا امن اجل هذا امر ورخص واضعوا النوايس واصحاب الشرائع في سنن الديانات الذهاب الى قبور الانبياء والائمة المهديين والصالحين من عباد الله بالصدقات والقرايين والصوم والصلوة والدعاء عند قبورهم والسؤال بشفاعتهم فكما يا اخي من مسجد ومشهد بنى في الارض بسبب رؤية تمثال نبي في المنام

او شهيدا وعبد صالح فان لم يكن تلك النفوس موجودة باقية عند الله وتشعر من
 يستشفع بها الى الله وتقضى بها في سنن الدين لما كانت لهذه السنن فائدة واثبات لان
 الباطل لا يثبت له ولاد و ام (فصل) واذا قد تبين بما وصفنا الملائكة وما للشياطين
 فزيدان نين كيف تعرف الرؤيا التي تكون من الهام الملائكة او من وسواس الشياطين
 او غيرهما من سائر انواع النسمات فتقول ان كل رؤيا تكون فيها موعظة او في
 تأويلها دلالة على التقوى او حث على عمل الخير او ترهيد في الدنيا او ترغيب في
 الآخرة او ذكر المعاد او مشاكل هذه المعاني فهو الهام من الملائكة مثل ما هي في تلك
 الكلمات التي حفظها العراقي بالروم في تلك الكنيسة من اولئك الرهبان والقسيسين
 من العظة والتذكير واتما وعظمت الملائكة بتلك الكلمات السريانية في بلد غير بلده وفي
 شريعة غير شرعته وبلغه غير لغته ليكون ابلغ في الموعظة واعجب التذكار لان الحكماء
 اذا ارادوا تبليغ الموعظة جعلوها ضرب من الامثال على السنة الحيوانات وما لا ينطق
 له ليكون اعجب واغرب و ابلغ في الاوهام مثل ما هو موجود في كتاب كليله ودمنة
 وامثاله من الكتب فاما الموعظة والتذكار في رؤيا ابن الملك فهو ما فيه من الدلالة
 على ان اتقى الاشياء في الدنيا من القراء والمساكين والضعفاء والمرضى والزمنى
 واهل البلوى اذا فارقت اجسادها وقعت في راحة وسرو ولذة مثل ما رات نفس
 ابن الملك في منامه من اللذة والفرح والسرور مع ما كان جسده فيه من البلوى
 وسوء الحال اذ قد تبين بان اللذة ليست شيئا سوى الخروج من الالام كما بينا في
 رسالة الخامس والمحسوس واما رؤيا ذلك الرجل المترف التائب فلا شك فيه
 انه كان الهام من الملائكة باذن الله تعالى لما كان فيه من الموعظة والدلالة على
 طريق الآخرة والرشد في الدين لما صار اليه هو من التوبة والصلاح والخير
 واتعاظ الناس حتى صار قدوة لاهل الدين وطلاب الآخرة في زماته واما الرؤيا
 التي تكون من وسواس الشياطين فهي مثل ما يرى الراغبون في حطام الدنيا
 من محاسن مرغوباتهم ومشتهياتهم فيردادون رغبة فيها وشهوة ومثل
 ما يرى الحساد من محاسن محسودهم فيردادون حسدا ومثل ما يرى المتعادون
 من اسباب العداوات فيردادون عداوة ومثل ما يرى اصحاب الشهوات
 مشتهياتهم فيردادون في الدنيا حسدا او حرا صا وعداوة وشرها
 وما شامل هذا فهو وسواس الشياطين الغائصين في طلب الذات (فصل)

وذكر وان رجلا من المشمكين في الشهوات وطلب الذات كان اكل ولا شربا
شبقا فن كثرة ما كان يأكل ويشرب ويحيا مع حرقته معدته وضغفت قوته
الها ضمة وامر خنت آلتة من كثرة الجماع وكان ممكنا من شهواته ولكن آلات
الجسد وادوات الفعل لم تكن تواتيه ولا قوة النفس الشهوانية تطاوعه في ترك
الطلب لان الشهوات صارت عادة لها لكثرة الدرب فيه وجبلة مركوزة
فيها فجعل ذلك الرجل يطلب الخيلة والدواء مما يقوى القوة الها ضمة في معدته
وينعظ آلتة للباء لشدة شهوته وكان مما يداوى ويحتاج في انعاط آلتة ان امر
حتى صور له في بيت الخلوة على الحيطان والسقوف صور الجامع للباء وكتب
بين تلك الصور اخبار المرأة الالقية واوصافها حالات الجماع ثم كان يدخل
ذلك البيت مع غلمانة وجواريه يخلو ويشرب ويلعب ويلهو وينظر الى تلك
الصور ليستشخص به الله فلما اعينته ولم نجبه دعا عند ذلك غلمانة الى نفسه لياتونه
من خلفه وصار ذلك دأبه وعادته حتى انه ربما كان يبيع ويصيح كالسناير
وينفق كالحمر ثم امتنع عنه غلمانة لبشاعته وخرقه وقبح منظره وهجره وهلك
هو على تلك العادة وفشا حديثه في الناس وسق الثناء عليه وربما كان برا بعض
غلمانة في منامه على ذلك الحال التي كان يدعوهم الى نفسه فيصيح وينفق
(وامثال) هذه النفوس التي ذكرناها هي شياطين بالقوة فاذا فارقت اجسادها
كانت شياطين بالفعل فاعتبر يا اخي بخبر الرجل الذي قال الله تعالى فيه واتل عليهم
نبأ الذي آتينا اياتنا فانسخ منها الى قوله وانفسهم كانوا يظلمون فيقال ان هذا
كان رجلا من خيار اصحاب موسى عليه السلام بعثه في سرية فابتلى بعشق امرأة
وخاف من اصحاب موسى فارتد وابتغى هواه وله قصة طويلة مذكورة في كتاب
التاريخ واعلم يا اخي انك اذا تأملت وجدت في القرآن نحو ثلثمائة وستين
مثلا ضرب الله بعضها في صفات المؤمنين واهل الخير وامر الآخرة وثواب الآلا
خيار وبعضها في صفات الكفار وانفس الاشمرار وسؤ منقلبها ومبالغة
في ذمهم وتوبيخهم وسوء النساء عليهم فلا تجد مثلا شديدا توبخا من هذه
فانه شبهه بالكلب في اتباع الشهوات فقال ساء مثلا ان القوم الذين كذبوا بايات الله
يعني من كان مثلهم في اتباع شهواته ولا تجد ايضا اسدا اختصارا في ترغيب نعيم الجنان
من قوله ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فصل واذا قد تبين

بما وصفنا ملائكة والشياطين وما الالهام والوسوسة وما الوحي وما الرؤيا
 الصادقة فيما تقدم ذكرها فريدان نيين كيف قبول الوحي في اللحظة ورؤية
 الملائكة واستماع كلامهم (فاعلم) يا اخي انه لما كانت رتبة الانسانية متوسطة
 بين الموجودات كما بينا في رسالة المعارف وكان اقرب الموجودات الى الانسانية
 نسبة مما هي فوقها رتبة الملائكة واقربها اليها مما هو دونه رتبة البهيمة وكان
 بعض الحيوانات الى الانسانية اقرب نسبة امان جهة صورة بنيتها وشكل
 جسده واما من جهة ذكاء النفس وصفاً جوهرها وذلك ان منها ما يفهم الخطاب
 ويقبل الامر والنهي كالقيل ومنها ما يحاكي الانسان في افعاله وحرركاته كالقردة
 ومنها ما يحاكي في كلامه واصواته كالبيغاء والهازار ومنها ما يحاكيه في اخلاقه
 وسيرته كالحمائم والفرس الجواد ومنها ما يتقاد لطاعته وخدمته كالبحر والغنم
 والحجبر والجمال وغيرها ومنها ما يقبل تعليمه وتاديبه كالدب والقرود ومنها ما يعد
 من الانسان وينفر منه كالوحش ولما كان من هذه الاصناف الستة بالانسان
 المسخرة له من الحيوانات كلما ما كان منها اذكى نفسا واجسوداً جوهرها كان
 تعليم الانسان له امكن وقبول التاديب اسهل فطلى هذا القياس تقول في قبول
 الانسان الهام الملائكة والوحي وذلك ان كل انسان يكون نفسه اصفاً جوهراً
 واذكى فهماً كما بينا في رسالة كيفية الطريق الى الله تعالى فكانت اخلاقه
 وسجاياه لاخلاق الكرام اقرب واشبه كما بينا في رسالة الاخلاق وكان مذهبه
 واعتقاده باعتقاد الانبياء ومذهب الحكماء اشد تحقفاً كما بينا في رسالة
 الناموس وكان اعماله وسيرته بافعال الملائكة وسيرتها اشد تشبهاً كما
 بينا في رسائل عشرة اخوان الصفا فقول ان قبول نفسه الهام الملائكة والوحي
 والانبياء امكن وفهمه لمعانيتها اسهل مثل نقوس الانبياء ثم بعد هم نقوس الصديقين
 ثم بعد هم نقوس المؤمنين المصدقين الاخبار الفضلاء الابرار ثم الامثل فالمثل والاقرب
 فالاقرب (والدليل) على صحة ما قلنا وصايا الانبياء والحكماء بهذا الامر وذلك
 ان موسى عليه السلام اوصى اولاد هارون ان يلزموا بعد قيامهم بشريعة
 التوراة نخدمة الهيكل المسمى فيه الزمان ويتعبدون فيها ويتركون لذات
 نعيم الدنيا واتباع شهوات النفوس ويقتصرون على ما لا بد منه من القوت
 وما يستتر العورة من اللباس ويستتر كونه ماموسى ذلك من القبول كل ذلك

كما تصفو نفوسهم وتهذب اخلاقهم وتصير نفوسهم متهيئة لقبول
 الوحي بالالهام وقال لهم من تعبد منكم على ما رسمت له في هذا الهيكل
 اربعين سنة مخلصا جائه الوحي من الله عز وجل ونزلت عليه الملائكة بالروح
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخلص العباد لله اربعين صباحا نور الله قلبه وشرح
 صدره واطلق لسانه بالحكمة ولو كان اعجميا خلقا وقال موسى في مناجاته بعد
 خطاب طويل يا رب اني اجد في التوراة نعت امة كادوا ان يكونوا انبياء من
 دقة التمييز من هم اجعلهم من امتي فقال الله تعالى يا موسى تلك امة اجد فقال
 موسى يا رب جعلت الخير كله في امة اجد فاجعلني منهم فقال له رب ان انت منهم
 وهم منك انت على دين الاسلام وهم على دين الاسلام وكان مما يقول المسيح
 للحواريين انما اجتثتكم من عند ابي واياكم لاجيئكم من موت الجهالة وادوايكم من مرض
 المعاصي وابرتكم من مرض الاراء القاسدة والاخلاق الرديئة والاعمال السيئة
 كما تهذب نفوسكم وتحيي بروح المعارف وتصدون الى ملكوت السماء عند
 ابي واياكم فتعيشون هناك عيش السعداء وتخلصون من سجن الدنيا والام عالم
 الكون والبلية التي هي دار الاشقياء وجوار الشياطين وسلطان ابليس ﴿ فصل ﴾
 واعلم يا اخي انك اذا تأملت سير الانبياء وصاياهم وسنن واضعي النواميس
 ومرامهم لوجدت ان غرضهم كلهم مما شرعوه هو تاديب النفوس الانسانية
 ونقلها من مرتبة البشرية الى رتبة الملائكة وتخليصها من عالم الكون والفساد
 الى عالم البقاء والدوام كما قيل انما خلقتم للابد وانما من دار الى دار تنقلون من
 الاصلاص الى الارحام ومن الارحام الى الدنيا ومن الدنيا الى البر زخ ومن
 البر زخ اما الى الجنة واما الى النار كما قال الله تعالى فاما الذين سعد وافق الجنة
 خالدين فيها مادامت السموات والارض واما الذين شقوا ففى النار لهم
 فيها زفير وشيخ خالدين فيها مادامت السموات والارض فانظر يا اخي في
 هذا الامر الخطير وتفكر في هذا الخطب العظيم واتبه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة
 وبادر وتزود فان خير الزاد التقوى وقد اعد من انذر وقال لثلاث يكون للناس
 على الله حجة بعد الرسل ﴿ فصل ﴾ وكلما قلنا في كيفية قبول نفوس الا
 خيار الهام الملائكة فهكذا نقول في قبول نفوس الاشعار وسواس الشياطين
 كما ينظر فانه قبل ذلك ان كل انسان يكون في افعاله القبيحة واخلاقه الرديئة

وجها لانه المتركة باليهائم اشد شبها فاقول ان نفسه لومواس الشياطين
 اصبر قبولاً ولطاعة الهوى اسهل اقتياداً كما ذكر الله تعالى ان الذين اتقوا
 اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا الآية فان قيل كيف يحمدا الانسان نفسه
 في حال الهام الملائكة والوحى قل كما حكى ذلك الرجل الثائب من نفسه حين
 قيل له من اين لك هذه الحكمة فان قيل كيف يرى الانسان اشخاص الملائكة
 وليست باجسام قل كما يرى رسوم الاشياء في المرايا وصورها وليست تلك
 الصور باجسام فان قيل كيف يسمع كلامهم وليسوا بحيوان نوى ربة ولا آلات
 جسدية قل كما نسمع الصدا وانما اختصر الجواب عن كيفية رؤية الملائكة
 واستماع كلامهم بجواب مثالي من غير شرح لان معرفة حقيقتها مما يحتاج
 الانسان الى بحث شديد ونظر دقيق كما ذكرنا في رؤية الاشخاص الجبرمانية
 والاصوات الجسمانية في رسالة الحاس والمحسوس ولعل كثير من العقلاء يدق
 عليهم فهمها بحقيقتها فكيف هذه الامور الروحانية والدليل على ان معرفة
 رؤية الاشخاص الجبرمانية والاصوات الجسمانية عسير فهمها اختلاف العلماء
 في ذلك لان العلماء لا يختلفون في امور محسوسة الادلتها فكيف الامور المعقولة
 فصل * ومثال اخر في كيفية قبول الانسان الهام الملائكة فقول ان
 العلماء ذكرت ان العلوم ثلث مراتب اولها الرياضيات وبعدها الطبيعيات وبعدها
 الالهيات فمن ابتداء اولها تسلم الرياضيات واحكامها كما ينبغي سهل عليه
 تعليم الطبيعيات ومن احكم الطبيعيات كما ينبغي سهل عليه تعليم الالهيات فكذلك نقول
 من يريد ان يهذب نفسه ويمرئها لقبول الهام الملائكة اذا ابتداء اولها فاصح اخلاقه
 الردية التي نشأ عليها منذ الصبي ثم سار سيرة مائلة في متصرفاته كما رسم له في
 الشريعة ثم نظر في العلوم الحسية فاحكمها كما يجب مثل ما ذكرنا في رسالة الحاس
 والمحسوس ثم نظر في الامور العقلية فاحكمها لينهل بها عن ضميره الاراء القاسدة
 التي اعتقدها قبل البحث عن حقائق الاشياء كما يتنا في رسالة العقل والمعقول فاقول
 ان نفسه عند ذلك متهيئة لقبول الهام الملائكة وكما زادني المعارف استبصاراً
 صارت نفسه لقبول الهام الملائكة اسهل طبعاً ولطاعة العقل اشد تشبهاً
 والى السماوية اقرب بقرينة وانما يمنعها عن الصعود الى ملكوت السماء نوازع طبيعة الجسد
 مادامت تتعلق به فاذا فارقه عند الممات كانت هنالك في طرفه عين مع ابناء جنسها

من مضى على سن الهدي كما قال الله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان
 الخائبهم ذريتهم الا يفوكا قلنا في النفوس الانسانية انها تنتقل الى رتبة الملائكة
 فهكذا نقول ايضا في نفوس الملائكة انها تترقى في درجات الجنان ومقاماتها في المعارف
 كما ذكر الله تعالى وما لنا الا له مقام معلوم وانما نحن الصافون وانا نحن المسجونون قال
 تعالى يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رجنه وكا قلنا في تنقل نفوس
 الانسانية الى الملائكة كذلك نقول في النفوس الحيوانية انها تستقل الى رتبة
 الانسانية على بحر الدهور والازمان كما يينا في رسالة الادوار والاكوارد (اعلم ان)
 احق النفوس الحيوانية ان تنتقل الى رتبة الانسانية هي الشقية في ابدى البشر
 المسخرة للانسان المتبعة في خدمته المتقادة لطاعته كما ان احق النفوس الانسانية
 ان تنتقل الى رتبة الملائكة هي النفوس المتعوبة في التعبد المتقادة لاحكام الشريعة
 الخادمة في الهياكل والمساجد والبيع والصلوات والصوم والقرابين والدعاء
 والتسائل كما ذكر الله تعالى بقوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى
 والصابئين من امن بالله واليوم الآخر واعلم ان من الموجودات ما هي اجسام
 بلا ارواح لا معارف لها ولا شعور كالخجارة والخشب وغيرهما ومنها ما هي
 ارواح لا اجساد لها وهي علامة كالملائكة ومنها ما هي مركبة مؤلفة منهما جميعاً
 كالحيوان واعلم ان الحيوانات متفاوتة في شعورها ومعارفها وذلك ان منها ماله
 حاسة واحدة وماله منها حاستان ومنها ماله ثلاث حواس ومنها ماله اربع حواس
 ومنها ماله خمس حواس كما يينا في رسالة الحيوانات وهكذا ايضا الناس متفاوتون
 في معارفهم وعلومهم وذلك ان من الناس عقلاء وبلهاء ومن العقلاء علماء وجهلاء
 والعلماء متفاوتون في درجات العلوم وذلك ان منهم من يحسن عدة علوم ومنهم
 من هوا اكثر منه ومنهم دون ذلك وان المقيد في العلوم يتفاوتون في درجاتهم
 وذلك ان منهم من يكون معلوماته كلها جسمانية ومنهم من يكون معلوماته
 روحانية واعلم ان كل عالم يكون اكثر معلوماته روحانية فهو الى الملائكة
 اقرب نسبة ومن اجل هذا جعل الله تعالى طائفة من بني آدم واسطة
 بين الناس وبين الملائكة لان الواسطة هي التي تناسب احد الطرفين من جهة
 والطرف الاخر من جهة وذلك ان الانبياء عليهم السلام كانوا يتناسبون الملائكة
 بنفوسهم وصفاً جوهرها ومن جهة اخرى كانوا يتناسبون الناس بخلط اجسامهم

(واعلم) يا اخي ان كلام الملائكة انما هي اشارات وايماء وكلام الناس عبارات والفاظ واما المعاني فهي مشتركة بين الجميع وكانت الانبياء تاحذوا لوجوه الانبياء عن الملائكة ايماء واشارات وذلك بلطافة ذكاء نفوسهم وصفاء جوهرها وكانت تعبر عن تلك المعاني فتناس باللسان الذي هو عضو من الجسد لكل امة بلغتها وبالاتفاظ المعروفة بينها (واعلم) يا اخي ان الانبياء يستعملون في خطابهم الناس الفاظا مشتركة المعاني لكيما يفهم كل انسان بحسب ما يحتمل عقله لان المستمعين لاتعاطفهم وقراءات تريلات كتبهم متفاوتون في درجات عقولهم ففهم خاص ومنهم عام ومنهم بين ذلك فالعامة يفهمون من تلك الالفاظ معاني والخاصة يفهمون معاني اخر ادق والطبيخ وفي ذلك صلاح للجميع (لانه) قد قيل في الحكمة كلموا الناس على قدر عقولهم (وقال المسيح) عليه السلام للحواريين لا تضعوا الحكمة فتنصروها عند غير اهلها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم (فاجتهد) يا اخي في طلب المعارف والعلوم واسلك مسلك الوهابين والاختيار الذين اسلموا ففعل نفسك تنبيه من نوم الغفلة وتستيقظ من رعدة الجهالة وتصفو من كدر اوساخ الطبيعة وتفتح لها عين البصيرة ففهم اسرار كتب النبوة ومرموزات النواميس الالهية فتدرك ذلك ينهيها لها قبول الهام الملائكة (واعلم) يا اخي ان نفسك ملك بالقوة ويمكن ان تصير ملكا بالفعل ان انت سلكت مسلك الانبياء واصحاب النواميس الالهية وعلمت بوصاياهم المذكورة في كتبهم المعروضة في سنن شرائعهم وان نفسك ايضا شيطان بالقوة يمكن ان تصير بوما شيطانا بالفعل ان انت سلكت مسلك الاشرا والاكفار فانظر الاثن يا اخي ماذا تختار لها وترضى لنفسك فقد اعذر من انذر ولثلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وان لا تقولوا يوم القيمة ما جاءنا من رسول ولا كتاب واعلم يا اخي ان الملائكة هم سكان الجنان وسعة السموات وفضاء الافلاك وهي ثمان جنان المذكورة في القران الجنة الفردوس وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة الماوى ودار السلام ودار المتقين ودار المقامة ودار القرار ومن ورائها كلها عرش الرحمن ذي الجلال والاكرام واعلم يا اخي ان الشياطين هم سكان النيران وهي سبع طبقات جهنم وجميعهم مقروطين وحطمة وسعير وهاوية وجلة درجات الجنان ودركات النيران خمس عشر رتبة وقد بينا في رسالة اخرى تفصيلها واعلم يا اخي ان الرتبة الانسانية هي اخر طبقة من جهنم وهي اول درجات

ابواب الجنان فان انت يادرت وخرجت من عالم الكون والقياس قبل القوت
 رجوت الصعود الى عالم الافلاك وفحة السموات والدخول في زمم الملائكة
 الذين هم سكان الجنان وسقيت هناك من ماء الحيوان شرابا طهورا وعشت حبش
 السعداء وامنت من الموت الا الموتة الاولى وان انت ابيت ذلك وتوانيت واخلدت
 الى الدنيا حق عليك ان ترد الى اسفل السافلين وبقيت في

البرزخ الى يوم يبعثون وفقك الله ايها الاخ للسداد

وهذا الى الرشاد وجميع اخواتنا

حيث كانوا في البلاد

بمنه وجوده

٢٢٢

٢٢

٢

✽ تمت رسالة ماهية الايمان وخصال المؤمنين ولبهار رسالة في ماهية
 الناموس الالهى ✽

✽ الرسالة السادسة منها في ماهية الناموس الالهي وشرائط النبوة وكيفية
خصالهم ومذاهب الرائيين والالبيين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون اعلم ايها الاخ
ايدك الله وايانا يروح منه ان الحيوانات زينة الارض كما ان الكواكب زينة
السماء وان اتم الحيوانات هيئة واكملها صورة واشرفها تركيبا هو الانسان وافضل
الانسان هم العقلاء واخير العقلاء هم العلماء واعلى العلماء درجة وارفعهم منزلة
هم الانبياء عليهم السلام ثم بعدهم في الرتبة الفلاسفة الحكماء والقريران قد
اجتمعوا على ان الاشياء كلها معلولة وان الباري عز وجل وتقدس هو علتها
ومتقنها ومبدعها ومتممها ومكملها كما ان الواحد من العدد هو علة العدد واولها
ومبدئها وانفقا ايضا اعني الانبياء والفلاسفة على ذم الدنيا والاقارب بالمعاد
وجزاء الاعمال فيه ان كان خيرا فخييرا وان كان شرا فشرأ وكل القريقين شاهد
لنا على ما نقول ونعتقد في امر الدين والدنيا نحن لم يرض بحكمهما فليطلب له
حاكما غيرهما هو خير منهما اتكان من الصادقين واعلم ايها الاخ ان النبوة هي
اعلى درجة وارفع رتبة ينتهي اليها حال البشرية الى رتبة الملائكة وان
تمامها في ست واربعين خصلة من فضائل البشرية الواحد هي الرؤيا الصادقة
وهي جزؤ من اجزاء النبوة كما قال النبي صلح الرؤيا الصادقة جزؤ من ستة واربعين
جزءا من اجزاء النبوة ونحن قد فصلنا الخمس والاربعين الخصلة الباقية وشرحناها
في رسالة لنا بعد هذه تجدها انشاء الله ✽ فصل ✽ واعلم ايها الاخ انه اذا
اجتمعت هذه الخصال في واحد من البشر في دور من ادوار القرات في وقت من
الزمان فان ذلك الشخص هو المبعوث وصاحب الزمان والامام للناس مادام
حيافا ذابلق الرسالة وادى الامانة ونصح الامة ودون التنزيل ولوح التاويل واحكم
الشريعة ووضح المنهاج واقام السنة والف شمل الامة ثم توفي ومضى لسبيله بقيت
تلك الخصال في امته وراثته منه وان اجتمعت تلك الخصال في واحد من امته او جلها
فهو الذي يصلح ان يكون خليفته في امته بعد وفاته فان لم يتفق ان تجتمع تلك

الحصال في واحد لكن تكون متفرقة في جاعتهم اجتمعت تلك الجماعة على راي واحد واثلفت قلوبهم على محبة بعضهم بعضا وتعاضدت على نصرة الدين وحفظ الشريعة واقامة السنة وجل الامة على منهاج الدين دامت لهم الدولة في دنياهم ووجبت العقبي لهم في اخرهم وان تفرقت تلك الامة بعد وفات نبيها واختلفت في منهاج الدين تشتت شمل القتهم وفسد عليهم امر آخرتهم وزالت عنهم دولتهم فان كنت ازماع على طلب اصلاح الدين والدنيا فعمل بنا نجتمع مع جماعة اخوان فضلا ونقتدى بسنة الشريعة في صدق المعاملة ومحض النصيحة وصفوة الاخوة ﴿ فصل ﴾ واعلم انه ليس من جماعة يجتمعون على المعاونة في امر من امور الدين والدنيا اشد نصيحة بعضهم لبعض ولا احسن معاملة من اخوان الصفاء وذلك ان كل واحد منهم يرى ويعتقد انه لا يتم له ما يريد من اعلام الدين الا بمعاونة اخيه وكل واحد منهم يريد ويحب لاختيه ما يحب ويريد لنفسه وكذلك يكره له ما يكره نفسه وقد بينا في رسالة لنا قبل هذه كيف يكون صفوة الاخوة وما شرائطها فاملها ايها الاخ واعرضها على اخوانك واصدقائك ممن ترجونه الصلاح والنصيحة وللمودة توفيقه انشاء الله (فصل واعلم ان هذا الامر الذي قد ندبنا اليه اخواننا وحثنا عليه اصدقاؤنا ليس هو يرأى مستحدث ولا مذهب محدث بل هو رأى قديم قد سبق اليه الحكماء والفلاسفة الفضلاء وهو طريق سلكه الانبياء عليهم السلام ومذهب مضى عليه خلفاء الانبياء والائمة المهديون وبه كان يحكم النبيون الذين لسلما والذين هادوا والربانيون والاعبيار بما احتفظوا من كتاب الله تعالى وهي ملة اينا ابراهيم وبه سمنا المسلمين من قبل وفي هذا القرآن وهو الاجتماع على راي واحد بترك الاختلاف ومواقفة النفوس وتالف القلوب والخطاب بصدق الاقاويل والتصديق في الضمائر وان لا يكذب بعضها بعضاً ولا يتخذه ولا يتخذ وينصح ولا يخون ويثق ولا يتهم ويتودد ولا يتحاسد ويتحاب ولا يتباغض ويوافق ولا يخالف ويتفق ولا يختلف ويتعاضد ولا يتخاذل ويتناصر ولا يتقاعد ويتعاون على صلاح الدين ويكونوا كرجل واحد ونفس واحدة اقتداء بسنة الشريعة كما قال النبي صلعم المؤمنون كرجل واحد ونفس واحدة تسكافا زمامهم وادبارهم وهم يد على من سواهم وكما اوصانا الله تعالى وقال تعاونوا

على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وقال ولا تنازعوا فتفشلوا
وتذهب ربكم وقال واصبحتم بنعمته اخواناً * فصل * واعلم انه ما من
جاعة تجتمع على امر من امور الدين والدنيا وتريد ان يجرى امرها على
السادد ويكون سيرتها على الرشاد الا ولا بد لها من رئيس يرئسها ليجمع شملها
ويحفظ نظام امرها ويراعى تصرف احوالها ويرم على الانشار جاعتها وينع
من الفساد صلاحها وذلك الرئيس ايضا لا بد له من اصل عليها يبنى عليه امره
ويحكم به بينهم وعلى ذلك الامر يحفظ نظامهم ونحن قدر ضينا بالرئيس على
جاعة اخواننا والحكم بيننا العقل الذى جعله الله تعالى رئيساً على الفضلاء من
خلقه الذينهم تحت الامرو التهى ورضينا بوجبات قضاياه على الشرايط التى
ذكرناها فى رسائلنا و اوصينا بها اخواننا فمن لم يرض بشرايط العقل وموجبات
قضاياه ولم يقبل تلك الشرايط التى اوصينا بها اخواننا او خرج عنها بعد
الدخول فيها فعقوبته فى ذلك ان نخرج من صداقته ونبرأ من ولايته ولا
ستعين به فى امورنا ولا نعاشره فى معاملتنا ولا نكلمه فى علومنا ونطوى دونه
اسرارنا ونوصى بمجانته اخواننا اقتداء بسنة الشريعة كما بدنا اليه ربنا جل
وعز فقال لقد كان لكم اموة حسنة فى ابراهيم والذين معه اذ قالوا قوموا
ابا ابراهيم منكم وما تعبدون من دون الله قال عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتلوا قومه
غضب الله الية * فصل * ثم اعلم ايها الاخ ان الرياسة نوعان جسماني
وروحاني فالرياسة الجسمانية مثل رياسة الملوك والجبابة الذين ليس لهم سلطان
الاعلى الاجسام والاجساد بالقهر والغلبة والجور والظلم ويستعبدون الناس كرهاً
ويستخدمونهم قهراً فى اصلاح امور الدنيا وشهواتها والفروور بلفذاتها وامانيها
واما الرياسة الروحانية مثل رياسة اصحاب الشرايع الذين يملكون النفوس
والارواح بالعدل والاحسان ويستخدمونها فى امل ولشرايع لحفظ الشرائع واقامة
السنن والتعب بالاخلاص والتأله بركة القلوب واليقين نبيل الثواب والقوز
والنجاة والسعادة فى المعاد * فصل * واعلم يا اخي انه ليس من عز ولا عمل
ولا صناعة ولا تدبير ولا سياسة مما يتعاطاه البشر هو اعلى منزلة ولا اسنى
درجة ولا فى الآخرة اكثر ثواباً ولا بافعال الملائكة اشد تشبهاً ولا الى الله
اقرب قرينة ولا لرضاه ابلغ طلباً من وضع الشرائع الالهية * فصل *

واعلم ان الشريعة الالهية هي جبهة روحانية تبد ومن نفس جزوية في جسد
بشرى بقوة عقلية تفيض عليها من النفس الكلية باذن الله تعالى في دور من الا
دوار والقراءات وفي وقت من الاوقات لتجذب بها النفوس الجزئية وتخلصها
من اجساد بشرية متفرقة ليفصل بينها يوم القيمة ويميز الله الخبيث من الطيب
ويجعل الخبيث بضده على بعض فيركه جميعاً فيصمله في جهنم وقوله ونجى الله
الذين اتقوا بمنازلهم الاية ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي بانه من تمام فضيلة
واضحة الشريعة ان يكون فيه اثنا عشرة خصلة قد فطر عليها احدها ان يكون
نام الاعضاء قوية قوامه على الاعمال التي من شأنها ان تكون بها ومنها متى
هم ان يقضى عملاً اتي عليه بسهولة والثاني ان يكون جيد الفهم سريع التصور
لكل ما يقال له ويلقاه لفهمه على ما يقصد القائل به على حسب الامر في نفسه
والثالث ان يكون جيد الحفظ لما يفهمه ولما يسمعه ولما يذكرة وبالجملة لا يسكاد
ينسى شيئاً منها والرابع ان يكون فطنا ذكياً ذاراي يكفيه لتبيين ادنى دليل حتى
اذا راي على شيء ادنى الدليل فطن له على الجهة التي يدل عليها الدليل والخامس
ان يكون حسن العبارة بوايته لسانه على ما في قلبه وضميره باوجز الالفاظ
والسادس ان يكون محباً للعلم والاستفادة منقاد له سهل القبول لا يؤلمه تعب العلم
ولا يؤذيه الكد الذي يلحقه والسابع ان يكون محباً للصدق وحسن المعاملة مقرباً
لاهله والثامن ان يكون غير شره في الاكل والشرب والنكاح متجنباً للعب مبغضاً
للذات الكاثرة عن هذه والتاسع ان يكون كبير النفس على الهمة محباً للكرامة تكبر
نفسه بالطبع عن كل ما يشين من الامور ويشنع وتسموهمه نفسه الى ارفع الامور رتبة
واعلاها درجة والعاشر ان يكون الدرهم والدينار وسائر اعراض الدنيا هيينة
عنده زاهدا فيها والحادي عشر ان يكون محباً للعدل واهله مبغضاً للجور والظلم
واهله يعطى النصفة لاهلها ويرى لمن حل به الجور ويكون موافقاً لكل ما يراه
حسناً جبلاً عدلاً غير صعب لقياد ولا جرح وان دعى الى الجور والقبیح لا يجيب
والثاني عشر ان يكون قوى العزيمة على الشيء الذي يرى انه ينبغي ان يفعل
جسوراً مقدماً غير خائف ولا ضعيف النفس ﴿ فصل ﴾ واعلم ان اول قاعدة
يضعها واضع الشريعة ثم يبنى عليها سائر ما يعمل في تنعيم الشريعة من القول
والعمل وتكميلها من الاقوال والاوامر والنواهي ومعاني تاويلها ومفروضات

شرائعهم وسنن احكامهم وتدبير امته وسياسة اهل مملكته في امر الدين والدنيا هو ان يرى ويعتقد في نفسه علماً يقينا ان العالم بارتقاء قديما حيا عالما حكيم قادرا قاهرا مريدا هو علة جميع الموجودات ومالكها ومصرفها بحسب ما يليق بواحد واحد منها والثاني ان يرى ويتصور وجودات عقلية مجردة من الهوى كل واحد منها قائم بنفسه متوجه نحو ما نصب له من امره وهم ملائكة الله تعالى وخالص عباده بهم يقع المراسلة والوحي والابناء ومن جهتهم يحصل التأيد والثالث ان يرى ويعتقد وجودات نفسانية مجردة من الابدان تارة ومستعملة لها تارة ومتعلقة بها تارة وانها نازلة في جثث الحيوانات بحسب ما يليق بواحد واحد منها من ادراك تأريها وتمكنها به والرابع ان يرى ان بفارقها الجثث لا تبطل ذاتها وخروجها من الاجساد والحس لا يخرجها من قدرة الباري سبحانه والخامس ان يرى ان كل واحدة من الموجودات منفردة بذاتها لا يصلحها ولا يفسدها الا ما يتعلق بها من سوء اعمالها او فساد ارثائها او رداء اخلاقها او تراكم جهالاتها والسادس ان يرى ان الباري تعالى اذا امر الناس امر الممكن منهم وازاح عنهم طائع لامره ومنهم راكبينه والسابع ان جعل لكل صنف من اصناف الطاعات والعاصي جزءا من الثواب والعقاب ويعلم المأمورين والمنهين عنه انه اذا ما اتوه على بصيرة او جوب الاجر وقطع العذر ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة والثامن ان يرى ان لهم معاد افيه يجازون بما اسبقوا من خير وشر وعرف وفكر وانه قد جعل الى كل واحد تمديد مثواه واصلاح ماواه فان احسن فلنفسه وان اساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد والتاسع ان يرى ان الدماء الى الله تعالى اولى الاعمال بالثواب وارتفاعها درجة عند المآب والعاشر ان يرى ان الدماء الى الله تعالى هم اعلى الناس درجة وارفعهم منزلة واشدهم في الدماء الى الله تعالى حرصا واكثرهم فيه دربا ووسعهم علما واكثرهم امة واعظمهم على الناس نعمة وانطقهم بالصدق والزمهم لمنهاح الحق فاذا تحققت هذه الآراء في نفس واضع الشريعة وتصورها في فكره كانه يشاهد يقينا لا شك فيه دعا عند ذلك اليها اهل دعوته الذين ارسل اليهم ويجتهد في اثباتهم ما قد اعتقد بالتصريح عنها لخواص من اهل دعوته في السر والاعلان غير مرموز ولا مكتوم ثم يشير اليها ويرمز عنها عند العوام بالاقتضا المشتركة والمعاني المحتملة للتأويل بما يعقلها الجمهور وتقبلها

تقوسهم فمن فهم تلك المعاني وتصور حقائق تلك الامور التي اشار اليها واضع
الشريعة وتبين بها ودام بعد نصرتهما مجتهداً في معاونته محتلاً للظيم صابراً في
السر او الضر طلباً لمرضاة الله تعالى مساهم واضع الشريعة الصديقين والشهداء
والصالحين وبلغ الله تعالى في المدح والثناء عليهم فقال عز وجل اولئك الذين انعم
الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً
وانما مساهم الشهداء لشهادتهم تلك الامور الروحانية المقارفة لله يولى يعني به
جنة الحياة ونعيمها ومساهم الصديقين لتصديقهم لها بالطلب والاجتهاد من
انفسهم في نصرة واضع الشريعة ومعاونته فلما من قصر فهمه عن معرفة ذلك المعاني
وعند تصور تلك الامور بمحافتها قربها بالخبره واضع الشريعة وصدقته على ما قال
وقام معه بنصرته مجتهداً في معاونته صابراً تحت امره ونهيه مساهم واضع الشريعة
المؤمنين ومدحهم الله تعالى واثني عليهم من جهة ايمانهم بالخبره وتصديقهم له
واجتهادهم معه في نصرته ومعاونته فقال وعد الله المؤمنين والمؤمنات الاية
واما من اقر بلسانه وشك فيما قال بقلبه مساهم المسلمين وذمهم الله تعالى فقال
قالت الاعراب امننا قبل لم تؤمنوا ولكن قولوا المسلمين اوقال يمتون عليك ان اسلموا
واما من آمن بلسانه وخانه في السر وفاق واضمر له بقلبه تكذيباً خلاف ما اظهر
بلسانه وخدعه ومكره مساهم واضع الشريعة المناهقين واكثر الله لهم الوعيد
والذم والزجر فقال انكار المالم يتهموا عماهم عليه ووعدهم من التفاق ان المناهقين
في الدرك الاسفل من النار وامان انكر دعوته في الظاهر وكذب في السر والاعلان
وعاداه جهراً مساهم واضع الشريعة الكفار واصبهم الحرب والتتال واكثر لهم
الوعيد والذم والزجر والتمهيد (فصل) واعلم ان من احد خصال واضع
الشريعة ومراعاته لاهل دعوته ان يتعرف خبر كل واحد من اهل دعوته من الصغير
والكبير والذكر والانثى والحر والعبد والشريف والدني والعالم والجاهل والفضي
والفقير والقوي والضعيف والقريب والبعيد حتى يعرف كل واحد منهم ما اسمه
ونسبه وصناعته وعمله وتصرفه في حالاته وما هو بسبيله في امر معاشه وما هو الغالب
عليه من الطبع الجيد والردى والخلق الحسن او السئ والعادات العادلة او الجائرة
حتى يثق بهم علماً ويتبين منازلهم ويستعين بكل واحد منهم في العمل المشاكل له
ويستفهمه في الامر اللائق به (فصل) واعلم ان اول سنة يستنهالهم ويطلبهم باقامتها

هي الامور التي اولها ما لا يعرضهم بعضاً بسبب حرمة الشريعة لتأكيد المودة بينهم
 وتآلف قلوبهم ليجتمع بذلك شلهم وتنفق كلمتهم ويأمرهم بمخالفة من يخالفهم
 في سنة الشريعة ومجانبتهم والبرائة منهم وان كانوا اذوى القرابة والاحباء كما قال
 الله عز وجل المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن
 المنكر وقال تعالى لا تتولوا قوما غضب الله عليهم فاذا قاموا ابوا يجب هذه السنة
 وتثبتوا عليها واستحكمت تلك في قلوبهم وتعاوضوا على ذلك وتناصروا عليه
 صاروا كلمهم عند ذلك كرجل واحد وجسد واحد ونفس واحدة
 وصاروا وضع الشريعة لهم بمنزلة الرأس من الجسد وهم له كسائر الاعضاء
 وتصير قوة نفس واضع الشريعة متصرفة في نفوسهم كتصرف القوة الفكرة في
 سائر القوى الحساسة فيصدرون عند ذلك عن رأي واحد وقصدوا احد وغرض
 واحد بقوة واحدة فيقبلون كل من رام غلبتهم ويقهروا كل من خالفهم وعاداهم
 وضادهم (فصل) فهم ينايها الاخ انككت عازما على طلب صلاح الدين والديان
 تقتدى بسنة الشريعة ويجتمع مع اخوانك فضلا واصداً كرام وتعاون على ذلك
 بمحض النصيحة في الضمير صدق المعاملة في السر والاعلان والفا المحبة في القلوب
 توفق انشاء الله تعالى (فصل) واعلم ان من احد الخصال التي يعتقدوها واضع الشريعة
 يقينا لا شك فيه ان من اقرب القربات الى الله تعالى وابلى طلب لرضا الله بذل المال
 والنفس والاهل في اقامة الشريعة وتقويتها واظهارها وان كل نفس من انصاره
 واتباعه اتفق ماله او قارق احبائه او بذل دمه وجعل جسده قربانا في نصرة
 الشريعة فان تلك النفس بعد مفارقة جسدها تبقى مجردة من الهوى وتعلو
 رتبها على سائر النفوس التي هي ابناء جنسها وترفع درجاتها وتشرف هي
 على النفوس المتجسدة المستعملة لتلك الشريعة فتصير موقوفة عليها شاهدة
 احوالها وتكون الشريعة لها مدينة روحانية ويكون تصرفها وتحكمها في
 النفوس المستعملة لتلك الشريعة كتصرف رؤساء اهل المدينة في املاكهم
 وحرهم وغلانهم واتباعهم وانها تنال بذلك الذة والسرور والفرح مثل ما
 تنال الرؤسا ذوو السيادة من انقياد الرؤسين لطاعتهم وحسن خدمتهم وكلما
 كثر عدد التابعين في الشريعة ازدادت فرحاً وسروراً ولذة وغبطة دائماً ابداً
 * واعلم * ان من احد خصال واضع الشريعة ان يسر لاهل دعوته اولاً

سنة حسنة يقيمونها بشرائطها وسيرة مائدة يتعاملون بموجبها فيما بينهم ويكون
في استعمالهم صلاح الجمهور والنفع العام ولا يزال ان يكون عليه او على بعضهم
من استعمالها لها مشقة او ضرر لان غرض واضع الشريعة ليس اصلاح امر
نفسه ولا اصلاح انصاره واتباعه الموجودين في الوقت الحاضر في زمانه
او النفع العاجل له ولهم بل غرضه اصلاحهم واصلاح من يحثي بعدهم من
التابعين ومن يحثي بعد اولئك الى يوم القيمة (واعلم) بان نسبة تلك الاشخاص
الموجودة في زمانه بالنسبة الى من يحثي بعدهم من الكثرة ما هو الا كنسبة الا
حاد الى العشرات والعشرات الى المئات والمئات الى الالوف والالوف الى عشرات
الالوف والعشرات الالوف الى المئات الالوف المئات الالوف الى الوف الالوف
الى ما لا نهاية له واعلم ان مثل واضع الشريعة مع اخوانه وانصاره واتباعه الذين
يحثون بعدهم الى يوم القيمة في حكم الشريعة كشمل شجرة هو اصلهم واصحابه
وانصاره اغصانها وقضاها ومن يحثي بعدهم من التابعين لهم كالشجرة ومن يحثي
بعدم كالورق والنور والزهو والثمر وهذه الشجرة روحانية تنبت من فوق الى اسفل
لان عروقها في السماء مما يلي رتبة الملائكة لان مادتها من هناك تنزل معنى بتأيد
واضع الشريعة من الملائكة وعندهم باخذ الوحي والالهام والانباء يودعها الى
البشر الذينهم في الارض ليختبئ بهم بها الى رتبة الملائكة وهذه الشجرة التي رمز
عنها يقال انها شجرة طوبى تنبت من تحت العرش وتدل اغصانها في منازل اهل
الجنة وهم يحتنون ثمرها في دائم الاوقات { فصل } واعلم ان من احدى الخصال
التي يرضاها صاحب الشريعة ان لا ينسب الى رأيه واجتهاده وقوته شيئاً بما قول
يفعل ويامر وينهى في وضع الشريعة لكنه ينسبها الى الواسطة التي بينه وبين
ربه من الملائكة التي توحى اليه في اوقات غير معلومة واما الحكماء والفلاسفة اذا
استخرجوا علماً من العلوم والقوا كتاباً او استخرجوا صنعة من الصنائع او بنوا
هيكل او دبروا سياسة نسبوا ذلك الى قوة انفسهم واجتهادهم وجودة رأيهم
وفهمهم وبحسبهم وهذا خلاف ما يفعله واضع الشريعة { فصل } واعلم ان
تمام الدين والدين بالتابعي الشريعة في اربع خصال احدها ان يكون لكل واحد
منهم عقل يعرف به القبيح وينزجر عنه ويعرف الجميل ويامر به والثاني
ان يكون لهم بواضع الشريعة قدوة في افعاله واقتواله وآدابه

ومتصرفاته والثالث ان يكون مع كل واحد منهم وصبة من وازع الشريعة
يدرسونها في اوقات معلومة والرابع ان يكون على كل جماعة منهم رئيس من
فضلائهم عارف بسنة الشريعة يامرهم بانها وبختمهم على حفظها وبنيهاهم
ويزجرهم متى ارادوا تغيير سيرة الشريعة (فصل) واعلم ان العقلاء الاخيار
اذا انضاف الى عقولهم القوة بواضع الشريعة فليس يحتاجون الى رئيس
يرؤسهم ويامرهم وينهاهم ويزجرهم ويحكم عليهم لان العقل والقدرة لواضع
الناموس يقومان مقام الرئيس الامام فعمل بنا ايها الاخ ان تقتدى بسنة الشريعة
وتجعلها اماما لنا فيما عزمنا عليه والله يوفقك ذلك انه جواد كريم (فصل) اعلم
ان طائفة من المرتاضين بالعلوم الفلسفية والمتادين بالاداب الرياضية اذا كانت
تقوسهم جاهلة بظاهر احكام الشريعة عمياً عن معرفة اسرار موضوعاتهم انوا
في استعمال سنة الشريعة الالهية والسير بسيرته وما بوا موضوعاته واقوا من
الدخول تحت احكامه واستكبروا عن الاتقياء لحدوده فن اجل هذا سماهم
صاحب الشريعة شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
ضرورا فيما ينكرون على الشريعة من احكامه وما يعيرون عليه من موضوعاته
يعنى يتغامزون على اهل الشريعة المستعملين لها كما قال الله تعالى واذا
مروا بهم يتغامزون وكل ذلك جهلانهم باسرار الشريعة وعى عن
احكامها وصفهم الله تعالى صم بكم عى فهم لا يعقلون ﴿ فصل ﴾ واعلم ان
للكتب الالهية تنزيلات ظاهرة وهى الالفاظ المقروئة المسبوقة ولها تاويلات
خفية باطنة وهى المعانى المفهومة المعقولة وهكذا الواضخى الشريعة موضوعات
عليها وضعوا الشريعة ولها احكام ظاهرة جليلة واسرار باطنة خفية وفي
استعمال احكامها الطاهرة صلاح للمستعملين في دنياهم وفي معرفتهم اسرارها الخفية
صلاح لهم في امر معادهم وآخريتهم فن وفق لفهم معانى الكتب الالهية وارشد
الى معرفة اسرار موضوعات الشريعة واجتهد في العمل بالسنة الحسنة والسير بسيرته
العادلة فان تلك النفوس هى التى اذا فارقت الجسد ارتفعت الى رتبة الملائكة التى
هى جنات لها وهى ثمان مراتب وفاضت ونجت من الهوى الى ذى الثلث الشعب
التي هى الطول والعرض والعمق وارتفعت في درجات الجنان والمرتبات الثمان التى
سعة كل واحد منها كعرض السماء والارض ومن لم ير شدلتهم تلك المعانى ولا معرفة

تلك الاسرار ولكن وفق العمل بسنته العادلة واحكامه الطاهرة فان تلك النفوس عند مفارقتها الجسد تبقى محبوسة على صورة الانسانية التي هي الصراط المستقيم الى ان يتفق لها الجواز على الصراط المستقيم والى هذا اشار بقوله تعالى فقال ان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه الاية وهذا هو القرض الاقصى في وضع الشريعة الالهية ومن لم يرشد لهم تلك المعاني ولا اجتهد في العمل بسنة الشريعة ولا الدخول تحت احكامها ولا الاتقياد لحدودها فان تلك النفوس اذا فارقت الجسد انحطت الى الرتبة البهيمية التي هي دركات لها وهاوية تموى فيها كما قال الله تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم والى هذا اشار بقوله فاما ان كان من القرين فروح ويرى الى قوله وتصلية جميع وفي معرفة اسرار هذه النكت الالهية قيلت هذه القصيدة والى اسرار موضوعاتها اشير بها وهي هذه اقرب الساعة وانشق القمر وانكشفت عنه افانين العبر * وان يروا آية حق يعرضوا عنها وقالوا هو سحر مستمر وكذبوا واتبعوا الهوائيم * وكل شئ فعلوه في الزبر * من بعدما قد جاءهم من عجب الانباء ما فيه لعنت من دجر * في حكمة بالغة محكمة ينفي بها العذر فاتننى النذر حتى اذا حق الهلاك مسرعا * اشياهم فيه فهل من مدكر * احياء بعد موته الله وقد * قال ارجعوني بعدما كان قبر * فرده الله لقطع عذره * فكان اطفى في الرجوع واشهر * مثل الذين فارقوا ديارهم * من حذر الموت فانا نحق الحذر * فقال مشيهم لهم موتوا معا * ثمت احياءهم برزق وغمر * او كما الذي مر بظهر قرية * حاوية على العروش منقر * فقال هل يحيى الاله هذه * بعد الممات فاميت ونشر * فكان فيه ثم في حاره * وفي الطعام وانتشراب معتبر * يا ايها الناس اتقوا فانما * اعنى لكم اعمالكم كما ذكر * الهالك الشيطان عن مة صدق ومقام اليك مقتدر * من قبل ان نظم منكم اوجها * وطمسها رد لها على الدبر * اويلعن العادون في حدهم * لعنة اهل لسبت في سيف البحر * اذ جعلوا فيه قرودا وخنازير وانوا من الخلق الاخر * ل تمل لالهم امثالهم * مستويات الخنخ موشى الصور منكسين لا يرد طرفهم * لا يستطيعون السجود اذ دعوا وطالما افوا السجود في

سبعون ذرماً في القدر * قد اوجب النعمة منه نفسه * فصار موكولاً الى ام سقر * وآخر
 غطى التراب راسه وطم منكوساً كما قام الشجر لا ينبت عنه صائب الخنزف * - يتذب
 النفع ولا ينبت الضرر * مستسلماً للواردات حسرة * ناراً تلتظي وهو مأمنهم هذا وكان
 من وقود اضرمت * حرا ويردا في حديد او حجر * في الدرك الاسفل لا يبعد هم *
 الا الذي في اول العمر فطر * وكلهم اذ ظلموا انفسهم * مشتركون في عذاب مستقر
 يبدلون بالجلود كما انضجها ذوق العذاب في سقر * اعوذ بالله من الجمل الذي يصم
 ذا السمع ويعمى ذا البصر * ومن خيالات النفوس شائها * ان تعبد الله على حرف
 الفرور من اثم مستطيل كلما امهله الله تعالى واشهر * اتته آيات الاله ربه * فانسح
 المحروم منها وانتشر * فكان من جلة غاوين راوا * رفعنهم اقتضت بهم الى الحفر *
 وجاهل يخلط في ايمانه * كفر اقل نبيته تاه وفر * وسان لا يعلم الاظهار * من
 الحيوة غافلا عن الاثر * وهو على الاعراض عن اخره * فيها ان ادركها خيوشه *
 يستعجل الساعة والساعة في مسائة الجاهل ادهى وامر * عن معشر عذبهم جهلهم
 اذ ضرب السور عليهم فانحصر * ميراث خلق في ظاهره * من العذاب شاغل عن العبر *
 ضحك على المرء وفي باطنه * من رحمة الله غمام منتشر * تبارك الله العليمر ربنا * وعالموه
 فهم الحزب الاغر * وكل من والا وادى فيه او * آوى دعاة المؤمنين او نصر * وكل
 من هاجر في الله ومن * جاهد او حج اليه واعتمر * الى بيوت حية ناطقة * مشتركات
 في القباس المنتشر * قد اذن الله لها في رفعها * وان يكون لاسمه فيها ذكر * من معشر
 موحدن دينهم * كدين عبد الله مولانا الحضر * يرون في عين النفوس ما يرى *
 غيرهم في حسناتها المنتطر * في كل عصر منهم ذو دعوة * يجر من سفن البحار ما عبر *
 لا يفتقون عند شخص واحد * تمضى دهور وهو وعد ينتطر * بل فيهم ومنهم طوابع *
 تجري على ترتيب نظم مستطر * دونكوها يا بنى الحق ولا * يشغلكم عنها باطيل
 الفكر * فكم لها من سامع متفع * يعلم ما ياتي لها وما يندر * وغافل عن الرموز جاهل *
 يقول من يقول ذا فقد كثر * فمن يكن يعلم ما يقوله * وكان يجري رايه على الطر *
 بما بين صدقه بشاهد * من العقول لا برجم من حذر * بما يكون قربه مشتركا *
 ويستوى فيه دعاوى من يقره * فليات بالحكمة في اخباره * بالعدد المخصوص في
 اى السور * مثل مقادير القروض كلها * من الصلوة والزكوة والطهر * وكم اولوا
 العزم واصحاب الرضاء طالوت ذى البسط وحيد المنتطر * وكيف اسماء الاله ربنا

تسع وتسعون هي الحسنى الكبرى » وكيف في طريقة امته » على ثلث بعد سبعين اختصر *
 وكيف اجزاء النبي ستة واربعون وهو امر ذو خطر * لم جعل الرؤيا الصحيح واحدا
 من جملة الاجزاء فيه فافكر * وحاملوا العرش وفي عدتهم * عدة ابواب الجنان في
 القدر * واختصت البيران في ابوابها بسبعة بمن اتاهاوا ابتدر * منطلق فيها الى
 ظلاله فيها ثلث شعب ترمى الشرر * فقال في الذكر عليها تسعة بملك ما فيها جميعا
 وعشر * كاذهم قد جعلت عدتهم لفتنة الكافر اذ ذكر الخبر * وكل من يسلك فيها وله
 سلسلة مقدار سبعين قدر * هذا وما طه وما حم او * طس او اشباه هذا من سور
 * وما امور اخفيت ابناؤها * عن ظاهر بين رعاك كالجر * من قصة الجان الذين
 افسدوا * واستحوذوا منها بقاء قد غر * وماهى الحبة والطاؤس اذ كانا
 معينين لابلis الخسر * وماهى الخطة اذ حذرهما * آدم من بين النبات والخضر
 * وكيف لما ذاقها بدت له سواته وكان قبل مستر * وكيف تعليم الغراب اولاد
 قابيل دفنا لاختيه اذ حضر * وماهى النار التي كانت على * الخليل ابراهيم بردا
 اذ شكر * وماهى الطير التي انشروها * له الاله بعد موت اذ صبر * وما هو
 الطوفان اذ عم وما سفينة الالواح فيه والدسر * وما قيص يوسف وذئبه *
 والدم اذ جئى بافك مشتهر * والجب اذ التقي غيخته * والحبس اذ قد خص بما
 منه بهر * وكيف باعوه على متاعه * بالثن البنس وبالشيئ انذر * وما
 هو السبرهان اذا بصر قال * عندها السجن مرادى فصر * وشاهد منه قد
 استشهد * على قيص كان قد من دبر * وكيف كان بعد ذاقبصه * فيه شفاء لا
 يه مدخر وما هو الجمل الذي خاروما * الصفراء اذ جيت قتيلا في البقر * وما
 دم قاض فصار شرقا * لمن عليه لاعلى الماء اقتصر * وكيف تاهت امة عظيمة
 * دهر او ارض التيه كالدار صغر والجبل المرفوع فيهم ظله * يشهده من غاب
 منهم وحضر * وخر ذى الملك سليمان وما * حاتم وما العصا ساعة خر * وما
 هو الطير وما منطقها * والريح اذ تجرى به وتنسخر * وما هو الكرسي في القائه
 * له عليه جسد الماخبر * والعرش اذ حضره عالمه * قبل ارتداد طرفه كما
 ذكر * ويونس اذ بلغته حوته * فشاهد الانجم فيها واعتبر * وما المسيح الروح
 والمهد الذي كلم فيه الناس في وقت صغر * وصلب هاروت وماروت وما *
 يعلمان الناس من قد سحر * ونوم اهل الكهف والبعث لهم وكلهم سابعهم

حسب الخبر * وسد يا جوج وما جوج ومن يلحسه من زمر بعد زمر * وكيف
 سواء بما موثقا * نفخ المعين وافرغ القطر * وكيف اذ يقرب الوعد لهم
 * بشخص ابصارهم اذا اتقعر * وما طلوع الشمس من مغربها * ما ين قرني
 * ما رد لا ينزجر * وكيف بعد نورها تكويرها * والانجم الزهر عليها تنكدر
 * وما هو الدجال اذ حذر منه * كل خلق وهو شخص ذو عورة وكيف
 * يجرى عن جناحي جيشه * من الجبال شامخات في الكبر * فابلج
 * البصر في جنة مثمرة ذات رياض وزهر والاصفهان عليه ابداء نار تطفى ودخان
 * معتكر * وذلك لا يعلم الا الذي شهد خلق نفسه فيما عبر وكان في خلق السموات العلى
 * والارض قد عوَضد او كان خبر فالحمد لله الذي اشهدنا ما لم نكن نعلم الا بالخبر

❦ واعلم ❦ يا اخي ان هذه الايات وما فيها من المسائل انما هو ارشاد للمتادين
 باصلاح الاخلاق وتنبية لهم راضين بعلم النفس على الاسرار النبوية وما في موضوع
 حات الشرائع من الرمز ولا ينبغي لاحد من اخواننا ان يجيب احدا اذا سئل عن هذه

المسائل الا لمن قد هذب نفسه واصلح اخلاقه لان صداء النفس

ورداة اخلاقها تمتنع من فهم معاني هذه وقد ينال في

الرسالة السابعة التي تتلوه هذه

كيفية ذلك فافهم

انشاء الله وحده

٢٢٢

٢٢

٢

❦ ثم رسالة ماهية الناموس الالهى وشرائط النبوة وبلية رسالة في كيفية
 الدعوة الى الله ❦

✽ الرسالة السابعة منها في كيفية الدعوة الى الله ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون ✽ واعلم ✽
يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه بان شيعتنا واخواننا المتفرقين في البلاد وسائر
من ينسب الينا فهم في احوالهم وهراتهم على منازل ثلث فطائفة منهم خواص
وعقلاء متدينون اخيار فضلاء وطائفة منهم اغنياء اشرار ارباء وطائفة بين ذلك
متوسطون ولكل طائفة منهم آراء ومذاهب هم فيها مختلفون واقاويل
مفتنة هم بها مشغوفون ولخلق وسجاياهم بها متغافلون ولهم مع ذلك افعال
واعمال هم لها معادون فتريد ان تذكر كل طائفة منهم باوصافهم وتدل عليهم
بعلاماتهم حتى اذا دخلت مدينة او بلدة امن البلدان ولقيت منهم احدا اتيتهم
بعلاماتهم وهرتهم بسيماهم فليقتهم بالحجة والسلام وداخلت كل طائفة
منهم بالطرف ماتقندر عليه من الرفق والمدارة وذاكرتهم من علمنا بحسب ما تقبله
قلوبهم والقيت اليهم من اسرارنا حسبا تحمله عقولهم وتوسع له قوسهم وتبلغ
اليه همهم وتصورها افهامهم وتكون في ذلك كمثل الطبيب الحكيم الرفيق
الذي قد ذكر في اول الرسالة لاختوان الصفا ✽ فصل ✽ ان
من خواص اخواننا الفضلاء انهم العلماء بامور الديانات العارفين باسرار
النبوات المتادبون بالرياضيات الفلسفية واذا لقيت احدا منهم وانست منه رشدا
فيشروهم بما يسهرون به في شتات دور الكشف والانبيا وانجلاء الغمة عن العباد
بانفعال القران من برج مثلث النيران الى برج مثلثات النبات والحيوان في الدور
العاشر الموافق لبيت السلطان وظهور الاعلام ✽ واعلم بان ✽ من اخواننا
واهل شيعتنا طائفة اخرى بوجودنا شاكون في بقائنا متحيرين فيما يعتقدون
من موانعنا وطائفة اخرى موقنون ببقائنا لكنهم غافلون عن امرنا
غير عارفين باسرارنا واكلهم منتظرون لطهور امرنا مستعجلون لمجيئ ايامنا
مشبهون نصره امرنا فاذا لقيت منهم احدا فبشره بما يسهرون به في شتات دور الكشف والانبيا وانجلاء الغمة عن العباد
بما يؤمله وعرفه ان ما يرجوه غير بعيد وذكروا من وثقت بهم من اخواننا القينا اليك

من علمنا واطلعه على ما سلك ايده من اسرارنا كيتظن نفوسهم فيما يعتقدون
 فينا وتبين لهم صدق ما هم مقرون به من امرنا واخرج اليهم من رسائلنا ما ترغب
 نفوسهم فيه وترتاح اليه و ليكن ذلك على النظام والترتيب كما بينالك فلعلهم اذا
 استمعوا لقراءتها وفهموا معانيها انتهت نفوسهم من نوم الغفلة ورقدة الجاهالة
 وحيث بروح المعارف كما ذكر الله جل ذكره ان كان ميتا فحيناه وجعلنا له نورا
 يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها (واعلم) يا اخي بان في الناس
 طائفة من اهل ملتنا مقرون بفضلنا وفضل اهل بيتنا ولكنهم جاهلون بعلومنا
 غافلون عن اسرارنا وحكمتنا في ذلك انهم يحجدون وجودنا وينكرون بقائنا
 ومع هذا فانهم يزرون شيعتنا المقرين بوجودنا المتطرين ظهور امرنا ومعاندون
 لهم متعصبون عليهم مبغضون لهم (واعلم) بان احد الاسباب في ذلك هو ان قوماً
 من اسرار الناس جعلوا التشيع شرالهم عما يحذرون من الاثرين عليهم المعروف
 والناهيين لهم عن المنكر فيما يفعلون وذلك انهم يركبون كل محذور ويتكبرون كل
 مأمور به واذانوا عن المكر فعلوه بارزوا باظهار التشيع واستعاضوا بالعلوية
 على من ينكر عليهم او ينهاهم عن منكر فعلوه ولبس ما كانوا يعملون ومن الناس
 طائفة ينسبون اليها باجسادهم وهم براء بنفوسهم منا ويسمون انفسهم العلوية
 وما هم من العلويين ولكنهم من اسفل السافلين لا يعرفون من امرنا الانسية الاجساد
 ولا من القرآن الاسم ولا من الاسلام الارسمه لاعلم يتعلمون ولا تفهيد يرون
 ولا صلوة يقيمون ولا زكوة يؤدون ولا البيت يحجون ولا جهاداً يعرفون ولا حراماً
 يحتنبون ولا عن منكر ينتهون وكل قبيل يركبون ولا يتوبون ولا هم يذكرون ومع
 هذا كله على الناس يستطيلون واليههم يتبغضون ومن شيعتنا يغفرون فهم اعدا الناس
 من اهل ملتنا واعداء الناس لشيعتنا واجهل الخلق بعلومنا وغفل الناس من حقيقة
 امرنا واسرار حكمتنا الا الذين اذ هب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً واليههم
 اشار بقوله رسول الله صلى الله عليه وعلى آله يابني هاشم لا ياتي الناس يوم القيمة
 باعالمهم وتجيئون بانسابكم فاني لا اغني عنكم من الله شيئا ومن الناس طائفة قد حلت
 التشيع مكسباً لها مثل الناحية والقصاص لا يعرفون من التشيع الا الثبري والشم
 والطعن واللعنة والبيكاع الناحية وحب المندنيين بالتشيع وترك طلب العلم وتعلم القرآن
 والنفقة في الدين وجعلوا شعارهم زوم المشاهد وزيارة القبور كالسوء التواكل

يكون على قعدان اجسادنا وهم بالكاء على نفوسهم اولى ومن الشيعة من يقول ان
 الاثمة يسمعون النداء ويحيون الدعا ولا يدرون حقيقة ما يقرؤن به وصحة ما يعتقدونه
 ومنهم من يقول ان الامام المنتظر مخفى من خوف المخالفين كلابل هو ظاهرين
 ظهر انهم يعرفهم وهم له منكرون (كما قيل يعرفه الباحث من جنسه « وسائر الناس له
 منكروه ») وكلهم يقولون بان الانبياء عليهم السلام خزان علم الله وان خلفاءهم والاثمة
 المهديون ورثون علم النبوات ولا عنهم لا يدرون حقيقة ما يقرؤن ولا تصديق ما
 يعتقدونه فاعينك ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه ان تكون منهم
 بل كن هاديا مهديا رشيدا طبييا رفيقا لخواصك واصد قائلك وجير انك ترشد الضال
 وتبرئ الاكده والابرص وتحيى الموتي باذن الله **فصل** ذكر وان ملكا من ملوك
 الهند كان عظيم الشأن عزيز السلطان واسع المملكة حسن السيرة في رعيته
 محبا للعدل والانصاف ولكن كان متدينا بعبادة الاصنام معظما لها مقربا لاهلها
 ولم يكن يعرف شيئا من اخبار الانبياء ولا ما جائت به من حديث ملكوت السماء
 وامر الوحي والتزويل والسنن والتساويل وامر البدء والمعاد والبعث والقيامة
 والحشر والحساب والميزان والصراط والنجاة من النار ودخول الجنان وبجواره
 الرحمن ذي الجلال والاكرام ثم ان ذلك الملك رزق على راس الكبرياء سعيد المولد
 قاهر النجمين بالحساب والحكم على موجبات احكام النجوم في مولده فحكموا بانه
 يترابو يعيش ويطول عمره وينال ملكا وسلطانا لا يشبه ملك الارضين ولا
 سلطان الجسمانيين بل ملك السماويين وسلطان الروحانيين فلما تر با ذلك الغلام
 ونشأ افرده ابوه منزلا وبني له قصرا فاسكنه فيه ووكل به الخفظة وشحنه بالخدم
 والطيرة والحصان ومنع ان يصل اليه احد من العامة فلما نشأ الغلام وترعرع رزق
 من القهم والذكاة ما لم يرزق احد غيره من اهل بلده ثم علم ادا ببناء الملوك من
 القراءة والكتابة والشعر والفصاحة والنحو واللغة والحساب والنجوم والهندسة
 وما يليق باولاد الملوك من العلوم والاداب وكان صافي النفس حى القلب كثير
 التفكير في ملكوت السماء وامر الصانع وكيفية البداء وامر المعاد واحوال
 القرون الذين مضوا واقرضوا اترى الى ماذا صاروا والى اين ذهبوا حتى منعه
 الفكرة عن الاكل والنوم والتمتع بلذات النعيم في الدنيا وشهواتها فاصبر ليله
 واطال نهاره ونمى ان يجد احد ايساله عما في نفسه ومذاكره بما في قلبه فلم يجد

احدا حتى فشا حديثه في الناس وكثر الثناء الجليل عليه وانتشر ذكره في الافاق
 فسمع خبره حكيم من حكماء بلاد سرنديب قطع في رشده ورجا ان يكون هاديا
 رشيدا وفيلسوفاً حكيماً تصد نحو بلاده وحل معه كتابا من كتب الحكمة واسرار
 النبوة ملفوفا في ثوب في جوف سبط مخنوم ثم انه اتى تلك المدينة فطاف فيها فلم
 يجد فيها احدا من اهلها يصلح ان يسمع حكمته غير ذلك الغلام فطاف ببابه فرأى
 الوصول اليه صعباً والامر ممتنعاً من كثرة الحراس والحطة حول القصر واقام
 زماناً يفكر كيف يكون الوصول اليه والدخول الى عنده حتى عرف الداخلين
 والخارجين من عنده واليه فوق اختياره على احد الخدم المخصين به فرصده
 يوماً حتى وجده خاليا واخذ يده الى جانب من الطريق وقال له اسمع ما اقول
 واكنتم على سرى واعلم بان عندي نصيحة لابن الملك وقد وقع اختياري عليك
 لما توسمت فيك من الخير قال له الخادم ماهذه الحاجة وماهذه النصيحة اسمعنيها
 حتى اصر فما قال له انارجل من تجار البحر وقد وقع يدي جواهر ثمينة نفيسة
 لا تصلح الا للوك وابناء الملوك وقد قصدت هذا القتي لاصر ضها عليه فان كانت
 تصلح له واخترها فهي مبدولة له وان لم يكن يريد هاردت الى سرا ولم يعلم بها
 احد من الناس فاني لست امن من ان يشعر بها بعض الصوص او الطرارين
 فيجتال علي في اخذها فقال له الخادم انني جواهرك انظر اليها فان كانت تصلح
 له حلتها اليه فقال الحكيم ان لجواهرى شعاعاً وبريقاً شديداً لا تستطيع النظر
 اليها لان في عينيك ضعف اشفق عليك ضررا واما ابن الملك شاب حدث جيد
 النظر حاد البصر لا اخاف عليه منه ضررا فقال له الخادم ان هذا الامر الذي
 تصف لامر عظيم وما ارى بكلامك باساً وانا شك فيما تقول فكيف اصنع فقال
 الحكيم لا يسمعك ان تحرم ابن الملك هذه النصيحة اذ بذلتها له واعلم بانك ان لم
 توصلني اليه مع سقطين هذا توسلت بغيرك اليه فذهب الخادم وعرف القتي
 فلما سمع ابن الملك ذلك الحديب تهال وجهه ودخله من العرج والسرور
 مالم ياتك نفسه ان قام من مجلسه ومشى في الدار وعلم انه قد ظفر
 بحاجته ووجد طلبته وقال للخادم نعم ما رايت حين عرفني هذا
 الحديث فلان او صله الي ولكن بالليل في سر وكتمان فلما وصل
 الحكيم الى القتي ورأى شخصه نفرس فيه النجاسة والفلاح وقام الغلام من مجلسه

وسلم عليه ورحب به واقعه وقعد بين يديه وقال للخدام تخ الان عنا لاساله عما
في نفسي ثم ابتدا فساله عن حاله وبجيته وقصده واخذ في حديث طويل وقدينا في
فصل بعد هذا الشياء مما جرى بينهم من الخطاب فهكذا ينبغي لاختوتنا الفضلاء الاخيار
ايدهم الله وايانا بروح منه ان يقتدوا بذلك الحكيم في اختيارهم لحكمتهم
الاحداث والعقبات الاخيار النجباء المتادين المتبهذين الفهماء الاذكياء لاذكار
علومنا واسرار حكمتنا اقتداء بسنة الله تعالى وذلك انه لم يبعث نبيا الا وهو شاب
ولا اعطى الحكمة لعبد من عباد الا وهو حذب من العقبات كما ذكرهم الله
تعالى واثنى عليهم فقال انهم قتيبة امنوا بربهم الاية وقال في قصة خليله ابراهيم
سمعتني يذكرهم يقال له ابراهيم وقال موسى لفته آتانا غداثنا هكذا ينبغي
لاخواننا اذا وجدوا صديقا بهذا الوصف ينبغي لهم ان يقتسموا اذلك ويعرفوا
اخوانهم الباقين ويستبصروا بالنصر والتأييد من الله عز وجل كما وعد جل ثناءه
بقوله ان تنصروا الله ينصركم وقال والله ولي المؤمنين ﴿ فصل ﴾ منه فكان
مما يجري بين القتاة والحكيم ان قال له اخبرني لم يذمون الحكماء امور الدنيا ويؤذون
في نعيمها وهي دارهم التي نشاؤا فيها ومسكن آباءهم الذين ربوهم فاجاب لانها
تصغر في اعينهم اذا ساءلوا امر ملكوت السماء ويستقلون نعيمها في جنب ما
يعرفون من نعيم اهل الآخرة كما صغر حال ذلك المسكين في عين الملك ووزيره
قال كيف القتي كان ذلك قال الحكيم ذكروا انه كان ملك من ملوك الهند عظيم
الشان عزيز السلطان واسع المملكتة حسن التدبير والسياسة عادل السيرة في
الرعية صادق المحبة في الحكومة بصير ابومور الدنيا راغبا فيها متمنيا للخلود ولم
يكن يعرف امر الآخرة ولا المبدء ولا المعاد ولا البعث ولا القيامة ولا الوحي ولا
النبوّة وكان مع ذلك يعبد الاصنام تقليدا يقرب لها القران ويعظم شأنها ويحسن
الى اهلها على عادة جارية قد اعادها من الخدائسة والصبي من غير فكر وروية
في شأنها وكان له وزير خبير عارف بصير قد عرف ملكوت السماء وبناء الملأ
الاعلى وامر المعاد والمبدء وكيفية الوحي للانبياء عليهم السلام
وعزل سائر الديانات ومرامى مرمرات الواميس واسباب احكام
الشرائع وما لغرض الاقصى منها وما حقيقة معانيها وخفيات اسرارها ودقائق
شاراتها وما قصدوا واضمها وما الذم العاجل منها وما المطلب والغزى في الاجل

منها فكان كلما رأى ذلك الوزير الملك أنه يسجد لتلك الاصنام ويسلمها
 ويعظم شأنها من غير معرفة بحقيقة أمرها ولا بصيرة لشأنها وما المغزى من ذلك
 امتعض قلبه ما عليه لغفلته وسهوه فيما يفعله تقليداً ويعمر له جهالة وكان يرى له
 سر او جهر ارجحة وشفقة عليه لطول الضحكة معه وحسن المعاشرة له وكان نهايته
 ان ينهيه عن ذلك او ينبهه عن غفلته وان لا يسمع لقوله لشدة سكرته وغفلته ولا
 يقبل نصيحته لتكبتها في نفسه واستمراره عليها طول الزمان فشكى ذلك الى صديق
 له فقال قد طالت صحبتي لهذا الملك وما رايت منه الا خيراً وله الى احسان كثير وانعام
 وافضال لا اقدر ان اودى شكرها ولست أنكر من أمره الا ما هو فيه من الغفلة في
 أمر الدين والمعاد وقلّة الرغبة في الآخرة وترك النظر في المنقلب بعد الموت ولا
 ادري ان ذكرته كيف يقع منه فقال له صاحبه انت اخبر بصاحبك واعرف باخلاقه
 واعلم بعاداته فكن طبيياري فقل لا تضع الدواء الا عند الداء حتى ينفع واطلب الفرصة
 فان رايت للكلام موضعاً وللخطاب موقعا فاعتنم ذلك وان لم ترفلا تضيع الحزم
 واعلم بان الملوك لهم سكرات وغفلات مرعدة وجوه فنهاسكرات السلطان والأمر
 والنهي ومحبة الرياسة والعز والاثقة والكبر والاستطالة ومنهاسكر الشباب
 والنشاط والتجدة والتفاخر والخيلاء والشجاعة والشطارة ومحبة الغلبة والرياسة
 والسجدة ومنها حب الشهوات الركوزة في الجبلّة والتكهن منهاو الميل الى اللذات
 المعتادة والرافية والراحة والزلة واستمرار على العادات المعتادة من الصبي
 ومنها الجهالات المتركة من اول الامر والاخلاق المنشأة مع الطبع والخلقه وكل
 هذه سكرات تمنع من استماع الحكمة والنظر في العاقبة والفكر الروية في المعاد
 والمنقلب في الآخرة بعد الموت ثم ان ذلك الوزير مكث دهرًا طويلا يطلب الفرصة
 لخطابه الى ان اتفق ان قال له الملك ذات ليلة بعد ما فرغ من النظر في أمر الرعية
 وكتب النوبة وتدير السياسة هل لك ان تخرج الليلة متكرين لتعرف حال المدينة
 وتنجس احوال الرعية ونظر الى آثار المطر وكيفية ذى البلاد ومصالح العباد
 وكان من سنة ملوك تلك البلاد ان لا يركب الملك الا في كل سنة مرة ولا يظهر
 للرعية الا يوماً واحداً كل ذلك تعظيماً لأمر الملك وسياسة لأمر الرعية فخرجوا بطواف
 حول المدينة متكرين فبينما هما كذلك اذ هما بضوء من بعيد فانهوا حتى دنيامن
 فاذا هما ببلّة شديدة عظيمة عليها جيف مريّة وسماطرية متنته الرائحة واذ في

اسفله ثقبه شبه المغارة واذا في اقصى داخلها رجل قاعد مشو الخلقه على دكة قد
اصلحها من بين سجادور ما دلتك المزيلة وقد فرش تحتهم من خرق تلك المزيلة شبه
سائطو عليه مدرعة قد خاطبها شبه مرقعة وفي رجله تيان وعلى راسه شملة مثل
ذلك واذا بحذائه امرأة تشبهه في الخلقه والتشوه وعليها كسوات شبه درع
وخارج ومقنعة مثل ما عليه من خرق تلك المزيلة واذا بين يديهما صراج من خرق فوق
آجرة شبه منارة وبجنبه جرة مكسورة فيها دردى كاخل وقدمزجه يسير من
ماء والى جنبه سلة خوص فيها ثاقات صكر فس و كراث وييد كل واحد منهما
مشربة مكسورة يفرقان من تلك الجرة ويشربا نها واذا على فخذيه قصبة قدم عليها
خيطا شبه قوس النداف وهو ينقر عليها بقضيب في يده ويغنى بايات غير موزونة
خارجة من الايقاع واذا به يذكر في تلك الايات حسن تلك المرأة ويصف جمالها
وشدة عشقه لها وافرط محبته اياها واذا يدها خشبة خربال مكسورة قدمت عليها
قطعة جلد غير مدبوغ جايغة متنته الرائحة شبه الدف وهي تنقر اذا غنى هو وترقص
وتثنى يديه واذا شرب كل واحد منهما صار صاحبه وحياءه يتأق من ذلك الكرفس
والكراب وهي تثنى عليه بالحسن والجمال كانه يوسف الصديق وتسميه شاهنشاه
ملك الملوك وهو يسميها كديانوية سيدة النساء ويشرب ويسار اليها ويثنى عليها
ويصفها بالحسن والجمال ما يقصر وصفها لخور العين في جنب ذلك واذا شربا
سالا الله الا يعدمهما ما هما فيه ولا يغير ما هما من نعمة وان يقيهما على تلك الحال ابدا
ما بقى الدهر فلما ابصر الملك والوزير ما هما فيه من اللذة والسرور والفرح طال
وقوفهما متجيمين من حال تلك المسكينين ثم قال عند ذلك الملك للوزير ما اظن انى
في طول حيواتى وعرس سلطانى ونعيم ملكى وايام شبابى ومجالس لهوى مع تمنى
من شهوتى بلغ منى الفرح واللذة والمرور ما يصفان هذان المسكينان الخسيران
الوزير ان من حالهما ومع هذا كله اظن انه لا يفونهما هذه الحال كل ليلة ان ارادا
لانه لا يعرض لهما شي من العوائق التى تعرض للامن الاشغال المانعة عن
فراغ مجلس اللذة والهوى مثل خروج الخوارج في اطراف المملكة واضطراب
النواحى وشعب الجند وطلبهم الارزاق ومثل النظر في نظم الرعية
وهمع العامة والنظر في محاسبة الكتاب وتولية العمال ومثل النظر في التعاوى
والتهانى والنظر في امر الخاصة واصلاح امر العامة ومثل النظر في القصص

التبان كرماني
سروال صغير
يستر العورة

والتوقيعات وحفظ الخزان وتفقد الرسل الواردين من الاطراف واكرامهم
 والحمل لهم و مثل النظر في الكتب الواردة من اصحاب الاخبار وكتب
 اجوبتها وما شا كل هذه من الاشغال المنقصة للعيش المنقصة للذات الموردة للغموم
 والهموم والاحزان ثم قال الملك ولكنى اظن انه لو كان هذان المسكينان دخلا منازلنا
 واليسا ثيابنا وابصر ابحا السننا وذاقنا من طعامنا وعاننا احوال ملكنا وشاهدنا عز
 سلطتنا وعرفنا لذة نعمتنا مرة واحدة مقدار ساعة ثم ردا الى حالهما لما تهنيا بالعيش
 بعد ذلك ولا وجد هذه الحال النكرة التي همافيه لذة ابد او صغر في اعينهما ما هما
 فيه من اللذة والفرح والسرور فلما فرغ الملك من هذا الخطاب وسمع الوزير قول
 الملك تذكر ما قال له صاحبه لما شكاه اليه اطلب الفرصة وضع الدواء على حيث
 الداء فان لكل مقام مقال قال الوزير لئلك اخاف ايها الملك ان نكون فيما نحن
 فيه من عز سلطتنا ونعيم ملكتنا لذيذ شهواتنا وسرورنا باحوالنا وفرحنا
 بما خولنا من سرورين كسرور هذين المسكينين بما هما فيه ونحن محقرين وجميع احوالنا
 في اعين قوم آخرين كاحتقار هذين المسكينين عن احوالنا فلما سمع الملك قول
 الوزير استكبره واستعظمه فقال له وهل تعلم في الارض اليوم بملكمة اوسع من
 مملكتنا او سلطانا اعز من سلطتنا او بلدا اكثر نعما من بلدنا او مروءة احسن
 من مروءتنا قال له الوزير لا قال الملك فن هو لاء القوم الذين زعمت انه يصغر
 حالنا في اعينهم ويستحقرون امرنا قال قوم يقال لهم التناك فقال الملك اين
 بلدكم ومن اي ناس هم قال هم من قبائل شتى متفرقين في المدن وفي الاقاليم
 والبلاد يجمعهم دين واحد ومذهب واحد وراى واحد قال صف لي مذهبهم
 وحالهم قال هم امناء الله في خلقه وخلفاء انبيائه واثمة لعباده وليس في الناس
 منهم الا قر يسير لانهم في الانام كالمخ في الطعام بسوا لهم ينزل الله القطر من
 السماء والبركات في الارض وبدعائهم يرفع الله من العباد القمط والغلا والوبا
 ومنهم حفاظ كتب الله وعلمائنا ويلها قال الملك ومن انبياء الله فقال الوزير هم طائفة
 من بني ادم اصطفاهم من عباده وقربهم وناجاهم وكشف لهم عن مكنون
 اسرار غيبه وجعلهم امناء ورفقاء بينهم وبين خلقه ارسلهم من عالم الارواح
 الذي في ملكوت السماء الى عالم الكون والفساد في الارض وانزل معهم الكتاب
 ليدعون عباده الى جواره في الجنة التي كان ابوهم آدم فيها ربا قال الملك وما ذى

يصفون من احوال عالم الارواح وملكوت السموات قال يقولون ان هنالك فضاء
 فسيحا وافلا كادوار قو كواكب سيارة وانوار اساطعة وبهجة ونسيأ وروحاور يحانا
 ونعيم الجنان والرضوان وجوار حور حسان وولدان وغلمان ومردان وطيب
 ونسيم لا يخالطها هجير الصيف وزمهرير الشتاء ولا ظلمة الاجسام ولا فئى الاجرام
 ولا مزاج في المكان وملك دائم وعز سرمد واهلها احيا لا يموتون وشبان لا
 يهرمون واصمحاء لا يرضون واغنياء لا يفقررون وجيران لا يتحاسدون واصدقاء
 لا يختلفون ونعيم لا يكدره بوس ولذاتهم لا يخالطها الام وسرورهم لا يشوبه
 احزان وفرحهم لا يداخله غوم ولا هموم ولا نوائب ولا حدثان ولا تغير
 ازمان قال الملك وماذا يقولون هذا الى هناك وصول قال الوزير لا يشكون
 ان من طلبها كما يحب وصل اليها قال الملك فكيف وجه الطلب وكيف المسلك
 وكيف الوصول فوصف له الوزير ما ذكرنا طرافته في رسائلنا الناموسيات وما
 اخبرت به الانبياء عليهم السلام في كتبها وما اشارت اليه القلاسة الحكماء في
 رموزاتها **فصل** قال الملك للوزير مذمتي عرفت هذه القصة
 واعتقدت هذا الراي وعلمت هذا المذهب فقال مذكران قال فا الذي منعك ان
 تذكرني بهذا الامر الجليل العظيم الخطير في طول صحبتك معي قال
 الوزير اني لم اترك مذاكرة الملك بهذا الامر الجليل لاني بخلت عليك به اولم
 ارك اهلا لذلك ولكني تركته انتظارا وطلبا لفرصة توجب الخطاب وموضعه
 للكلام لان النظر في هذا العلم والبحث عن تحقيق هذا الامر والتصور له بكنه المعرفة
 يحتاج الى قلب فارغ من اشغال الدنيا ونفس صافية من العوارض المكدره والاراء
 الفاسدة والعادات الرديئة وهمة عالية في طلب الامور الشريفة والزهد في الشهوات
 الجسمانية المنمومة وترك الذات المحسوسة الجرمانية القانية حتى يتصورها
 بحققها وصديقها كي لا يكون الامر مقلدا كالعوام الذين لا يعلمون
 من القول الا زورا ولا من العمل الا ظاهرا ولا من العلوم الا شورا ولا من الدين
 الاتعصبا وان الملوك اكثر الناس اشغالا في امور الدنيا اطولهم آمالا
 وارغهم في الخلود في الدنيا واكثرهم غنىا للبقاء فيها الشدة تمكنهم من التمتع
 بعييمها واستغراقهم في شهوات لذاتها ولا يصلح للذاكرة بهذا العلم الا فتيان اذكيا
 لهم نفوس صافية وقلوب واعية مريون من الاراء الفاسدة غير معتادين للعادات

الردية او مشايخ مهذين في العلوم الرياضية مجريين الامور السياسية محبين للعلوم
 الالهية غير متعصبين في المذاهب المختلفة و الاراء المتناقضة او نفوس ملكية لها
 همم عالية في طلب مذهب الملائكة والامور السماوية والعقولات الروحانية
 والوجود المحض والبقاء الدائم والدوام السرمد فقال الملك ما يسعنا بعد هذا اليوم
 الا ان نجعل اكثر عنايتنا في الكشف عن حقيقة هذا الامر على صحة وبيان من غير
 تقليد ولا تكذيب فان بان انه حق طلبنا حق الطلب وتركنا ما نحن فيه من عبادة
 الاصنام وامور هذه الدنيا التي كلها الى زوال وفناء كما فنت اعمار الذين كانوا من
 قبلنا فزال ملكهم ونعيمهم ثم قال له اخبرني ماذا يصفون الحكماء من اصناف الخلائق
 هناك قال يقولون لا يعلم عدد هم الا الله كما لا يحصى عدد الخلائق الذين هم في
 الارض من اجناس الحيوان من الانعام والسباع والوحوش والطيور والهوام
 والحشرات والدواب وحيوان الماء والبحار اجمع واصناف بنى آدم من اجناس
 الادم من القرى والحش والزنج والنوبة والعرب والعجم والقرس والروم والهند
 والسند والصين والنبط والزلط والاكرا دوياجوج وما موج والسيسان وامم
 آخر غير معروفة عند كثير من الناس وكل هؤلاء يختلف في الالسن والالوان والاختلاق
 والطباع والعادات والاعمال والافعال والصنائع والاراء والمذاهب من اهل
 المدن والقرى والسودات والسواحل والجزائر والبرارى نحو من سبعة عشر
 الف مدينة تملكها نحو من الف ملك هذا في الربع المسكون من الارض وعلى
 ان الارض يجمع ما عليها من البحار والجبال والبرارى والانهار والعمران والخراب
 ما هي في فسحة سعة الهواء الا حلقة ملقاة في بركة صحراء وفضل سعة كل
 واحد من الافلاك التسعة على الهواء كفضل البركة على تلك الحلقة افترى
 ايها الملك ان الخالق تعالى ترك تلك الفضاء الماسع متع شرف جوهرها وشرف
 جوهر تلك الاجرام وطيب نسيم تلك المكان فارغة عالية لم يجعل فيها اهلا وسكانا
 وخلائقا يلبق بها وهكذا فلم يترك البحار الاجاج الامواه حتى خلق في قرارها
 الزاخرة اجناسا من الحيوانات وانواعا من السموك والحيتان وهكذا جوهر الهواء
 الرقيق لم يترك فارغا حتى خلق فيه اجناسا من الطيور تسبح كما يسبح السمك في الماء
 وكذلك هذه البرارى اليابسة الخافسة لم يتركها حاوية حتى جعل فيها اجناسا
 من الوحوش والسباع والانعام وكذلك في الاجام والاكام ورؤس الجبال وبطون

الاودية وسطوط الانهار حتى خلق في لب النبات وفي ثمر الشجر في جوف الحب
 حيوانات مختلفة الصور والاشكال (واعلم) بان صور هذه الحيوانات
 مع اختلاف اشكالها ومآثرها تهاثلات واشباح لتلك الصور التي في عالم الافلاك
 غير ان هذه في هيولى جسمانية وتلك في جواهر روحانية ومناسبة هذه الخلائق
 التي في عالم الكون والفساد واحوالها بالاضافة الى تلك الخلائق التي في عالم
 الافلاك واحوالها الاكتسبة الصور المنقوشة على وجوه الحيطان وابواب الحمامات
 بالاصباغ المختلفة وكان تلك الصور مثل واشباح للدواب المتحركة والحيوان الحساس
 وان تلك الصور مبنية وهذه حية كذلك تلك الخلائق روحانية وهذه جسمانية وتلك
 شغافة وهذه مظلمة وتلك باقية وهذه فانية وتلك صافية وهذه كدرة وتلك نورانية
 وهذه ظلمانية وتلك حافظة وهذه فاسدة قال له الملك لم اخرج آدم وزوجته وذريته
 من الجنة هناك واهبطوا الى الارض قال لجنابة كانت منهما قال فحدثني كيف كانت
 القصة قال هي سرخني لا يجوز كشفها ولكن اضرب لك مثلاً تقهه الا ترى ايها الملك
 الى عبدك القلاني الذي يرتبه صغيراً ثم لما نشأ وغاد بته وعلمته كثير افلا كبر
 اصطفيته وفضلته وشرفته ثم وليته بعض مملكته وجعلته خليفة في بعض بلادك
 وامرت بطاعته اكثر عبيدك ورعينك ومنحته اكثر نعمك ونهينته عن معصيتك
 فخالقك وترك وصيتك وارتكب نهيك كيف حططت عن مرتبه وكيف تكسفت
 عورته وكيف حبسته في حبسك هو ومن ساعده على ذلك ثم انظر كيف رضيت
 عنه لاندم واثاب ورجع هو ومن معه وكيف ردته الى حاله الاولى وكيف صددت
 من لم يعرف ولم يرجع فكذلك اقياس آدم وابليس وذريتهما قال الملك اكلي ذرية آدم
 جنوا وعصوا قل لا ولكن كنادرية من بعدهم فلما جائت الانبياء بالرسالة قامت
 الحجة علينا ان تقول يوم القيمة انا كنا عن هذا فالفين قال الملك للوزير ما يقولون هؤلاء
 الرسل اذا بلغوا الانبياء اذا اخبروا في اول دعوتهم فلناس وتذكارهم لهم ما قد نسوه
 واعلامهم اياهم ما قد جهلوه فوصف له ما قد ذكرنا طر فامنه في رسالة النواميس
 الالهية قال وما يفعلونه فوصف له ما قد ذكرنا طر فامنه في رسالة اعتقاد اخوان الصفا
 قال كيف عشرتهم مع اهل دعوتهم وعشرة اهل دعوتهم بعضهم مع بعض فوصف
 له ما قد ذكرنا طر فامنه في رسالة عشرة اخوان الصفا بعضهم مع بعض فقال فيما
 ذا يتميزون اهل دعوتهم من غيرهم فوصف له ما قد ذكرنا طر فامنه في رسالة خصال

المؤمنين وشرائط الايمان فقال اخبرني عن كتب الانبياء باي لغة تكون قال بلغة القوم الذين نشوا فيها وبالفاظ الذين بعثوا اليهم فقال فعرفني معاني الفاظها قال يكون منها اخبار القرون الماضية واحاديث الامم السالفة وبدء خلق السموات والارض وكيفية طباقها ووصف اصناف الخلائق فيهما واخبار ما ياتي في الزمان المستقبل من حديث الايام وتغيرات الدهو والازمان وفناء عالم الاجسام وكيفية نشئ الآخرة والحشر والحساب والميزان والقصاص والجوار على الصراط والتجاء وما شاكلها من الامر المتظرف في الزمان المستقبل ويكون فيها الاوامر والنواهي والتعليم والتدابير وبيان الحلال والحرام والحدود والاحكام والقرائض والسنن من الصوم والصلوة والزكاة والقربان وفنون التعبد بالترغيب الى نعيم الجنان والمدح والثناء على اهل الخير والزرع والنهي عن المساوي والسرفة والجور في الاحكام والوعيد بعذاب النيران بضروب الامثال والاشارات والرموز ويكون فيها آيات بينات محكمات للقلوب وامور متشابهات بحجة للعقول قال فاخبرني اكل او امرهم ونواهيهم وتحريمهم وتحليلهم وفرائضهم وسنتهم تكون متساوية قال لا بل مختلفة قال لم ذلك ومرسلهم واحد قال لانهم اطلباء النفوس ومنجموها فحر مათهم هي حجة النفوس ومحلا تهم ادوية وشرابات وفنون التعبد هي المعالجات والداواة كل ذلك بحسب ما يعرض للنفوس من الامراض التي هي الاراء الفاسدة والاخلاق الرديئة والعادات الجائرة والجهالات المتراكمة وكل ذلك بحسب اختلاف طبائع الامم واهوية البلدان وتغيرات الازمان وموجبات احكام النجوم ودلائل القرائن كما بينا في رسالة الاكوار والادوار

❖ فصل ❖ منه وكان مما سال الفتى ذلك احكيم ايضا ان قال له اخبرني ما ذا يرون الحكماء في حال النفوس بعد مفارقتها الجسد على الشرائط التي ذكرت وصعودها الى ملكوت السماء هل تشاق هذا الجسد او تنحى العود اليه قال الحكماء ذكروا ان ملكا من الملوك كان له ابن كريم عليه فزوجه بابت ملك وزفها اليه على احسن ما يكون من الكرامات كما تزف بنات الملوك واصلى للحاشية دعوة سبعة ايام لا يعرفون غير الاكل والشرب والغناء والفرح والسرور وكان ابن الملك يقعد في صدر المجلس على سرير له وينظر الى الناس وما هم فيه من الفرح والسرور فلما مضى من الليل قطعة ونام اكثر الناس قام من مجلسه ليدخل الحجرة

للخلوة عند العروس فاتفق ليلة انه نام اهل المجلس كلمهم من السكر وقام
 القتي يمشي في الدار حتى خرج من باب الدار وجعل في الشارع ومشى
 حتى خرج من المدينة فوقع في الصرا ولم يدري اين هو ثم انه يرى
 ضوءاً من بعيد فذهب نحوه حتى قرب منه فاذا هو يساب مردود
 والضوء من داخله فدفع الباب فاذا هو يقوم نيام مطروحاً حينئذ وبسرة وكل
 واحد ملفوف في ازار فطن انهما جرة العروس وان اولئك النيام جوار بها
 وخذ منها فجعل يناديهم فلم يجبه احد منهم ففطن ان ذلك من شدة سكرهم فجعل
 يلتمس العروس من بينهم حتى وقعت يده على واحدة هي اطراهن ثياباً واطيبهن
 ريحاً فطن انه عروسه فاضطجع معها وعانقها وجعل طول الليل ييوسها ويتنص
 من ريقها وتلد ذولا يرى ان يكون لذة اطيب مملو فيه فلما اصبح وزال سكره
 نادى بالخدام فلم يجبه احد ويجعل يحرك العروس فلا تجيبه ولا تنبه فلما حال
 ذلك عليه قح عينيه فاذا هو في ناؤس خراب واذا اولئك النيام كلمهم جيف
 الموتى واذا هو بحنب امرأة عجوزة قد ماتت منذ قريب وعليها اكفان جدد
 وحنوط طرى واذا الدم والصيد قد سال منها وتلوث ثيابه وبدنه ووجهه من تلك
 الدماء والصيد والقاذورات فلما رأى ذلك الحال حال وهو د عليه امر مهول
 فقام مرعوباً وطلب اللجأ وخرج هارباً متكرراً مخافة ان يراه احد على تلك
 الصورة والحال ناهباً في طلب الماء ليغسل مابه حتى اذا ورد الى نهر فترج ثيابه
 ليغسلها من ذلك الدم والصيد من القاذورات وهو متفكر في امره كيف كان حزوجه
 من مجلسه ومنزله ولا يدري اين هو من البلد وما خبر اهله من بعده فاذا كان كذلك
 اذمر به مجتاز في الطريق فلما راه لم يعرفه فقال له ما قصتك ولم انت قاعد في
 الماء فاستحي منه ان يعرفه فخبه فقال زلقت في مزبلة وتلوثت ثيابي وانا قاعد
 ههنا متطر الى ان يتوجه الى اهلي بثياب لبسها فقال له المجتاز ان الناس في
 شغل عنك فقال ما الذي اصابهم قال يقولون ان ابن الملك قد اختطفه الجن
 البارحة وهم يحزون عليه متوحشون لقد قال له عندي خبر ابن الملك
 فهل لك ان تعيرني ثيابك ودايتك حتى امر وابشرهم به والبشارة بيني وبينك
 نصفان فدفع الرجل اليه بعض ثيابه واركبه دابته واوصله الى دار الملك فد
 خل الغلام متكرراً من باب الحجرة فلما رآه فرحوا به وسالوه عن خبره فقال القصة

طويلة اخبركم بها وقتاً آخر عودوا الى ما كنتم عليه فعاد القوم الى السرون
والفرح اضعاف ما كانوا عليه ثم قال الحكيم لفتى ما تقول وما ترى هل ذلك الغلام
يريد بعدما نجاه الله تعالى من ميته تلك الليلة في النؤس العود اليه ويشتاق
الى معانقتها يعني تلك المحبوزة الميتة ليلة اخرى قال الفتى لا قل الحكيم فهكذا يرون
الحكماء حال النفوس بعد مفارقتها للجسد وصعودها الى ملكوت السماء
انها لا تشتاق الى هذا الجسد ولا تريد العود اليه بل تائف من الفكر فيه وتشتيز
من فضله وذكره كما اشمازت نفس الغلام من ذكر ميته في النؤس تلك الليلة
وما عليه من العار عند ابناء الملوك ان عرفوا حديثه **فصل** واعلم ايها
الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه ان لنا اخوانا واصدقاء من كرام الناس
وفضلائهم متفرقين في البلاد غنم طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء
والعمال والكتاب ومنهم طائفة من اولاد الاشراف والدهاقين والتجار والتناء
ومنهم طائفة من اولاد العلماء والادباء والفقهاء وحلة الدين ومنهم طائفة من
اولاد الصناع والمتصرفين وامناء الناس وقد ندبنا لكل طائفة منها احداً من
اخواننا ممن ارتضيناه في بصيرته ومعارفه لينوب عنا في خدمتهم بالقائه النصيحة
اليهم بالرفق والرحمة والشفقة عليهم ليكون عوناً لاختوانه بالدعاء لهم الى الله
سبحانه والى ما جاءت به انبياءه وما اشارت اليه اوليائه من التزليل والتاويل
لاصلاح امر الدين والدنيا جيعاً وقد اخترناك ايها الاخ البار الرحيم ايدك
الله وايانا بروح منه لمعاونتهم وارضيائهم لمشاركتهم بما اتاك الله من فضله من
العقل والقهم والتمييز وجريئة النفس وصفاجوهرها لتكون مساعداً لهم
ومعاضداً لاختوانك لان جوهرك من جوهرهم ونفسك من نفوسهم فانظر بعقلك
وميز بصيرتك من ترى اخوانك واصدقائك من الكتاب والعمال واهل العلم والفضل
وحلة الدين والاديان ومن تبعهم من حاشيتهم وغلانهم ممن يمكنك الوصول اليهم
بارفق مانقدر عليه من اللطف والدراة بان تذكر لهم ما لقيناه اليك من حكمتنا
واسرار علمنا لتنبيههم من نوم الغفلة ورقدة الجهالة وتحييمهم بروح الحيوة باذن الله
تعالى فان الله يؤيدك وينصره ويعيك بقدرته اذا راي ملك الجدو الاجتهاد كما وعد
اوليائه فقال عز من قائل ولنصرن الله من ينصره وقال تعالى فان حزب الله هم
الغالبون فاذا عرفت منهم احداً وانست منهم رشداً عرفا حاله وما هو بسبيله من امر

دنياه وطلب معاشه وتصرفه في حالته لكي نعرف ذلك ونعاونه على ما يليق به
 من المعاونة فكان من يخدم السلاطين ويتصرف اعمالهم اوصينا اخواننا من يكون
 بحضرة السلاطين والملوك بالنيابة عنه والنصيحة له وحسن الرأي فيه لدى الملوك
 والسلاطين والوزراء وان كان من ابناء التناء والهاقين والاشراف وارباب
 الضياع اوصينا اخواننا ممن يتولى عمل السلطان بصيانه وحسن معاومته في
 ملته وكف الاذية عنه وقبض ايدي الظالمين من التبسط اليه وان كان من ابناء
 اصحاب النعم وارباب الاموال عاوناه بحسب ذلك وان كان من الفقراء والمحتاجين
 واسيناه بما اتانا الله من فضله وان كان ممن يرغب في العلم والحكمة والادب وامر
 الدين وطلب الآخرة علمناه بما علمنا الله عز وجل والقينا اليه من حكمتنا واطلعناه
 على اسرارنا بحسب ما يحتمل عقله ويتسع له تفهده وتوق اليه همته انشاء الله
 عز وجل واعلم ايها الاخ البار الرحيم انا لانكتم اسرارنا من الناس خوفا من
 سطوة الملوك ذوى السلطنة الارضية ولا حذرا من شغب جهور العوام ولا كن
 صيانة لمواهب الله عز وجل لنا كما اوصى المسيح ع م قال لا تضعو الحكمة عند
 غير اهلها فتظلموها ولا تغضوها اهلها فتظلموهم واعلم ايها الاخ باننا لنحسد
 ملوك الارضيين ولا تنسافس في مراتب ابناء الدنيا لكن نطلب الملك
 السماوي ومراتب الملائكة الذينهم اولوا الجنة مثنى وثلاث ورباع لان
 جوهرنا جوهر سماوي وعالمنا عالم علوي ونحن ها هنا اسرى غرباء في
 اسر الطبيعة غرقى في بحر الهوى يحنانية كانت من ايننا آدم الاول
 حين خذعه عدوه المعين اذ قال له هل ادلكم على شجرة الخلد وملك لا
 يبلى فدلاهما بخروا فلما اذا الشجرة بدت لهما سوء آتياها وقيل لهما اهبطوا بعضكم
 لبعض عدو يعني انما وذر يتكما ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين وقال
 فيها تحبون وفيها تموتون ومنها تخرجون **﴿**واعلم **﴾** ايها الاخ انه كما ان المعاونة
 بقوة الاجسام على امور الدنيا من ابلغ ما يكون لابناء الدنيا فيما يريدون واسهلها
 عليهم فيما يقصدون فهكذا نرى ان المعاونة بين اخواننا بالعلوم والمعارف على
 امر الدين وطلب الآخرة من ابلغ ما يقصدون واسهلها عليهم فيما يريدون
﴿ واعلم **﴾** باننا لانستعين باحد من اخواننا على امر الدين قبل ان نبدل له من
 المعاونة على امر الدنيا فان كان مستغنيا عن معاومتنا فذلك الذي نريد له وان

كان محتاجاً اليها فذلك الذي نريد منه حتى اذا كفيته ما يسهه من امور دنياه
 و يفرغ لنا قلبه واجمع لنا رايه واستغنى عند ذلك بقوة نفسه وتميز عقله وصفاء
 جوهره فان كان عنده علم ليس عندنا تعلمنا منه تعلم صبيان الكتاب
 واستغنا منه استماع المتصين لخطبة الخطيب يوم الجمعة فان كان حقاً ما
 يقول اتبعنا اتباع الاموم الامام وان كان يرغب فيما لدينا من العلم
 علمناه بحسب رغبته وطلبته **فصل** واعلم ايها الاخ باننا لانعادي علماً من
 العلوم ولا تعصب على مذهب من المذاهب ولا نهجر كتاباً من كتب الحكماء
 والفلاسفة مما وضعوه والقوه في فنون العلم وما استخرجوه بقولهم وتقصصهم
 من لطيف المعاني واما معتمدنا ومولانا وبناء امرنا فاعلى كتب الانبياء صلوات الله
 عليهم اجمعين وما جاؤا به من التنزيل وما لقت اليهم الملائكة من الانباء والالهام
 والوحي واعلم ايها الاخ ايديك الله وايماننا بروح منه بان لنا كتاباً نقرأها بما شاهدناها
 الناس ولا يحسنون قراتها وهي صورة اشكال الموجودات بما هي عليه الان من
 تركيب الافلاك واقسام البروج وحركات الكواكب وامهات الاركان واختلاف
 جواهر المعادن وفنون اشكال النبات وبجائبا هي كل الحيوانات ولنا كتاب اخر
 لا يشار كنافيه غيرنا ولا يفهمه سوانا وهو معرفة جواهر النفوس ومراتب
 مقاماتها واستيلاء بعضها على بعض واثنان قواها وتأثيرات افعالها في الاجسام
 من الافلاك والكواكب والاركان والمعادن والنبات والحيوانات
 وطبقات الناس من الانبياء والحكماء والملوك واتباعهم والسوقة واعوانهم فان
 نشطت ايها الاخ البار الرحيم الى قراءة هذه الكتب انت و اخوانك لتعلم ما فيها وتقيم
 معانيها وتعرف اسرارها فيمضي الى حضور مجلس اخوانك فضلاً واصداً فذلك كرام
 نسمع اقوالهم وترى شأثلهم وتعرف سيرتهم لملك تخلق باخلاقهم وتهذب بادابهم
 فتنبه نفسك من نوم الغفلة وتستيقظ من رقدة الجهالة وينشرح صدرك ويصفو
 ذهنك ويفتح عين البصيرة من قلبك فتري ما قد ابصروه بغير قلوبهم وتشاهد ما قد
 عاينوه بصفاء جواهر نفوسهم وتنظر الى ما نظروا اليه بنور عقولهم وتقيم معاني
 هذه الكتب الاربعة كما فهموها وتؤيد بروح الحياة وتعيش عيش العلماء وتحيا
 حياة الشهداء وتوفق للصعود الى ملكوت السماء وتنتظر الى الملاء الاعلى
 الحاقين حول العرش يسبحون بحمد ربهم وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب

العالمين ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه بانه
لا يحسن بنا ان ندعى معرفة حقايق هذه الاشياء ونحن لانعرف انفسنا لان مثل من
يدعى معرفة حقايق الاشياء ولا يعرف نفسه كمثل من يطعم الناس وهو جائع وكن
يكسو غيره وهو عريان وكن يداوى الناس وهو عليل وكن
يهدي الناس الى الطريق وهو لا يعرف طريق بيته فقد علم ان
الانسان في مثل هذه الاشياء ينبغي له ان يبتدى اولا بنفسه ثم غيره (واعلم)
ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه بان كل واحد منهما هو مركب
ومؤلف من جوهرين متباينين متضادين احدهما هو هذا الجسد الغليظ المحسوس
المؤلف من اللحم والدم والعظم والجلد والعصب والعروق وما يشاكل ذلك وهذه
كلها اجسام ارضية ميتة مظلمة فاسدة واما الجوهر الاخر فهو هذا الروح الطيف
اعني النفس فهي جوهرة سمائية روحانية نورانية علامة دراية
صور الاشياء واعلم بان هذا الجسد لهذه النفس في المثال بمنزلة دار تسكن اودابة
تركب او آلة تستعمل ومادامت هذه النفس مع هذا الجسد مربوطة به الى
الوقت المعلوم فلا بد لنا من النظر فيما يصلح به معيشة الحياة الدنيا وما تنال به
النجاة والفوز في الآخرة ﴿ واعلم ﴾ ان هذين الامرين لا يجتمعان ولا يتحان
الا بالعاونة والمعاونة لا تكون الا بين اثنين او اكثر من ذلك وليس شئ ابلغ على
المعاونة من ان يجتمع قوى الاجساد المتفرقة وتصير قوة واحدة وتفق تدابير
النفوس المؤلفة وتصير تدبير واحد حتى يكون كلها كأنها جسد واحد
ونفس واحدة فند ذلك تغلب كل من رام غلبتها وتغلب كل من خالفها وضادها
فعلم بنا يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ليجتمع وتعاون على ذلك وينبغي ان
تعلم ايها الاخ بانه لا يجتمع اثنان على امر من الامور الا ولا اجتماعهما علة تجمعهما
وسبب يحفظهما على تلك الحال فادامت تلك العلة باقية وذلك السبب ثابتا دامت
لهما تلك الحال وان بطلت تلك العلة وانقطع ذلك السبب تفرقا بعد اجتماعهما
وتماقرا بعد انفهما واعلم ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله وايانا بروح منه
بان ليس من جماعة يجتمعون على تعاون في امر من امور الدنيا والآخرة اشد
نصيحة بعضهم لبعض من تعاون اخوان الصفا وينبغي ان تعلم ان العلة التي تجمع
بين اخوان الصفا هي ان يرى ويعلم ويعتقد كل واحد منهم بانه لا يتم له ما يريد

من صلاح معيشة الدنيا ونيل القوز والنجاة في الآخرة لا بمعاونة كل واحد منهم لصاحبه وأما السبب الذي يحفظهم على تلك الحال فهي المحبة والرحمة والشفقة ولما رفق من كل واحد منهم والمساواة فيما يريد ويحب ويغض ويكره لنفسه * وأعلم * بأن هذه الشرائط تتم وتدوم إذا علم كل واحد منهم بأن انقسامهم نفس واحدة وأن كانت أجسادهم متفرقة وأعلم أيها الأخ لنا كثير الناس يريدون ولتقنوا ان يكون بينهم صلة وصداقة وأخوة لا يكدرها تصاريف الزمان ولكنهم لا يصرفون ما العلة المانعة لهم من ذلك وما السبب الموجب لكوفها فينبغي ان تعلم أيها الأخ ان المانع للناس ان يكونوا أصدقاء والمانع للصدقة ان يكونوا أخوة أنا أصفيله على ما يقتضيه العقل هو إما علة غير موجودة وإما سبب غير مفقود فكانت علة غير موجودة فاهى لطلبها وان كان سببا غير مفقود فاهو لنقطعه ونزيله وينبغي ان تعلم أيها الأخ ان المانع عن ذلك هي اسباب موجودة نحتاج ان نقس على تلك الاسباب حسب لا غير وهي اربعة اجناس احدها سؤالهم والثاني فساد ارائهم والثالث ردائة اخلاقهم والرابع تراكم جهالاتهم وأعلم بان سؤالهم يكون بحسب ارائهم الفاسدة التي اعتقدوها قبل بحثهم حقائق الاشياء وان ارائهم الفاسدة استحسنت في ضمائرهم بحسب اخلاقهم الرديئة التي اعتادوها منذ الصبي وان اخلاقهم انطبعت في قلوبهم بحسب جهالاتهم المتركة التي غشيتهم في اول الامر فينبغي لنا ايها الأخ ان نعلم انه اذا اردنا ان نكون أخوانا صغياً ان نبدي اولاً بالكشف عن الجهالات المتركة التي غشيتنا من اول الامر اذ هو الاصل في الشرور وأعلم بان الجهالات التي غشيتنا المانعة لنا من الصداقة وصفوة الاخوة التي هي اربع جهالات احدها انهم لا يعرفون ما الفرق بين النفس والجسد والثانية انهم لا يدرون كيف رباط النفس بالجسد والثالثة انهم لا يدرون لم يربطت بالجسد والرابع انهم لا يدرون كيف تنبعث النفس من الجسد فلا جرم ان النفس مالم تنبعث من الجسد فلا تعرف القوز والنجاة والخلود في النعيم وتبقى محلدة في الجحيم في عذاب اليم وينبغي لنا ايها الأخ بعد اجتماعنا على الشرائط التي تقدمت من صفوة الاخوة ان نتعاون ونجمع قوة اجسادنا ونجعلها قوة واحدة ونرتب تدبير قلوبنا تدبيراً واحداً ونبنى مدينة فاضلة

روحانية ويكون بناء هذه المدينة في مملكة صاحب التاموس الا كبر الذي يملك
 النفوس والاجساد لان من ملك النفوس قد ملك الاجساد ومن لم يملك النفوس لم
 يملك الاجساد وينبغي ان يكون اهل هذه المدينة قوما اخيار احكاما فضلا مستبصرين
 بامور النفوس وحالاتها وما يتبع ذلك من امور الاجساد وحالاتها وينبغي
 ان يكون لاهل هذه المدينة سيرة جيلة كريمة حسنة يتعاملون بها فيما بينهم وان
 يكون لهم سيرة اخرى يعاملون بها اهل المدن الجائرة ولا ينبغي ان يكون بناء هذه
 المدينة في الارض لانه يكون اخلاق اهلها مثل اخلاق اهل سائر المدن الجائرة
 ولا ينبغي ايضا ان يكون بناؤها على وجه الماء لانه يصيبها من الامواج
 والاضطراب مثل ما يصيب اهل المدن التي على السواحل من البحار ولا ينبغي ان
 يكون بناء هذه المدينة في الهواء مرتفعة لكيلا يصعد اليها دخان المدن الجائرة فتكثر
 اهويتها وينبغي ان تكون مشرفة على سائر المدن ليكون اهلها يشاهدون حالات اهل
 سائر المدن في دأئهم الاوقات وينبغي ان يكون اساس هذه المدينة على تقوى الله كيلا
 ينهار بناؤها وان يشتد بناؤها على الصدق في الاقاويل والتصديق في الضمائر ويتم
 اركانها على الوفاء والامانة كما يدوم ويكون كمالها على الغرض في الغاية القصوى
 التي هي الخلود في النعيم (فاذا فرغنا) من بنائها نبينا المربك الذي هو سفينة النجاة
 حتى تكون السفينة مستقلة بثقل الاجساد وتكون المدينة ماوى الارواح وينبغي
 ان يكون تعاون اهل المدينة مرتبا اربع مراتب احدها مرتبة ارباب الاركان
 الاربعة ذوى الصنائع والثانية مرتبة ذوى الرياضات ذوى السياسة والثالث
 مرتبة الملوك ذوالامر والنهي والرابعة مرتبة الالهية ذوى المشية والارادة
 وينبغي ان يكون تدبير ذوى الصنائع يجري في الرؤس كسريان الضوء في الهواء
 وكسريان القوة النامية في الاركان الاربعة التي هي النار والهواء والماء والارض
 ويكون سريان سياسة ذوى الرياضات يسرى في ارباب ذوى الصنائع كسريان
 الالوان في الضياء او كسريان القوة الحيوانية في القوة النامية ويكون نفسا ذامرا
 الملوك ذوى السلطان يسرى في الرؤساء ذوى السياسة كسريان القوة الباصرة
 في ادراك الالوان وكسريان القوة الناطقة في القوة الحيوانية ويكون سريان مشية
 الالهية ذوى الارادة يسرى في الملوك ذوى السلطان كسريان العقل في العقولات
 او كسريان القوة الملكية في القوة الناطقة فاذا انتظم امر المدينة على هذه الشرائط

ففى السيرة الكريمة الحسنة التى يتعامل بها اهل المدينة فيما بينهم * فصل *
واعلم ايها الاخ علمنا ان هذه المدينة مفروغ من بنائها على هذا الوصف ولا كن
لا يمكن احدا ان يدخل مدينتنا هذه متى لم يكن علمه مساويا لعلمنا لان حولها اربعة
اسوار مبنية من جهالات الناس ما بين كل سورين خندق من سؤ اعمالهم وفساد ارائهم
ورداثة اخلاقهم وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم فغن عزم على دخولها فعليه بعلم النفس
ومعرفة جوهرها فانه اولى بان يستفتح من مدينتنا وقدينا كل ما يحتاج اخواننا
ايدهم الله اليه من هذا العلم فى احدى وخسين رسالة فانظر فيها
ايها الاخ ان لم يكن يستوى لك الحضور فى مجلسنا فامر ضما على
اخواتك الذين ترتضيهم وتانس منهم الرشد والساد فلعلكم توفون لقهم معانى
ما ذكرنا فيها من معانى فنون العلم وغرائب الحكم وترشدون الى العمل بما يقر بكم الى
الله زلنى وينجيكم من نار جهنم عالم الكون والفساد وتهتدون للصعود الى ملكوت
السماء عالم الافلاك والدخول فى زمرة الملائكة الذين يحملون العرش ويسبحون
بمحمدر بهم ويؤمنون به ويستغفرون لذين امنوا الايات الى قوله وذلك الفوز العظيم
واعلم ايها الاخ البار الرحيم بان قوة قوس اخواننا فى هذا الامر الذى نشير اليه
ونحث عليه على اربع مراتب اولها صفا جواهر قوسهم وجودة القبول وسرعة
التصور وهى مرتبة ارباب ذوى الصنائع فى مدينتنا التى ذكرناها فى الرسالة الثانية
وهى القوة العاقلة الميرة لمعاني المحسوسات الواردة على القوة الناطقة بعد خمس
عشرة سنة من مولد الجسد والى هذه اشار بقوله فاذا بلغ الاطفال منكم الحلم وهم
الذين نسجهم فى راسلنا اخواننا الابرار الرجاء وفوق هذه المرتبة مرتبة
الرؤساء ذوى السياسة وهى مراعاة الاخوان وصحابة النفس واعطاء القبيض
بالشفقة والرحمة والتحن على الاخوان وهى القوة الحكيمة الواردة على القوة
العاقلة بعد ثلثين سنة من مولد الجسد واليه اشار بقوله تعالى ولما بلغ اشده واستوى
اتيانه حكما وعلماء وهم الذين نسجهم فى راسلنا اخواننا الاخيار الفضلاء
والمرتبة الثالثة فوق هذه وهى مرتبة الملوك ذوى السلطان والامر والنهى
والنصر والقيام بدفع العناد والخلاف عند ظهور المعاند المخالف لهذا الامر بالرفق
واللطف والمداواة فى اصلاحه وهى القوة الناموسية الواردة على النفس
بعد مولد الجسد باربعين سنة واليه اشار بقوله تعالى واذا بلغ اشده وبلغ اربعين

سنة قال رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل
صالحاً ترضاه الآية وهم الذين نسميهم في رسائلنا اخواننا الفضلاء الكرام
والرابعة فوق هذه وهي التي تدعوا اليها اخواننا كلهم في اي مرتبة كانوا
وهي التسليم وقول التأيد ومشاهدة الحق عياناً وهي القوة الملكية الواردة
بعد خمسين سنة من مواد الجسد وهي الممهدة للمعاد والمقربة بمفارقة الهيولى
وعليها يرد قوة العراج وبها تصعد الى ملكوت السماء فتشاهد احوال
القيعة من العتس والحشر والنشر والحساب والميزان والجواز على
الصراط والنجاة من السيران ودخول الجنان وبمجاورة الرحمن ذي
الجلال والاکرام والى هذه المرتبة اشار بقوله تعالى يا ايها النفس
المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية الآية واليها اشار ابراهيم ع م واجعلني
من ورثة جنة النعيم واليها اشار بقوله يوسف ع م رب قد آتيتني من الملك الآية
واليها اشار بقوله المسيح ع للعواريين اني اذا فارقت جسدي وهو هذا الهيكل
فانا واقف في الهواء عن عيين العرش بين يدي الحق ابي واياكم استشفع لكم فاذهبوا
الى الملوك في الاطراف وادعوهم الى الله عز وجل ولا تهابوهم فاني معكم حيث
ما ذهبتهم بالنصر والتأييد لكم واليها اشار محمد صلح انكم تردون على الخوض
غدا واحاديث مروية كلها مشهور عند اصحاب الحديث واليها اشار سقراط
بقوله يوم سقى السم اني وان كنت افارقكم اخوانا فاضلاً فاني ذاهب الى اخوان
كرام قد تقدمونا في حديث طويل واليها اشار فيثاغورث في الرسالة الذهبية
في اخرها انك ان فعلت ما اوصيك فانك عند مفارقة الجسد تبق في الهواء واليها
اشار بلوهر حين قال ان الملك قال لوزيره ومن اهل هذه المقالة قال هم الذين
يعرفون ملكوت السماء في حديث طويل واليها اندعو اخواننا جميعاً والله يهدي
من يشاء الى صراط مستقيم آيات كثيرة في القرآن في هذا المعنى وهي كل آية
فيها صفة الجنان واهلها ونعيمها ﴿فصل﴾ واعلم ايها الاخ البار الرحيم ايديك
الله وايانا بروح منه بان المطلوب من المدعوين الى هذا الامر اربعة احوال
اولها الاقرار باللسان والساني التصور لهذا الامر بضرور الامثال للوضوح
واليان والثالث التصديق له بالضمير والاعتقاد والرابع التحقيق له بالاجتهاد
في الاعمال المشاكلة لهذا الامر واعلم ان المقرب باللسان غير المتصور له يكون

مقلدا والمتصور له غير المصدق به يكون شاكا متحيرا والمصدق به غير المحقق له بالاجتماع في العمل المشاكل لهذا الامر يكون مقصرا ومفرطا والمكذب باللسان لهذا الامر المنكر له بقلبه يكون جاحدا كافرا كما قال الله تعالى الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم ان لهم النار وانهم مفروطون واعلم بان المقرب هذا الامر بلسانه المتصور له بقلبه على حقيقة يحمد من نفسه اربع خصال لم يكن يبرها من قبل احد ها قوة النفس بالنهوض من الجسد والثانية النشاط في طلب الخلاص من الميول التي هي جهنم النفس والثالثة ارجاء والامل للفوز والتجاة عند مفارقة النفس الجسد والرابعة الثقة بالله واليقين بنقام هذا الامر وكاله (فصل) واعلم ان كل مقرب بهذا القرآن ويكتب الانبياء عليهم السلام واخبارها عن الغيب فانهم في ذلك على اربع منازل اما مقرب بلسانه غير مصدق بقلبه او مقرب بلسانه ومصدق بقلبه غير عارف بجماله وبيانه او مصدق وعرف ومتيقن عارف ولاكن غير قائم بواجب حقه فالمقرب بلسانه غير المصدق بقلبه هو الذي قدر زق من الفهم والتمييز قليلا فاذا فكر بقلبه وميز يصير ته ما يدل عليه ظاهرا الفاظ الكتب النبوية لا يقبله عقله بانه لا يتصور معانيها اللطيفة واثارتها الخفية فينكره بقلبه ويشك فيها واما من اقر بلسانه ومصدق بقلبه فهو الذي يتفكر ويعلم ان مثل هذا الامر الجليل الذي قد اتفقت على حقيقته الانبياء والائمة المهديون والخلفاء الراشدون وصالحوا المؤمنين واقربه فضلاء الناس والمبرون والمستبصرون لا يجوز ان يكون لاحقيقة له ولكن فهمه وتميزه وعقله يقصر عن ادراكه وتصوره لها بحقائقها واما من عرف بيانه ولكن قصر عن القيام بواجبه وهو الذي وقفه الله وارشده وهداه فاهتدى لحقائق هذه الاسرار المذكورة في كتب الانبياء صلوات الله عليهم ولكنه لا يجد المعين له على القيام بنصرتها وواجب حقها لانه واحد وليس كل امر يتم بواحد من الناس بل ربما يحتاج فيها الى الجمع العظيم وخاصة امر الناموس واول ما يحتاج فيه الى اربعين خصلة تجتمع في احدى الاشخاص او اربعين شخصا مؤتلفي القلوب (فصل) في خطاب المتفلسفين الساكنين في امر الشريعة الغافلين عن اسرار الكتب النبوية قد فهمنا ايها الاخ الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه ما ذكرته مما جرى بينك وبين اخ من اخواتنا من المذاكرة والبحث عن مبادئ الموجودات وعلل الكائنات وما سكوت من

صعوبة اتقياده الى مآدعوه اليه من صفوة الاخوة والمعاونة على نصرة الاديان
النبوية وما وصفت من شدة استراقه في الاراء الفلسفية واغراضه عن معرفة
امرار الكتب الالهية وهاسير التنزيلات النبوية ومعاني موضوعات الشرائع
الناموسية وما يتضمنها من المنافع الجليلة والاغراض البعيدة لنفوس المستبصرة
من الدلالة لها على الارتقاء الى المراتب العالية والخلاص من نيران الهاوية وما
ذكرت من اعتماده في البصائر والمعارف على ما يدركه عقله وتخيذه وبصيرته
ويؤدى اليه اجتهاده وما قلت من تعلقه باقويل الفلاسفة في ارائهم المختلفة
وقياساتهم المتناقضة على اصول لهم متغايرة فاصبر عليه ايها الاخ وداره بارفق
وذاكره بهذه الرسالة فلعلمه يتقرر في نفسه مآدعوه اليه ويتصور في عقله ما
تشير اليه من الاسرار المصونة المكونة التي لا يمسه الا المطهرون قتل له اخبرنا
ايها الاخ امقرانت بما جائت به الانبياء عليهم السلام في تنزيلاتهم من اخبار الملائكة
وقصة الميس والجان وحديث آدم وبده خلقه وسجود الملائكة له واخذ الميثاق
على ذريته وما شا كل ذلك من حديث القيامة والبعث والحشر والحساب والميزان
والجواز على الصراط والنجاة من النار والثواب والقوز والجنة ونعيمها
واشباهاها بما هو مذكور في التوراة والانجيل والقرآن وغيرها من صحف الانبياء
عليهم السلام ام جا حديها فان كنت مقرابها او ببعضها فاخبرنا ام صدق متيقن
بحقائقها ام شك متخير في معانيها فان كنت مصداق متيقنا فاخبرنا اعلم انت عارف
بها او غافل ساه عنها فان كنت عارفا عالميا بها فاخبرنا عن الجنة والنار وهل هما
موجودان في وقتنا هذا ام غير موجودين فانكنا موجودين قتل لنا ابنهما
وصف لنا كيفيتهما وان قلت انهما غير موجودين فامعنى قوله يا آدم
امكن انت وزوجك الجنة وما معنى قوله النار يعرضون عليها
غدوا وعشي وما معنى قول النبي ان ارواح الشهداء في الجنة وما معنى المعراج
ورؤية النبي صلح لرضوان خازن الجنان و مالك خازن النيران وما معنى قول
النبي صلى الله عليه وسلم حر ام على كل نفس من اتى مقعدها في الجنة
او النار وما معنى قوله من مات فقد قامت قيامته وما معنى قوله تعالى وعلى الاعراف
رجال يدعون كلابهم الاية وما معنى قوله ومن ورائهم برزخ الى يوم
يعتدون وما معنى قوله واما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات

والارض الآية وما معنى قوله قال الذين اتوا بالو ايمان لقد لبستم في كتاب الله
الى يوم البعث فهذا يوم البعث وقوله انما لبستم الا قليلا الآية وما شاكل هذه المسائل
لوسألتك لطال الخطاب عليك ﴿ فصل ﴾ اعلم ايها الاخ انه لكل مذهب
واهله راي ينفردون به عن غيرهم وعلم وفقه يتدارسون فيه فيما بينهم وان من راي
اخواننا ايدهم الله ان هذه الاشياء كلها موجودة منذ خلق الله السموات والارض
ولكن اكثر الناس لا يعلمونهم يتظرون كونها في الزمان المستقبل وهم اهل التقليد
الذينهم من امر الدين على العمى واما اهل البصيرة الذينهم من امر الدين على بيان
ويقين ومعرفة انهم يتظرون بها انتظار الكشف والبيان كما راي النبي صلح ليلة
المراح وقد بينا في رسالتنا هذه المعاني فان كنت تعرف منها شيئا ايها الاخ فين لنا علم
هذا على اصل تعرفه على قياس واحد لا يجب ان يعدل عنه اذا سالناك ولا تقلدنا
اقاويل الفلاسفة المختلفة الاراء المتناقضة الاقاويل قد روي انه ذكر في مجلس النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ارسطاطاليس قال النبي عليه السلام لوعاش حتى
يعرف ما جئت به لا تبعني على ديني فينبغي لمن هو مترى بزي المسلمين ويعتصم بعروة
الاسلام منسوب الى امة محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم مرقبما جاء به من التنزيل
وما في تنزيهه من اخبار امور قدمضيت مع الزمان الماضي مثل بده كون العالم وخلق
السموات والارض وحديث آدم وقصة ابليس وعصيانه وسجود الملائكة وطاعتهم
واخذ الميثاق على ذرية آدم وما شاكل ذلك من نظائره مما هو موجود في
التوراة والانجيل وصحف الانبياء الاولين وانذارهم ائهم بامر القيامة واخبار
البعث والنشور والحشر والحساب والميزان والقصاص والجواز على الصراط
والنجاة من النار والقوز بالجنة ونعيم اهلها والنار واليم عذابها وما شاكل ذلك
من الامور المنتظرة في الزمان المستقبل وقد دعينا الى الاقرار بها والاستعداد لها
فن اعرض عنها كلها حتى لا يعرف من حقائقها حرقا واحدا غير الاقرار بالسان
مع حيرة في نفسه وشكوك في قلبه ومع هذه كلها يدعي معرفة اصرار الكتب
الفلسفية ورموزات الاساطفة وتدقيق المعاني التي فيها مع كثرة اختلافاتهم
ومناقضات بعضهم لبعض من يرة اتباعهم فيها ولا ينظر ولا تهم ان الانبياء
كلهم مع تباعد الازمان فيما بينهم ومع اختلافات اذهاتهم وموضوعات شرائعهم
وافتنان سنتهم كيف هم متفقون على راي واحد ودين واحد ومقصد واحد

فيما يشيرون اليه في دعوتهم الامم الى امر الآخرة واحوال القيمة وجز آء الا
 عمل فيها ان خيرا فخير او ان شرا فشر او قد بينا في الرسالة الثالثة الراى الذى
 يتفقون عليه اعنى الانبياء كلهم وهى اثنا عشرة خصلة هى العمدة والاصل
 فيما يدعون اليه من الدين وان اختلفت شرائعهم وسنتهم كما ذكر الله تعالى فقال
 واثبوا الدين ولا تتفرقوا فيه وقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله
 الاية فدين الانبياء دين واحد وسلكهم جميعا مسلك واحد ومقصدهم مقصد
 واحد وغرض واحد وان اختلفت شرائعهم صلوات الله عليهم واما الفلاسفة فليس
 شريعهم واحدة ولا دينهم واحد فكيف يرضى العاقل عن اسرار كتب الفلاسفة
 مع اختلافهم ويعرض عن البحث وعن معرفة اسرار كتب الانبياء عليهم السلام
 مع اتفاقها واعلم ايها الاخ انه انما ذهب على اكثر المتفلسفين والباحثين عن حقائق
 الاشياء معرفة كتب الانبياء عليهم الصلوة والسلام لتزكهم البحث عنها واعراضهم
 عن النظر فيها ولتصور فهمهم عن صورها لانها مأخوذة عن الملائكة الذين هم في
 الملاء الاعلى واهل السموات وسكان الافلاك (فصل) في خطاب الشاكرين في امر
 النفس المتخبرين في اختلاف اقاويل العلماء فيها قد علمنا ايها الاخ ما ذكرت مما
 جرت بينك وبين شيخ من مشايخنا من المذاكرة في امر النفس وماهية جوهرها
 وكيفية وجودها واين مكانها من الجسد وما علة رباطها معه وكيف تكون
 مفارقة للجسد الذى انكره من معرفة جوهرها بقوله هذا اعلم لا يمكن ان يعلم
 واحتج بقول جالينوس اذ يقول انى لا ادري ما جوهر النفس وقوله اذ لست
 اعلم من جالينوس والذى نسالك ايها الاخ ان تفضل وتلقاه وتقرأ عليه السلام
 وتعرف شدة شوقنا اليه ومطالعنا وشوقنا الى معرفة اخباره اطابها الله ورغبنا
 في مشاهدته ومجاورته وتبلغه عنا ما لقينا اليك من الجواب فيما سألناك وهو ان
 تقول له تفضل سيدنا الشيخ ويعيننا بحجوده رايه وقوة نفسه وصفاء جوهره
 وفرغ لنا قلبه ساعة ويجمع لنا همته ولا يشغل افكارنا بالشبهة التى يوردها
 علينا من اقاويل الفلاسفة واختلاف ارائهم وروايات العلماء واسانيدهم وتشبهات
 الشعراء وترتيباتهم واحاديث العوام وتشغياتهم وينصفنا في القول وبناصحنا
 في الضمير ويجعل الحاكم بيننا وبينه العقل الذى قدر ضينا بحكمه وموجبات
 قضاياء فاننا اذا سالناه او سال هو احدنا فقال له ما انت وما حقيقتك ومن هذا

الذى هو يكلمنى ويسمع منى ويفهم منى افترى ترى منى منا الجواب بان
تقول انه هو الجسد الذى ترى المحسوس المؤلف من اللحم والدم والعظام والعصب
وما شاكلها المبنى كانه منارة رهبان اذا وقع لا يمكنه ان يقوم وان ترك لا يمكنه ان
يتحرك واذا نام لا يحسب بانه موجود وان اثبت لا يدري اين كان الجائز فى العقل
ان من هذا حاله يستحق ان يسأل عن خفيات الامور مع المحسوسات والمقولات
وما غاب عن الحواس بالمكن وما مضى كونه مع الزمان وما يكون فى المستقبل
من الكائنات او يستلهم ان يسمع منه قوله اذا خبر عن تركيب الافلاك ونظامها
واقسام البروج واوصافها وحركات الكواكب ومجاريها وعن اركان الالهات
وطبائعها واختلاف جواهر المعادن وخواصها وفنون اشكال النبات ومنافعها
وعجائبها كل الحيوانات واختلاف اخلاقها واصواتها فيا عجب بمن يظن ان هذه
الاشياء كلها يعلمها هذا الجسد الجاهل المؤلف او يرى ان هذا الخبر عن هذه
الاشياء هذا الجسم الطويل العريض الممبق الاعى الاصم الاخرس الذى لا يحس
ذاته ولا يشعر بوجود نفسه فكيف يجوز ان يعلم هذه الاشياء العجيبة النائية عن
ذاته الفاتية عن حواسه وهو لا يعلم ذاته ولا يحس بوجود نفسه
هيئات بعد عن الصواب من ظن ان هذه العلوم يعلمها هذا الجسد المؤلف
من اللحم المستحيل القاسد واعلم ايها الاخ بان الانسان الباسط عن امر
النفس الطالب معرفة جوهرها لو انه انصف عقله ورجع الى حكمه وقبل
قضاياء وفكر فى نفسه وتامل بغيره وتصفح حالات جسده من القيام والتعود
والحركة والسكون والنوم واليقظة والحياة والممات لاستبان له ان مع هذا الجسد
جوهرا آخر هو اشرف منه وان هذا الجسد بالنسبة اليه ما هو الا كدار مبنية فيها
ما كن او كدكان فيه صانع او كسفينة فيها ملاح او كداية عليها ركب او كتميص
ملبوس او كروح فى يد صبي فى المكتب او كدبنة فيها ملك وبالجمله ينبغى لمن اراد ان
يعرف النفس قبل معرفتها ان يبحث عن امرها ويطلب علمها بسبعة مباحث
احدها يبحث هل النفس شئ من الاشياء الموجودات او هذه تسمية فارغة لا معنى
تحتها وقد بينا فى رسالة البرهان وجودها والثاني يبحث هل هى جوهر لا عرض
كما بينا فى رسالة لناو الثالث يبحث كم هى اجناس النفوس الموجودات فى العالم
كما بينا فى رسالة معنى قول الحكماء العالم انسان كبير والرابع يبحث كيف يكون

رباط النفس مع الجسد كما ينافي رسالة تركيب الجسد والخامسة يبحث اين كانت
 النفس قبل ربطها بالاجساد كما ينافي في سالة مسقط النطفة والسادس يبحث عنها
 اذا فارقت اجسادها اين تكون كما ينافي في رسالة البعث والقيامة والسابع يبحث ما
 الغرض في كونها مع الاجساد تارة ومفارقة تارة كما ينافي في رسالة ان الانسان عالم
 صغير فان رأى الشيخ ان يتامل وينظر فيها ويتامل معانيها فقل ﴿ فصل ﴾ في
 مهنة النفوس وعشقها للاجسام واعلم ايها الاخ بان مثل هذه النفس الجزئية
 مع شرف جوهرها وما هي عليه من غريبتها في هذا العالم الجسماني وما قد ابتليت
 به من افات هذا الجسد وفساد هيولاه كمثل رجل حكيم في بلد الغربة قد ابتلى
 بعشق امرأة رعناء فاجرة جاهلة سبيثة الاخلاق رديئة الطبع وهى في دائم
 الاوقات تطالبه بالما كولات الطيبة والمشروبات اللذيذة والملبوسات الفاخرة
 والمسكن المزخرف والشهوات المردية وان ذلك الحكيم من شدة محبته لها
 وعظم بلائه بصحبته قد صرف كل همته الى اصلاح امرها واثرت غنايته بتدبير
 شأنها حتى قد نسي امر نفسه واصلاح شأنه وبلدته التي خرج منها واقربائه
 الذين نشأ معهم اولا ونعمته التي كان فيها بدا يا واعلم ايها الاخ البار الرحيم بان
 جوهر النفس جوهر سماوية وعالمها عالم روحاني وهى حية بذاتها غير محتاجة
 الى الاكل والشرب واللباس والمسكن وما شاكل ذلك مما يحتاج اليه
 الجسد في قوام وجوده ومادة بقاءه وان كل ما يحتاج اليه الانسان من اراض هذه
 الدنيا انما هو من اجل هذا الجسد المستحيل القاسد ولا صلاحه وقوامه وجر النعمة
 اليه ودفع المضرة عنه الذى لا يثبت على حال واحدة طرفه عين وان النفس مادامت
 مع الجسد الى الوقت المعلوم متعوبة بكثرة همومها لاصلاح امر هذا الجسد
 وشغلها بشدة عنايته به فيما تكلف من الاعمال الشاقة والصناعات المتعبة من اكتساب
 المال والمتاع والاثاث وما يحتاج اليه الانسان في طول الحياة في الدنيا
 وان النفس لا راحة لها دون مفارقة هذا الجسد كما ان ذلك الرجل
 الحكيم المتبلى بعشق تلك المرأة الفاجرة الرعناء لا راحة له بما قد ابتلى
 بها الا بمفارقةها والتسلى عنها وعن حبها وعشقها ﴿ فصل ﴾ في
 مهنة النفوس واخراجها من عالم الارواح لجناية كانت منها اعلم ايها
 الاخ بان النفس الجزئية لما هبطت من عالمها الروحاني واسقطت من

مرتبها العالية للجناية وغرقت في بحر الهبول وغاصت في قصر امواج الـ
 جسام وقيل لها انطاقوا الى ظل ذي ثلث شعب فغرقت في هيا كل الاجسام
 وتقرقت بعد وصلتها وتشتت شمل القتها كما ذكر الله عز وجل اسمه بقوله
 اهبطوا منها جميعاً الاية الى قوله ومنها نخرجون عرض لها عند ذلك من
 الدهشة والاهوال والمصائب مثل ما عرض لقوم من ركاب البحر لما اشتدت بهم
 الريح واضطرب بهم البحر وهاجت بهم الامواج وكسرتهم المركب وخرقوا
 في قصر البحار وخلصوا في ظلمات الماء وتفرقوا في كل فج عميق من الجزائر
 والسواحل ويطون الحيتان فكما ان اولئك القوم في الوقت الذي انكسر بهم
 المركب تراهم بين غائص في الماء او طاف او متعلق بخشبة او بحبل او يركب
 بعضهم كنف بعض يقول كل واحد نفسى نفسى من شدة الاهوال لا يفكر لغيره
 ولا يريد النجاة الا لنفسه ولا يهتم سواها ولا يذكر شيئاً مما كان فيه قل فهكذا
 حال النفوس في هذه الدنيا وكونها مع هذه الاجساد وما ابتليت به من ظلمات
 هذه الاجساد من هموم المعاش وخوف الجوع والم العطش واوجاع الامراض
 والاسقام واذية الحر والبرد وفضيحة العري واحزان التوائب وجل المخاوف
 وعوارض التلف والحشرات والاسف فن اجل هذه الشدائد والمصائب
 صارت النفس لا تذكر شيئاً مما كانت فيه من امر عالمها ومبدأها ومعادها كما
 قال الله جل ذكره قوله واذا ذكروا الاية كرون واعلم ايها الاخ بان النفس
 اذا انتبهت من نوم الغفلة واستيقظت من رقدة الجهالة وابصرت ذاتها وعرفت
 جوهرها واحسنت بفرتها في عالم الاجسام ومحتتها وغرقها في بحر الهبول
 واصرها بالاشهوات الطبيعية وما ينتالها واستبان لها فضل نعيمها
 على اللذات الجسمانية وتسمت بروح عالمها وريحانها اشتاقت الى هناك ومالت
 الى الكون في ذلك العالم ومقتت الكون مع الاجساد وزهدت في نعيم الدنيا
 وتمنت الموت الذي هو مفارقة الجسد والخروج من ظلة الاجسام فيكون مثلها
 عند ذلك كمثل قوم خرجوا من الحبس والمطامر مع ضوء الصبح فشاهدوا هذا
 العالم فيه دناءة واحدة وما الغوس غير المستبصرة فقلها كمثل العميان سواء عندهم
 صرصر وظلمة الليل واعلم ان النفس اذا لم تستبصر ذاتها ولم تعرف جوهرها
 ومبدأها ولم تحس بفرتها وما هي في هذه الدنيا من المحنة والبلوى

مادام يمكنها البحث والاجتهاد في التعلم ولها تمييز وعقل وحواس صحيح ويمكنها
 الاعتبار والعص والبيان فلم تجتهد حتى تبقى عمياء الى الممات فهي بعد الممات
 اعشى واضل سبيلا كما ذكر الله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة
 اعمى واضل سبيلا اعاذنا الله واياك ايها الاخ وجميع اخواتنا من هذه الصفة
 انه ودود رؤف رحيم ❀ فصل ❀ واعلم يا اخي باننا قد عملنا احدي
 وخمسين رسالة في فنون الادب وغرائب العلوم وغرائب الحكم كل واحدة
 منها شبه المدخل والمقدمات والامثوزج لكيما اذا نظر فيها اخواتنا وسمع قراءتها
 اهل شيعتنا وفهموا بعض معانيها وعرفوا حقيقة ما هم مقرون به من تفضيل اهل
 بيت النبي صلح لانهم خزان علم الله ووارثو اعلم النبوات وتبين لهم تصديق
 ما يعتقدون فيهم من العلم والمعرفة والقسم والتمييز والبصيرة في الاطلاق بما في انفسهم
 من الايات تقوم يؤقنون ويعلمون انه الحق من ربهم ولكيما لا يحتاجون الى
 تفسير المخالفين لكتب الانبياء عليهم السلام وينبغي لاهل اخواتنا اذا حضروا المجلس
 ومعهم اخ مستجيب مستحذت ان يقرأ عليهم هذه الخطبة اعلموا ايها الاخوان
 ايدكم الله وايانا بروح منه وهذا كم الحق وجعلكم من اتباعه وسهل
 لكم سبيل الخير وارشدكم الى معرفة اهله وعصمكم من الشر
 وجنبكم محبة اهله وحرركم من غرور الشيطان ووقاكم جوار السلطان
 ونكبات الزمان ونوائب الحدائث ووفقكم لقبول نصيحة الاخوان انه ودود دنان
 واعلموا ان كل دولة لها وقت منه تبندى ولها غاية اليها ترتقى وحد اليه تستهي
 واذا بلغت الى اقصى مدى غاياتها وستهي نهاياتها اخذت في الانحطاط والنقصان
 وبداء في اهلها الشوم والخذلان واستانف في الاخرى القوة والنشاط والظهور
 والانبساط وجعل كل يوم يقوى هذا ويضعف ذلك وينقص الى ان يضمحل
 الاول المتقدم ويتمكن الجاني المتأخر والمثال في ذلك مجاري احكام الزمان وذلك ان
 الزمان كله نصفه نهار مضى ونصفه ليل مظلم وايضا نصفه صيف حار ونصفه شتاء بارد
 هما يتداولان في مجيئهما ونهايهما كما ذهب هذا رجع هذا وتارة يزيد هذا وينقص
 هذا وكلما نقص ذلك من احدهما زاد في الاخر حتى اذا اتاها الى غايتها ابدا
 النقص في الذي تناهيا في الزيادة وابتداء الزيادة الذي تناهيا في النقصان فلا
 يز الان هكذا وهذا دأبهما الى ان يتساويا في مقداريهما ثم يتجاوزان على حالتهما

الى ان يتناهما الى غايتهما من الزيادة والتقصان وكلما تناهى احدهما
في الزيادة ظهرت قوته وكثرت افعالها في العالم وخضت قوة ضده وقلت
افعالها فهكذا حكم اهل الزمان في دولة الخير ودولة الشرف فثارة تكون
القوة والدولة وظهور الافعال في العالم لاهل الخير وثارة تكون القوة
والدولة وظهور الافعال لاهل الشر كما ذكر الله جل ثناؤه وتلك الايام
نداولها بين الناس الاية وقد ترون ايها الاخوان ايدكم الله وايانا بروح منه انه
قد تنهت قوة اهل الشر وكثرت افعالهم في العالم في هذا الزمان وليس بعد التناهي في
الزيادة الا الانحطاط والتقصان (واعلم) ان الملك والدولة يتقلدان في كل دهر وزمان
ودور وقران من امة الى امة ومن اهل بيت الى اهل بيت ومن بلد الى بلد واعلموا
ان دولة اهل الخير يبدؤا ولها من اقوام خيار فضلا يجتمعون في بلد ويتفقون على راي
واحد ودين واحد ومذهب واحد ويعقدون بينهم عهدا وميثاقا بانهم يتناصرون
ولا يتخاذلون ويتعاونون ولا يتقاعدون عن نصره بعضهم بعضا ويكونون كرجل
واحد في جميع امورهم وكنفس واحدة في جميع تدابيرهم وفيما يقصدون من نصره
الدين وطلب الآخرة لا يعتقدون سوى حجة الله ورضوانه عوضا بشروا ايها
الاخوان بما اخبرناكم وتوكلوا بالله في نصرته لكم اذا بذلتم مجهودكم كما وعد الله تعالى
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ولننصرن الله من نصره وان حزب الله هم
الغالبون (فصل) في مخاطبة العمال والكتاب اعلم ايها الاخ ايده الله وايانا بروح
منه بان لنا اخوانا واصدقا من كرام الناس وفضلائهم متفرقين في البلاد فمنهم
طائفة من اولاد الملوك والامراء والوزراء والكتاب والعمال ومنهم طائفة من
اولاد الاشراف والدهاقين والتناء والبجار ومنهم طائفة من اولاد العلماء
والادباء والعقهاء وحلة الدين ومنهم طائفة من اولاد الصنائع والمتصرفين
وامناء الناس وقد ندبنا لكل طائفة منهم اخا من اخواننا فمن ار تضيئا في بصيرته
ومعارفه ليتوب عنا في خدمته بالقاء النصيحة اليوم بالرفق والرحمة والشفقة
عليهم ليكون عوننا لآخوانه بالدعاء لهم الى الله والى ما جئت به انبيؤه عليهم
السلام والى ما اشارت اليه اوليائه من التزليل والتاويل لاصلاح امر الدين
والدنيا جميعا وقد اخترناك ايها الاخ البار الرحيم ايسدك الله وايانا بروح منه
لمعاونتهم وار تضيئك لشاركتهم لما آتاك الله من فضله من العقل والفهم والتخير

وحرية النفس وصفاء جوهرها لتكون مساعد الاخواتك ومعاضدا لهم لان
جوهرك من جوهرهم وتصلك من نفوسهم وصلاتهم صلاحك فامض على
بركات الله وحسن توفيقه الى اخ من اخواننا وتوصل اليه بالرفق على خلوة
وفراغ من مجلسه وطيبة من نفسه فاقراء عليه منا التحية والسلام وبشره بما سره
من نصيحة الاخوان وعرفه شوقنا الى اخائه ومودته وولايته والله يوفقه
وايانا للسداد ويهديه وايانا لرشاد الجميع اخواننا حيث كانوا في البلاد انه
كريم جواد ثم اقراء عليه هذه الخطبة وعرفه معانيها وفهم مغزاها ومقصدها
ثم عرفنا ما يكون منه الجواب والله يوفقكمما وجيع اخواننا للصواب وقل له
اخبرنا ايها الاخ عن صاحبك هذا الذي انت متعلق بخدمته ومجنون في طاعته
ومعصم بعز سلطانه هل تعلم انه هل كان في هذا الامر الذي هو فيه الان قبله
غيره فزال عنه عزه وسلطانه وتفرق عنه جوعه واعوانه او هل تعلم ان هذا
الامر الذي هو فيه باق عليه اولا بدان يزول عنه يوما وبصير الى غيره كما صار
اليه عن كان قبله او هل تعلم ان من يحمي بعده ويصير مكانه كيف يكون
حالك معه وقد علمت ان هذه الدنيا وامورها دول ونوب تدور بين اهلها
واحدا بعد آخر ❦ فصل ❦ في مخاطبة الملوك والسلاطين قد اخترنا لك
ايها الاخ لامر فيه قربة الى الله تعالى ونصرة للدين ونصيحة للاخوان فكن
واقفا اخترنا لك مغتطابا وسر على بركة الله وحسن توفيقه متوكلا
عليه في نصرته وتأييده الى اخ من اخواننا الفضلاء الكرام من كرام الناس
وتلطف في الوصول اليه في رفق ومدارة حتى تلقاه على خلوة من مجلسه
وفراغ من قلبه وطيبة من نفسه وتقرأ عليه التحية والسلام من اخوانه فضلاء
واصدقائه نصحاء من اولاد العلماء وحلة الدين والعقلاء واولاد التجار وارباب
الاموال المستبصرين بالعلوم الفلسفية والاحكام الشرعية والاداب الرياضية
مثل الهندسة والنجوم والطب والعراسة والتدبير والسياسة وتبشره بما القناه
اليك من الاسرار في شأنه وما يتحقق من الاموال في امره من نصرة الدين وفتح البلاد
وما يكون على يده من صلاح العباد بما خبرت به دلائل القرآن ولوح به شواهد
الامتحان وتعرض عليه هذه التذكرة ليتاملها ويتفكر فيها وتعرفه بان اخوانه
الذين وجهوك اليه من ذلك البلد ما هم عليه من العقل وكرم الاخلاق وحسن الاداب

والالفة والاتفاق وما يعتقدون في امر الدين من جيل الرأى وما يتعاملون في امر
الدين من حسن المعاملة لهم مجلس يجتمعون فيه في الخلوات ويتذاكرون العلوم
ويتحاورون الاسرار ويبحثون عن خفيات الامور فذاكروا وما فاجأهم من
حوادث الايام وتغيرات الزمان والخطوب والحدثان وما بدل عليه دلائل القران
من تغيرات شرائع الدين والملل ونقل الملك والدول من امة الى امة ومن بلد الى بلد
من اهل بيت الى اهل بيت فاجتمع رأيهم واتفقت كلمتهم على انه لا بد من كائن في العالم
قريب وحادث عجيب فيه صلاح الدين والدنيا وهو تجدد ملك في المملكة وانتقال
الدولة من امة الى امة وان لذلك دلائل بينة وعلامات واضحة قالوا قد عرفناها بفرغ
عقولنا ونجارب الامور واعتبار تصاريف الزمان فيما مضى من الحدثان وما
يعرف منها بالزجر والقال والكهانة والقراسة وبدلائل التمركات من النجوم
والمنامات بما يدل عليه من الكائنات قبل ان يكون وقد اعتبرنا بهذه الوجوه التي
ذكرناها وشرنا اليها حتى عرفنا صاحب الامر بصفاته والسنة والشهر الذي
يكون فيه الحادث في شأنه وما نرجو ذلك من صلاح الدين والدنيا والله بالغ
امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وانما اردنا بهذه التذكرة ان تكون لنا بها قربة
الى الله تعالى ونصرة للدين وحرمة للاخوان ونصيحة لصاحب الامر وقدم صدق
في الاولين ولسان صدق في الآخرين قال وقعت هذه التذكرة منه مكانها من
القبول وسميت نفسه الى ما شرنا اليه فذلك هو الذي نريده وان توقف وقال
ما علامة ما يقولون وما تصديق ما يزعمون من ارأى والحديث فتقول عندنا دلائل
واضحة وبراهين بينة وعلامات وشواهد يعلمها من كان ينظر في العلوم كنظرنا
ويعتبر الامور كاعتبارنا وكان في المعارف بصير امتلنا فان اراد اخواننا القاضل
الكريم فليبعث اليها ثقة من ثقائه وامينا من امنائه ومن ابتداء جنسنا ومن
يشاكلنا في العلوم والمعارف ومن يحاجنا على ما نقول وينظرنا على ما نشير اليه
لينضح له حقيقة ما قلنا ويثبت له التصديق بما امرنا والله الموفق للصواب (فصل)
في مخاطبة اهل العلم الغافلين عن امر النفس والمعرضين عن معرفة جوهرها
اخبرنا ايها الاخ هل انت عالم ومتيقن بان مع هذا الجسد الطويل العريض
العميق اعنى الجسد المركب من اللحم والدم والعظم والعصب والعروق المؤلف
من الاخلاط الاربعة التي هي الدم والبلغم والمرتان التي كلها اجسام ارضية

مظلمة غليظة متنة متغيرة فاسدة جوهر اخر هو اشرف منه وهو النفس التي
هي جوهر روحانية بسيطة حية سماوية شغافة وهي الحركة لهذا الجسم
المديرة له الظهرة به ومنه افعالها واوقالها وعلومها او تقول انه ليس هاهنا
شيء اخر غير هذا الجسد المرئي المحسوس المتغير القاسد المستحيل الهالك الذي
ان اصابه حر ذاب او ان اصابه برد جدو ان لم يحفظ فسد وان نام بطل حواسه وان
انتهى لا يشعر بوجوده وان نقل لا يدري اين كان وان ترك لا يتحرك وان حرك لا يحس
بذاته جاهل لا يعلم شيئا وان لم يسق جف عطشا وان لم يطعم ذبل وان طعم امتلا من
الدم والصيد والبول والغائط كانه ربع بمحصى ظاهره بماق من القاذورات باطنه
ان مات تن وان لم يدفن اقتضخ وان عاش فهو في العذاب والشقاء اترى ان
الفاعل لهذه الافعال المحكمة والصنم المتفتنة التي تظهر على ايدي البشر هو هذا
الجسد وحده والناطق بهذه اللغات المتباينة والمتكلم بهذه الاقاويل المختلفة
والخبر عن الامور المنقضية مع الازمان الماضية والعالم بالاشياء الموجودة في
الاماكن الغائبة والنبي عن الحوادث الكائنة في الازمان المستقبلية والمستبطن غرائب
العلوم من خواص جواهر العدد واشكال الهندسة وتاليف اللغون وتشرح
الاجساد وتركيب الافلاك وحساب حركات الكواكب وصفات البروج وطبائع
الاركان واختلاف جواهر المعادن ومنافع النبات واختلاف الحيوان هل هو
هذا الجسد وحده او تنسب هذه العلوم والاقاويل والقضايا الى مزاج الجسد
كما زعم من لا خبرة له بحقائق الموجودات وكيف يظهر هذه من مزاج الجسد
والمزاج عرض من الاعراض وهو احد هذه الاشياء التي ذكرناها فقد جرد من
الصواب من قال هذا القول وعي عن معرفة حقايق الاشياء من اعتقد
هذا الرأي واول خفلة دخلت عليه جهالته بجوهر نفسه وتركه طلب معرفة ذاته
واعظم بلية مع هذا انه يدعي الرياسة في العلوم ومعرفة حقايق الاشياء وصواب
اقاويل اهل الاديان ومعرفة صفات البارئ جل ثناؤه الذي هو اشرف المعارف
واقدم العلوم والطف الاسرار وهو يجهل مع هذا كله ذاته ولا يعرف حقيقة نفسه
فكيف يوثق برأيه وكيف يصدق قوله فيما يدعيه من العلوم ويخبر عن الامور الغائبة
عن حواسه وعقله وان كنت مقررا بها الاخ البار الرحيم بان مع هذا الجسد
جوهر اخر هو اشرف منه وان هذه الافعال والاقاويل والعلوم والقضايا اليه

تسببونه تبدو وهو المظهر من هذا الجسد هذه الاشياء قد قلت صوابا واقررت
بالحق وانصفت في الجواب فخبرا عن هذا الجوهر الشريف هل يمكن ان يعرف ما هو
وكيف كونه مع هذا الجسد باختيار منه او مضطر ان يكون معه او هل تعرف
اين كان قبل ان يقرن بهذا الجسد واين يذهب اذا فارقه او تقول اني لا ادري
وهل ترضى من قصك الجهل بهذا المقدار من العلم ان تقول ان هذا العلم ليس في
طاقاة الانسان ان يعلم وكيف يسوغ لك هذا القول والعلماء مقررون اجمع وانت
معهم بان معرفة الله واجبة على كل عاقل وكيف يستوى للعبد اذا معرفة ربه وهو
لا يعرف نفسه وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم انه قال من
عرف نفسه فقد عرف ربه واعرفكم بنفسي اعرفكم بربه وكيف يستوى لك ان تقول
انك تعرف ربك ولا تعرف نفسك وقال الله عز وجل بل الانسان على نفسه بصيرة
وقال ضرب لنا مثلا ونسي خلقه وقال في انفسكم افلا تبصرون قال كفى بنفسك
اليوم عليك حسيا وقال ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي وقال يسوم ثاني
كل نفس تجادل عن نفسها وقال يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الاية وانت تعلم
ايها الاخ ان نفس الانسان اقرب اليه من كل قريب فكيف يستوى لك ان تقول
لا يمكن ان يعلم الانسان نفسه ويعلم غير هاهنا من الاشياء البعيدة الغائبة عن حواسه
وعقله * واعلم * ايها الاخ انه انما ذهب على اكثر الناس معرفة انفسهم
لتركهم النظر في علم النفس والبحث عنها والسؤال للعلماء العارفين بعلمها وقلة
اهتمامهم بامر انفسهم وطلب خلاصها من بحر الهبولى وهاوية الاجساد
والنجاة من اسر الطبيعة والخروج من ظلمة الاجساد ولشدة ميلهم الى الخلود
في الدنيا واستغراقهم في الشهوات الجسمانية والفروغ بالذات الجرمانية
والانسان بالجسوسات الطبيعية ولغفلتهم عما وصف في الكتب النبوية من
نعيم الجنان وفي عالم الافلاك من الروح والريحان وقلة رغبتهم فيها لقلة تصديقهم بما
خبر به الانبياء صلوات الله عليهم وما اشارت اليه الفلاسفة الحكماء بما يضر الوصف
عنه من لطيف المعاني ودقائق الاسرار فانصرفت هم نفوسهم كلها الى امر هذا
الجسد المستحيل وجعلوا سعيهم كله لصالح معيشة الدنيا من جمع الاموال والادراك
والمشارب والملابس والمراكب والمناكم فصيروا نفوسهم عبيد الاجسادهم
واجسادهم مالكة لنفوسهم وسلطوا الناسوت على اللاهوت والظلمة على النور

والشياطين على الملائكة وصاروا من حزب ابليس واعداء الرحمن فهل لك ايها
الاخ ان تنظر لنفسك وتسعى في صلاحها وتطلب نجاتها وتترك اسرها وتخلصها
من الفرق في الهوى واسر الطبيعة وظلمة الاجساد وتخفف عنها اوزارها وهي
الاسباب المانعة لها الترقى الى السماء والدخول في زمرة الملائكة والسيحان
في فسحة عالم الافلاك الروحية والارتفاع في درجات الجنان والتنافس من ذلك
الروح والريحان المذكورة في القرآن بان ترغب في صحبة اصدقاء لك نصحاء
واخوان لك فضلاء وادين لك كرماء حريصين على طلب خلاصك
ونجاتك مع انفسهم قدخلوا انفسهم من طاعة ابناء الدين وجعلوا كدهم طلب
نعيم دار الاخرى بان تسلك مسلكهم ومقصدهم وتخلص بسيرك معهم وتخلق
باخلاصهم بان تسمع اقاويلهم وتعرف اعتقادهم وتتطرق في علومهم وتفهم اسرارهم
وما يخبرونك به من العلوم النفيسة والمعارف الزكية الحقيقية والعقولات
الروحانية والمحسوسات الفسائية اذا دخلت مدينتنا الروحية وسرت بسيرتنا
الملكية وعملت بسنتنا الزكية وتفهمت في شريعتنا العقلية لتنظر الى الملاء الاعلى
وتعيش عيش السعداء مسرورا فرحانا ملتذاً مخلداً ابداً بنفسك الباقية الشريفة
النيرة الخفية الشفافة لا ينجسك الدنية المظلمة الثقيلة المتغيرة المتحيلة الفاسدة
الهالككة وفقك الله وجميع اخواننا الرشاد واوصلك وايانا الى دار السلام
برحمته ومنه انه على ما يشاء قدير ﴿ فصل ﴾ في مخاطبة المشيعين قد جع
الله يبتنا وبينك ايها الاخ البار الرحيم في اسباب شتى وخصال عدة مما يؤكده
المودة بين الاخوان ويجمع شمل الاصدقاء في جميع صلاح الدين والدنيا ايدك
الله اولاً من تأملها وعرف حق عظيم ما انعم الله تعالى عليك وفضل منته عليك
لما خصك الله به من العقل والفهم والتمييز فمن احدى تلك الخصال والاسباب
التي تؤكده المودة بين الاصدقاء ملة الاسلام التي هي اكد الاسباب
لانه خير دين دان به الناس لهون وفضل طريق يسلكه الى الله
القاصدون وهو القدوة بدين نبينا محمد صلعم وبعلم كتابه الذي جاء به مهيناً
على كتب الاولين وسنة الشريعة التي هي اعدل سنة سنه المرسلون ومما يحمينا
واياك ايها الاخ البار الرحيم محبة نبينا عليه السلام واهل بيت نبينا الطاهرين
وولاية امير المؤمنين على ابن ابي طالب خير الوصيين صلوات الله عليهم اجمعين

بما يجمعنا وابالك حرمة الادب والخروج من بجلة العوام وهو العباد لما نحن
 بسبيله ونشير اليه وبما جعنا وابالك من الاخلاق الجميلة والافعال الحميدة وحرية
 النفس وصفاء جوهرها وهي التي تدعونا الى مكائبتك ومراسلتك وما نرجوا
 منه النفع لك فيما يستقبل من الامر والله يؤيدك وايانا وجيع اخواننا حيث كانوا
 في البلاد وقد اتقنا اليك اخواننا من قدر تضيئه في بصيرته واحدا منا
 طريقته في دينه واخلاقه وانت ايدك الله تعرف حقه وما يجب من حرمة وتوصله
 اليك على خلوة من مجلسك وفراغ من قلبك وتصفي اليه فيما يقول وتسمع منه
 ما القينا اليك من اسرارنا وما نثير اليه من علنا ليتبين لك مذهبنا وتعلم اعتقادنا
 في امر الدين والدنيا جعنا فاذا سمعت اقاويلنا وفهمت معانيها وقتت على حقائقنا
 وتاملتها بعقلك وميرتها برؤيتك واجتبتنا عن رأيك فيما اشرنا اليه وما نسالك
 عنه في اعتقادك بصدق القول لا محتشما ولا مهيا ولا مجانباً بما يقتضيه الحكم
 ويوجبه الحق والله يوفقك للصواب ويؤيدك بروح منه وجيع اخواننا حيث
 كانوا في البلاد (فصل) اعلم ايها الاخ ايديك الله انه اخاذهب على اكثر الناس المتفلسفين
 والباحثين عن حقائق الاشياء اسرار كتب الانبياء عليهم السلام لتركهم البحث
 عنها واعراضهم عن النظر فيها لقصور افهامهم عن تصور هـالاتها ماخوذة
 معانيها من الملائكة الذينهم الملاء الاعلا اهل السموات وسكان الافلاك واعيدك
 ايها الاخ الفاضل ان تكون من الذين يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم
 عن الآخرة غافلون الذين ذمهم الله عز وجل في كتابه فقال هـالكا افلا يتدبرون
 القرآن ام على قلوب اقصادها وقال صمكم عى فهم لا يعقلون افترى انهم لم يكونوا
 يسمعون الاصوات ولم يكونوا يبصرون الا لوان اولم يكونوا يعقلون امر
 المعاش بل اغادهم لانهم لم يكونوا يفهمون هذه المعاني المذكورة في كتب
 النبوة التي اليها تشير في رسائلنا و اليها ندعوا اخواننا اعزهم الله
 حيث كانوا في البلاد وهودس النبين ومذهب الرائيين والاحبار الذين استخفوا
 في كتاب الله من الاسرار المكنونة التي لا يسها الا المطهرون وهم اهل انبيت الذين
 اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وقتك الله ايها الاخ للصواب واعتقد
 الحق والعمل الصالح والمعارف الربانية وجيع اخواننا حيث كانوا في
 البلاد انه كريم جواد لطيف بالعباد

تمت رسالة الدعوة الى الله تعالى وبليها رسالة في كيفية احوال الروحانيين

✽ الرسالة الثامنة منها في كيفية احوال الروحانيين ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون
 ✽ اعلم ✽ ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايانا بروح منه ان افعل
 الروحانيين لا يتهىأ لاحد من العالم الجسماني الوقوف عليها والعرفة
 بها لا بعد معرفته بجوهر نفسه وكيفية فعلها في جسمه واذا عرف كيفية ذلك
 ووقف عليه تهيأ له بعد ذلك الوقوف على احوال الروحانيين في العالمين جميعا
 العلوي وباطني والسفلي وما يحويه وقاده ذلك الى معرفة خالقه وتزنيه مبدعه
 وفعله الذي فعله بذاته وما بدعه من موجوداته ومعرفة ذلك يكون كمال الانسان
 وبذلك يتهيأ له التصور بالصورة الروحانية الملكية فيكون افعله افعال الملائكة
 وما يظهر عنهم ويبدو منهم من الافعال والاعمال في العالم الجسماني والخلق
 الانساني ويعرف ايضا افعال الجن والشياطين ومن يتولى عقابهم اذا استرقوا
 السمع من الملائكة المسجدين وما يتبعهم من الصواعق المحرقة والشهب الناقية
 دحورا تاخذهم من كل جانب فلهم عذاب واصب الامن خطف الخطفة فاتبه
 شهاب ناقب وما في العالم من الكرام الكائنين والخفظة الحاسنين المؤكبين بانشاء
 ما يكون من الاجساد وعمارة عالم الكون والقصاد ✽ فصل ✽ اعلم ايها الاخ
 ايديك الله ان دائرة العقل مرتبة من امر الله تعالى لا يدركه خاطر تقساني وان الانوار
 المضئية مرتبة في افق العقل الكلي بحيث لا يدركها حس ولا يتناولها لمس فالدائرة
 الاولى هي البعيدة عنها اوهاام المخلوقين من العالمين الروحاني والجسماني اللطيف
 والكثيف وهي موصوفة بالفعل الخاص بها الصادر عنها وهو العقل الذي عقل
 مادونه عن مجاورته فرجعت الاوهام قبل بلوغها غايته ذاهلة عن بلوغ بعض
 ما في دائرته وسعة احاطته وهو من الاقرار بالهية خالقه وتزنيه مبدعه وخشوعه
 له موصوف بذلك كصفة ما يبلو من احدا بدا عنه وتكون منه بمنزلة النفس
 المشتاقة اليه الخاضعة بين يديه الرتبة في اقعه المطمئنة به المتكئة عليه الرجعة اليه
 ✽ واعلم ✽ ان دائرة العقل مشرقة ببهية فهو يثرا فيهاب يشده صفاتها وارشاقها
 ما يتللا من الانوار الالهية البادية بالامر المجيد عن الوحدة المحضة التي لا تتكثر

ولا تزداد بل هي مفردة بالوجود والايحاد وانما يتكثر من ينضاف اليه ما يشاء كله
ويجانبه ويزداد من يحتاج الى الزيادة واذا احتاج الى الزيادة لزمه نقصان
والوحدة المنزهة عن الصفات البادية بالاتقاط المنطقية والتخييلات النفسانية
والتخييلات الهيولانية لا تتكثر كتكثر واحد الاعداد التي هي الوحدة المتكثرة
بما يكون ويبدو عنها اذ كانت هي اصل الكثرة ومبدأ وجود الخلق وهي
الدائرة الاولى الحاوية بجميع ما كان منها ولذلك قيل له السابق وكذلك دائرة
النفس كالثاني التالي لسابق لمابعده وهي تالية الاول ثم الثالثة وهي كالهيولى
والرابطة وهي كالطبيعة وكذلك الدوائر الكائنة عن هذه الاصول حتى يكون
آخرها دائرة الارض ولكل واحد من هذه الحدود الروحانية فعل يختص به
فاعله لا يتعداه بما جصله البارى سبحانه فيها واودعه اياها وتريدان بين من ذلك
طرقاً يكون دليلاً على ما قلناه وبرهاناً على ما وصفناه ﴿ اعلم ﴾ ايها الاخ البار
ان البارى سبحانه اوجد الزوجين الاولين الذين هما ابوا الموجودات كلها
باسرها وهما الدائرتان المحيطتان بما في عالم العلو والسفل احدهما حائطة
والاخرى محوطة فالدائرة الاولى موصوفة بافعال الصادر عنها وهو التمام
والكمال والفضل والقبض والرحمة والرفقة وما ينحط من دائرتها على ما دونها
من الخيرات والبركات مما يستمد ويتلقاه ويفاض عليه ويلقى اليه وهي القبضات
النافعة فيه بما ينطبق في جوهرية المحضة المعرة من الثواب المتغيرة فلذلك
صار لا يتبدل ما عنده ولا يتغير لدوام ملاحظته لتلك الامور الالهية التي لا تبدل
لها ولا تغيير كما قال الله تعالى لا تبدل لكلمات الله فهي باقية على حال الاتراد
بالبقاء والكون تحت القدرة العظمى وباشراقها على دائرته اضاءت ذاته فصارت
مشرقة بانوار الجبروت المسجدة بالصفة المتخصص بها الملائكة بما في ذاته منها عما
يوجد فيمادونه وبها يصل الى تعجيد مبدعه وتنزيه خالقه بالتبرى عما يشاهده
في ذاته ولا يحظه في موجوداته وان يكون ذلك بحوله وقوته وان كان هو
المحيط بها والخاص لها احاطة الاحصاء والعدل لان الفعل منه انما هو بحسب ما
يرسل فيه ويمجد به عليه من الجود الذي به صار في حد الوجود ويجوده صار
مبدأ وجود كل موجود ولذى سمي عقلاً لانه عقل صور الموجودات باسرها
وجاد عليها بخصائصها وترتيبها لها في مواضعها وتكوينها اياها في اماكنها فهو

بالاشراق المشرق عليها وبما فاض عليها يتبدل اليها ويختزن عليها ورافقه
 بها يكون القرب من علة المنون عليه وهو لا ينفد ما عنده اذ كانت المادة متصلة
 غير منفصلة ولو كانت فيضا لتأدى منه الى من دونه من ذاته غير مكتسب لها ولا
 محتاج اليها بل هو واجد لها من ذاته على الدوام واو كانت هذه لكمال ما في ذاته
 لكان لا فرق بينه وبين علته الموجد له ولكن غير محتاج اليها بل غنيا عنها بما في
 ذاته ولم يتغيب عنه كلية المعرفة بها تعالى الله عن آحاطة مخلوقاته بكنهه فيضه
 وانما هو جل ذكره مفيض ما يشاء من قدرته وامره على ابداعه الذي ارتضاءه
 خالص عبوديته والافرار بلا هوته وبدوام استمداده ودوام تسبيحه وتقديسه
 وتمجيدته فهو بذلك يدرك بغيبته وينال لذاته التي هي غاية انسه وروح قدسه
 وروحه وربحانه فهو بحسب كرامة الله له مرتبة في افق المحيط به وهو الامر
 وهو لا يبلغ الادراك بكلية الامر وانما يدرك من ذلك ما جعل فيه من صور
 الموجودات التي هو محيط بها ومخرج لها من القوة الى الفعل ولما كان العقل كذلك
 كانت النفس غير حاطة بكلية ما في العقل بلا واسطة له بكمال صفاته الموجودة
 الا ما امدها به واقاضها عليه الشئ بعد الشئ ولو كانت قابلة لجميع ما فيه دفعة
 واحدة لكانت لا فرق بينها وبينه ولا فضل له عليها لاتساها لما وسعه واحاطها
 بما بلغه وانما هي حاطة بما دونها كاحاطة العقل بها فدائرة النفس محيطة بما هو
 موجود فيها عند بدء كونها من علتها وهي ذاتها ومابدا عنها من موجوداتها
 وفيها قبول ما يلقي اليها ويقاض عليها وفعلها الخاص بها ما انبعث منها وصدر
 عنها من القوة الطبيعية بما جعلت فيها من الصور المنطبعة بالنفس في الهيولى
 وغير محيطة بكلية ما في العقل من الصور المعراة والجواهر المبراة من الهيولى الا
 بما يلقيه اليها ويمدها به ولما كان ذلك كذلك صارت الطبيعة في كل لحظة وفي كل
 وقت من الاوقات ومع كل حركة من الحركات الزمانية الطبيعية تظهر شكلا ونوعا
 ولو ناقرا ثبتها لا نحصى ومجاثبها لا تقنى وهي تبديها الشئ بعد الشئ بحسب ما يلقي
 اليها ويقاض عليها من النفس الكلية وبما يسرى فيها من القوى العقلية وبما ينزل مع
 الملائكة الموكلين بالنشأة الارضية والخلقة الجسمية فهم المودعون تلك الصور
 في جواهر الالمات المظهرون لها بطوائع الاسطوانات وتمثول ما يبدو منها من
 الحيوان والنبات فهم بما موكلون ولاعمالهم تمثول ولكل منهم جزء مقسوم ونصيب

معلوم كما قال الله تعالى حكاية عن ملائكته الكرام وجنوده العظام وامننا الاله مقام
 معلوم وقال تعالى حكاية عنهم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وكذلك قيل
 في الخبر ان مع كل قطرة من قطرات الامطار ومع كل نقطة من مياه البحار ومع كل ورقة
 من اوراق الاشجار ومع كل ساعة من ساعات الليل والنهار ومع كل انسان وحيوان
 ومع كل جان وشيطان ملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويفعلون ما يؤمرون
 وكل منهم في مقام معلوم ولهم افعال تختص بكل واحد منهم بما هو موكل به فلذلك
 صارت الطبيعة تظهر على عمر الزمان وتفاثر الايام ومع كل لحظة من لحظات العيان
 وفي كل مكان لو ناجد يد او صارت اعمالها لا تقنى ولا تبديوان امنها باد بالفساد يكون
 مكانه مثله بالسواء معاد فهي قوة صادرة باعثة لما تقدم منها في الجود كقوة حركة
 الدلاب التي تبدوا ولا عن حركة اوله وهي الحركة البهيمية المستعملة في آلة الدولاب
 وايضا لها من آلة الى آلة اخرى حتى تكون مرة حاطة لا واني الدولاب الى قعر البير
 فتلاثم ترصفها الى علو فيعود منها ما كان يمثلها فارغاً ثم تمثلها فلا يزال كذلك مادامت
 الحركة متصلة فاذا بلغ المحرك المستخدم لتلك الدابة الحركة لتلك الآلة ما اراد من
 الاملاء والتفريغ امسك الحركة فوقف الدولاب عن الرفع والخط كذلك فعل الطبيعة
 انما هي حركة متصلة بها عن الاله فلكية بحركة دورية مربوط بها النفس الكلية بقوة
 عقلية تبد عن مشيئة الهية وعناية باقية بامر من هو لا يعلم الا هو اداة اختيارية
 قاصدة الى امر غير مدرك ادراك الحس فيكون داخل في جلة المحسوسات وانما يدرك
 من العلم به انها معرى عن الصفات والنهايات التي يتسنى اليها المخلوقات ويقف عندها
 الموجودات من افعال الجزؤيات لكنه امر يقال عايه قول بطل دلالى تعطيل ولا تبطل
 اذ كان يقول ما خلق الله ذلك الا بالحق وقوله انما امرنا بالشئ اذ اردناه ان نقول له كن
 فيكون وبالا امر كانت المكونات والارادة سابقة للكون والابداع الاول موضع الكون
 وبه كانت الاشياء اشياء خارجة من العدم الى الوجود وبكونها في المكان تحيرت
 وتغيرت موجودة بذواتها عن موجددها الملحق لها الى مادونه كآلة آء الذكر ما يكون فيه
 بالقوة من النطفة الى الانثى ليظهر بالفعل صورة موجودة بوجوده محتاجة الى التمام
 والكمال بتهيأ لقبول ذلك فتحد به من قوة النفس ما يتصل بوساطة الشمس فيشرق
 عليه من اثر العقل ما يكون به حيوة نفسه وكال جسمه عند استكمال الاله وكونه
 على افضل حالاته فلذلك قلنا ان الدائرة الالهية والصور العقلية العلوية هي كتاب

تلوح سطورها المكتوبة بقلم الارادة ولوح المشيئة المحفوظة فيه بحيث تكون حافظة له
 وبها يكون انبعاث قواها فيمادونه حتى تصير اشيا منهار وحانية بسيطة نورانية بادية
 عنها يكونها في دائرة النفس الكلية فيستقر كل منها في مقام لا يصدوه كالحروف المرتبة
 في سطورها المنظومة وخطوطها المرسومة مرتبة في اقسامها مستوية في نظامها
 لا يحد بعضها بعضا فالعقل منزل كل تلك الامور على النفس والممد لها بما وهي
 المستفحة لها منه وهو المان بها عليها وهو متلق لها من فيض باريه فلذلك قيل
 ان تشبه العقل من باريه اقرب من تشبه النفس لانه يتلقى جو دباريه من امره المتصل
 والنفس متلقية منه ما يحد ها ونسبتها منه اقرب من نسبتها ما دونها ثم كذلك
 الافعال البادية عن كل قوة من القوى المتصلة بكل واحد من الموجودات وما
 يتعلق به وينسب اليه من افعاله قالوها الاصول التي هي اسميات القروع فهي
 الجواهر الثانية عن الجواهر الاولة المحضة المبراة عن التراكيب الموقفة والجواهر
 الاولة المخصوصة بهذه الصفة عالم العقل والنفس والجواهر الثانية هو القوى
 الطبيعية والبرولانية المخصوصة بعالم الافلاك العالية القائم بحر كانتها الملائكة
 الموكلون بها والقروع البادية منها الامهات السفليات والاسطقات الجزويات
 والطبايع الجسمانيات وما يحد ومنها ويتكون عنهما من الحيوان والنبات وخليفة
 الله فيها وامينه عليها هي النفس الجزوية التي هي شمس صاحب شرع كل دور وهي
 المدبرة لها في العالم السفلي وهي المتحدة بالجسم البني بالحكمة الموجودة باقناع
 الصنعة وهي المتم لها امور الطبيعة من اعمالها فهي ترتب كل شئ من ذلك
 في مرتبة وتسخر من منفعة وتوصله الى غايته فهو في العالم السفلي والمركز
 الارضي خليفة الله وملكه الموكل بتدبير ما يكون في الارض من معادنها ونباتها
 وحيوانها وهي الدائرة الثانية وفلكها ذو حركة دورية مر بوطا بها
 نفس جزوية متصلة بالنفس الكلية وفيه كواكب طالعة وانوار لامعة وملائكة
 بالقوة يعملون فيه ما يؤمرون روحانيون بنواتهم الشريفة جسمانيون باجسامهم
 الكثيفة ولكل ملك منهم جنود واعوان واسلم ايها الاخ بان في هذه الدائرة
 الانسانية يتر اياما يكون في الدائرة الانسانية والطبيعية اذ كان الانسان
 المبدع لما يكون من ذلك والمبين له بالقول والعمل قالقول كاتقول بحوادث
 الجوفلكي واحكام اليوم وصفة النفس وكيفية ربا طها بالفلك المحيط وما دونه

ومعرفة العقل بأنه أول الموجودات واشرف الذوات وهو الناطق بتوحيد الله عز وجل وتزويده والوسيلة بينه وبين مادونه من خلقه فاما العمل بكل ما ذكرناه في رسالة الصنائع العملية ونريد ان نذكر صكرك في هذه الرسالة صفة الدوائر الروحانية النفسانية وسكان كل دائرة من الملائكة وكيف يكون افعالهم وتقاضيلهم كما قلنا بالقرب من الله تعالى بالاعمال القريبة اليه المرفقة لديه واذا فرغنا من ذكر الدوائر المستقيمة ذوات الانوار الضمنية والاشخاص البينة ذكرنا الدوائر الظلمانية المعكوسة وذوات الصور الشيطانية المنكوسة وبمعرفة ذلك يكون معرفة الانسان بحقيقة الجنة والنار وافعال اهلها يخص كل شكل منها فاذا وقت الى هذه الحكمة الشريفة وترقيت الى هذه الدرجة المتينة فنخص بها اخوانك البائعين واحبابك المصطفين الذين تهذبوا بالاخلاق الحكيمة وعرفوا المنازل العلية واعلم لن رسائلك الناموسية الالهية هي جواهر مابسطنا وذخائر ماالقناه وهذا الكتاب الذي القيناه اليك وخصصناك به جعلناه وديعة عند اخواننا ايدهم الله وايانا بروح منه ﴿ فصل ﴾ في فضل الله تعالى الذي فعله بذاته وما يلقى به من صفاته اعلم ايها الاخ ان نسبة العقل من مبدعه اقرب من نسبة مادونه ونسبة مادونه لمن ينسب اولاً منه اقرب وكذلك الافعال البادية من كل قوة من القوى المتصلة بكل واحد من الاصول البادية وما يتعلق به من الصفات والتركيب المؤلفة ولما كان العقل هو اقرب الاشياء من باريه جل اسمه وانه القاعل لمادونه بامرءه وجب ان يكون هو فعل الباري تعالى الذي فعله بذاته وكتابه الذي كتبه بيده وهو الملك الذي ليس له فيه شريك يناويه ولا ضدينا فيه بل هو خالص صافي لا يقع عليه التغير ولا يجوز عليه التبدل مشرقة افواره ظاهرة اثاره حاو لما بداخله محيط ما يكون منه فهذا هو فعل الله الخاص به المنسوب اليه الذي لا تفاوت فيه ولما كان القاعل يعطى فعله الخاص به صورته ومثاله ويؤيده بالقدرة التي يتكون له بها القوة على مايد به من اعماله صار العقل موضعاً لامر الله عز وجل ومكاناً لقدرته وقد جاء في بعض الكتب المنزلة ان الله خلق آدم على صورته ومثاله وقوله عز وجل وله المثل الاعلى في السموات والارض وكذلك قال الحكماء ان في العلول يوجد آثار العلة وكذلك صارت الافعال الحكيمة والصنائع المثقنة تدل على حكمة صانعها

ونسب اليه ويكون موصوفاً بها فلنذكر ما يليق بها من الصفة مثل مالاتي به من
 اتعل اعلم ايها الاخ البار الرحيم ان صفات البارى جل جلاله بالتقريب من
 افهام المخلوقين المنسوبة من افعال الجسمانيين روحانية لا من حيث
 كونها في الروحانيات المخلوقات محدثات مبدعات فاعلات افعالاً تليق
 بها منسوبة اليها يكون بعضها من بعض مثل العلم والقدر والاحاطة والحياة
 وما شاكل ذلك من هذه الصفات وان ذلك متعلقة بالعقل وما دونه حتى
 يكون متصلة بالانسان والحيوان ولكل منها بحسب ما يليق مما جعله الله
 فيه ولذلك قال سبحانه اعطى كل شيئ خلقه ثم هدى ولما كانت هذه الصفات
 مشتركة فيها يجب الوجودات علماً ان البارى سبحانه من جهة الغزاة عنه صفات
 تختص به كفعلة الخصوص به فطلبناها بالحرص والاجتهاد واستقرأ كتب
 الحكماء وصوال العلماء ومن عنده علم الكتاب من اهل الذكركا قال تعالى قالوا
 اهل الذكركا انكم لاتعلمون فوقنا من ذلك على ما من الله سبحانه به علينا وهدانا
 اليه ونحن نذكر من ذلك ما يليق ذكره بهذا المكان وفيه كفاية لذوى الالباب
 ومن وقفه الله تعالى للصواب ﴿ فصل ﴾ اعلم ايها الاخ ان صفات الله تعالى
 التى لا يشركه فيها احد من خلقه ومعرفة التى لا يعرف بها الا هو انه مبدع
 مخترع خالق مكنون قادر عليم حي موجود مبدى قديم فاعل وانه المعطى من
 جوده الوجود هذه الصفات وما ينبغى له ويليق فاقض على العقل من ذلك انه
 مبدى محدث حي قادر مخترع عالم فاعل موجود فاعقل مبدى لما بدا منه وفاعل
 بمعنى مفعول ومحدث بمعنى انه محدث معلول ومعطى الحياة لمن دونه كما اعطى
 وموجود بوجود افعاله الصادرة عنه وكذلك ما يكون من صفات الروحانيين
 والجسمانيين واشتراكم فيها وهى صفات جزوية يقال بها عليهم مقالة مجازية
 وهى مقرونة معهم باضدادهم كافتراق الوجود بالعدم والعلم بالجهل والحياة
 بالموت والقدر بالجزو والحركة بالسكون والنور بالظلمة فكل هذه الموجودات
 بالصفة فى الموصوفين بها مقارنة لاضدادها لا يوصف بها البارى سبحانه بل انه
 خالق الوجود والعدم فصار مخصوصاً بالخلق جاعل الموت والحياة فصار
 مخصوصاً بالبقا موجد العلم والجهل فاختص بالعلم وكذلك ما يوجد من افعال
 المخلوقين من الروحانيين والجسمانيين والاعمال فيحسب الودائع التى فيها والآثار

المقاضاة عليهم باستنفاد بعضهم من بعض حتى يكون سبحانه موجدهم كلهم
 ومعطيهم الحياة ثم لا يكون موصوفاً بصفاتهم في المعنى ولا يستقونها بالشركة
 له فيها وهم ذوو درجات ومنازل ولكل واحد منهم صفة يزيد على مادونه
 بها ويتخصص بفضلهاء ذلك موجود لا يخفى على من تأمله كوجود القدرة في
 الحيوان كله من الحساس الى الانسان فان لكل شخص من اشخاصه قدرة
 تتميز بها من غيره حتى يكون نهايته منها قدرة الانسان عليها كلها اما بقوة جسمانية
 واما بجملتها نفسانية ثم العلم المخصوص به الا انسان يتميز به عن الحيوان هم فيه
 مشتركون لاشركة المساواة بل شركة تنزيهه واتصاله واستعلاءه في الطبقات وترافع
 في الدرجات حتى يكون نهايتهم فيه المعرفة لهم به التي في زمانه والحكيم في وقته
 المقاض عليه ذلك من القوة المتصلة به من العالم الاعلى المخصوص بالعلم الذي صلح له
 به ان يكون معلماً لمن دونه (واعلم) ان الانسان المعروف لهم اعني الناس بما يحتاجون
 اليه هو خليفة الله سبحانه فيهم وامينه عليهم ثم الحياة ايضا مشركة بين الحيوان
 كما هو موصوف بالحركة الانتقالية وكل حيوان ذو حركة وحيوان ليس هم متساويين
 لانهم غير موجودين في حال واحدة وهم ذوو اعمار قصار وطوال وبين ذلك حتى
 يكون المخصوص بالحياة الدائمة من انتقال من صورة الانسانية الى صورة الملائكة
 ومادون فلك القمر الى ما فوق ثم كذلك صفة الروح حائنين والملائكة وهم ايضا
 مشتركون في هذه الصفات متباينون في الدرجات ولكل منهم جزء مقسوم وحد
 معلوم ثم يكون كذلك حتى يكون العقل نهايتهم فيها والسابق لهم اليها والمآل عليهم
 بهائم هو من الخضوع والخشوع والاعتراف بالعجز والتقصير عن الاحاطة بباريه
 وبلوغ كنهه ما عنده والمعرفة ببدايته ونهايته على غاية لا يبلغها الا هو ولا ينفرد
 بهما سواه ولا يشركه فيها غيره ولذلك صار هو المعطى للنفس الخضوع والخشوع
 والحيرة في امر المبدع سبحانه ولم يقض عليهما من ذلك الا بما قبح عليه والقي
 اليها بحسب ما التي اليه وهو الابداع الاول المقاض عليه صورة انتظام والكمال
 فاذا افاض الروح حائنين من عالم العقل والنفس انما يعطون بما امر الله تعالى وهم
 بالتقرب منه بحيث لا يصل اليهم من دونههم ولذلك صارت الملائكة الذين اهتم من القرب
 منهم ما ليس لغيرهم حتى يتصل ذلك باخبرهم وهم الملائكة الساكنون في فلك القمر
 ولهم من الافعال والاعمال ما يليق بهم بما التي اليهم ويقاض عليهم من المواد النفسانية

والقياسات العقلية بالودائع التي فيهم من المشيئة الالهية ما يكون لهم به مواد النفس
الجزوية والجواهر الجسمانية والقوى الطبيعية والاشخاص الا رضية ليكون
للمركبة الاولى عاقبة للمركبة بها الى تمام المشيئة وبلوغ القضية الختامية الموجبة
الحركة الاولى وهذه الحركة حول قطب الدائرة النارية لوصول الموجودات
فهي ابدأ يخطط منها ما ينبت في حيز الوجود متحركا ليكون شيئا معلوماً ويقول
بالتمجيد والتعجيد والتسبيح والتقديس والتزديدان الباري جل اسمه لا موصوف
بصفات الروحانيين من حيث هم محدثون فاعلون ومنفصلون ولا بصفة الجسمانيين
المدركين بالحواس وانما صفتهم من حيث افهم انما انه قد يم اذلى معلل العلل فاعل
غير منفصل موجود مبدع مجوهر يبدى ما يشاء ويفعل ما يريد كل يوم في شان
لا يشغله شان عن شان وليس هذا اليوم من ايام العالم وانما هو يوم من
ايام الدائرة الالهية المرتبة في اقفاها الدائرة العقلية منشئ النشأة الاولى مبدع
النشأة الاخرة لاله الاهورب الاخرة والاولى رافع من وحده الى
جنة المساوى ومحط من جمده الى قعر جهنم السفلى وفعله الخاص ما كان
بالامر عنه فهذا هو الفعل الخاص به المنفعل عنه ذوات الخواص المثبتة اسمائها
في السطور المكتوبة في الرق المنشور المدرجة في البيت المعمور الذي لا يدخله
الا المطهرون ولا يسكنه الا المحبسون بسعادات انوار الطاعة الخاصة من
المعاصي البعيدة بالقرب من اهل الطغيان الفاعلة ما يرد منها ويصدر عنها
الى من دونها صورة بالقوة ليكون مستقرة في الوحد ثم يرز مثالها حتى يحصل في
الدائرة الطبيعية صورة تقاسمية متحركة بلا زمان في مكان خارجة بذاتها عن الزمان
منفصلة اليها في زمان فهي بذاتها الاول غير داخله تحت حركة الزمان فمحضان
خالق الزمان وموجود المكان ومكون الكيان وله الاسماء الحسنى والامثال
العلياء قال الله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى
فهذه الصفات الحاضرة لذوى الاسباب والعقول في معرفة الباري منها سبحانه بانه
لا يشركه فيها احد سواه وفعله الذي فعله بذاته واوجده بكلماته موجودة في
موجوداته مسطورة في ارضه وسمواته وهى اياته المكتوبة في الافاق والاقص
يتأمل الناظر فيها الواجب عليها الحق المين ويعاين الصراط المستقيم فهذه معرفة
صفات الله عز وجل وفعله المحصوص بهما ما وجبه الكلام النطقى والتغير اللفظى

بالآلة الجسمانية والصورة الانسانية والملائكة المقربين تقديسا وتسبيحا وتعجيذا
وتحميدا الا هو غير هذا وانما لكل اهل دائرة من العباد ما يصلح لها ويليق بها
كما كان معرفة الانسان بباريه هي ارفع واعظم من معرفة الحيوان وحس
الحيوان بذلك اقوى من حس النبات والنبات من الحس بذلك اكثر مما للمعادن
فاما حركات الجواهر المعدنية للعبادة والاقرار بالمبدع سبحانه فهو قبولها للنقش
والصورة فهذه عبادتها وطاعتها وخضوعها وخشوعها وان منها ما يلتذ
ويشاق الى الطاعة ومنها ما هو اسرع للقبول واحسن في الصورة واجل في القدر
واعظم في ذلك ودون ذلك ومنها ما هو في غفلة من ذلك لا يقبل الصورة ولا يذوب
بالنار ولا له اشراق ولا صفاء ولا يتغير به كالصم الصلاب والصخر والنجارة
والارضين السباخ واما عبادة النبات فهو ما يضر منه الحركات وذهابها مع الهواء اذا
ذهب عينا وشمالا فهو راكم وساجد ومسبح ومقدس باصطكاك اوراقه وحركات
قضبانته وما يسديه من انواره وازهاره وتسليمه ثمته الى الحيوان ومنها ما لا يتغير به
ولا يصلح الا للنار واما عبادة الحيوان فهي خدمته الانسان وذهابه معه حيث ما ذهب
وما يكون من صبره على ما يعمل به ومنه حاصي منكر جاحد لطاعة الانسان
مدوله كالسباع وانواع الوحوش واما عبادة الانسان فهي ما اوجبه الله تعالى عليه
وهذا اليه وهو اجل العبادات الارضية واعظم المعارف الحيوانية وله فضيلة
النطق وشرف الصدر على مادونه وكالخلقة واستواء القامة مجموع من العالمين
فهو كالحدا المتساخ للحمدين وكالواسطة بين الطرفين فاحرص ايها الاخ بالعبادة
والطاعة حتى تصل الى حيث يكون تسبيحك وتقديسك غاية انفسك واعظم لذة
تجد هانفسك فعند ذلك تأنف من العناء الجسماني ولا تحرص عليه ولا تشتاق
اليه وتصير في روضة الملكوت بحيث تكون حيا لا تقوت ❀ واعلم ❀ ايها
الاخ بان الانسان الغافل عن العبادة المهمل في المعصية هو اخس من الحيوان
واخس من النبات واخس من المعادن مردودا الى اسفل السافلين لان جواهر
المعدنية قبلت الصورة وهولم يقبلها والشجرة سا جيدة وراكمة لربها وهو
لا يسجد والحيوان طابع للانسان وهو لا يطيع ربه ولا عرفه ولا وحده ونعوذ
بالله من هذه الغفلة وهذا النسيان ونسأله التوبة والاقالة انه دلى الاحسان (فصل)
في معرفة افعال العقل اعلم ايها الاخ ان العقل الفعال هو الابداع الاول والخلق

الأكمل وأفضل الله الذي فعله بذاته وأوجده بكلمته وقدرته الذي قدر فيه وجوده الذي جاد به ويحقق هذا البرهان أن الراد علينا فيما ذكرناه لا يمكنه جمود ما وردناه ولا خلاف عنده فيما وصفناه والا كان رادا للعيان ونعود فنقول أن العقل فلا يختص به لا ينفرد عنه ولا ينفصل منه قريب بحيث هو ولما كان العقل لا يعدم وجوده باريه بل واجده يجب أن يكون بحيث القرب منه تعالى مرتباً في قبضته واحاطته واتصال امره به كذلك يجب أن يكون الابداع الثاني المنبعث عنه البادى منه المتوجه بالشوق اليه منه بدأ واليه يعود فهو بالقرب منه بحيث التوجه بالشوق اليه والاستفادة منه والاخذ عنه ما يكون له صورة القيام وهي النفس الكلية المرتبة في قبضته وهو المقيض عليها القضايل الموجودة في جوهرها ولما تلتقي منه يكون تمامها وسعادتها وبما تلا حلط في ذاتها العالية عليها المحيطة بها وتاملها بدقة تامل الاستقراء والشوق اليها والارغبة فيها يتهاى لها بذلك انساج ملاحظته فيها في دائرتها وحصوها في ذاتها فاذا تاملت بملاحظتها واستمدادها عادت متملة لمارات في دائرتها اشكالا كما يفعل التلميذ اذا امتلا من تعليم مفيدة عاد الى تميل ماتعاً بالتشبه والمحاكاة كما يوجد ذلك في الصبيان من محاكاة صنائع آبائهم والتشبه بهم في افعالهم وانما جعل ذلك في جبلتهم وغريزة عقولهم ليكون قائلهم الى معرفة الصنائع والامال لما في ذلك لهم من النفع التام والصلاح العام لعبارة دار الدنيا فاذا صارت تلك النفوس والاشكال في دائرة النفس ورتبتها في افاقها وبنيتها في دائرتها ابتدأت بالقتها الى من دونها وتولت اثباتها فيه كسوتها فيها وكونها عنها فابتدأت القوى الطبيعية التي تحيط بالاجساد الهيولانية فتركب منها نقوش حمورية واصباغ نورانية موجودة في اجسام ظلمانية واجساد هيولانية لتشرق عليها انوار قسائية وتحد بها قوى روحانية وصارت الحكم الملقاة اليها بقوة ملكية واردة فلكية وبقوة عقلية ومشينة اليه وظهرت الخلقه الادمية والصور الانسانية قائمة بالحق ناطقة بالصدق مقرة بتوحيد الخالق سبحانه تعالى ومقرة بحدوث خلقها واتقان صنعتها وكال بنيتها بوجودها ما اوجده فيها وقد مد عليها هي صورة مماثلة لصورة العالم انكبير فلذلك سميت عالماً صغيراً ثم مادونها من صور الحيوانات وعجائب تراكيبها وبدائع تاليفها وصورة الانسانية لنفسه كتاب مبين وصراط مستقيم في العالم الكبير وهو يجمع ما فيه انسان واحد للنفس

الكلية تدبر افلا كه وتحركوا كبه باذن الله تعالى ومشيشه وسابق ارادته كما يحرك
نفس الانسان الذي هو عالم صغير جميع مفصل جسده واعضائه بدنه (واعلم)
ايها الاخ ان تلك الحركات النفسانية قوى متصلة بفلك القمر وما دونها من الاركان
ومولداتها وافعال تطهر فيها ومنها لا يحصى عددها الا الله سبحانه وتعالى كما ان
نفس الانسان في جميع بدنه ومفصل جسده واثارة كثيرة كما ينال في رسالة
تركيب الجسد وفي رسالة الانسان عالم صغير (واعلم) ان جسم العالم كله مركب
من احدى عشرة كرة كما ينال في رسالة السماء والعالم وان الفلك مقسوم بنصفين
وفي الفلك اثنا عشر برزخا يسير كواكبه وينحط من كل برزخ ما يسرى فيه
من قوة كل كوكب ما يكون به ظهور فعل يختص به هو فاعلم ان رقائق عمله
كما ان الدائرة الاولى دائرة الفلك المحيط به والمحركة النفس الكلية وفعله الخاص
به تدوير مادونه معه والفعل الصادر عنه كون تدويره على الاستواء في النظام
وسر محيط به هو في مرتبة في اقصاه وهكذا الى المركز بعضها في جوف بعض
ويثبت من هذه الكواكب الباقية تأثيرات وقوى تنصل بما دونها فخرج فيهم
الافعال التي تبدو عنهم وتظهر منهم في الاوقات التي ينبغي فيها اضمحار ذلك
بحسبئة الله وقدرته ✽ واعلم ايها الاخ ان دائرة الشمس في العالم العلوي دائرة
شريفة عظيمة القدر والمنزلة عند الله تعالى وهي بمنزلة القلب في هذا العالم
المحيط كالراس وبه يدوم دوام الحكمة ومن الشمس سريان النور والحرارة
يتصل بها من النفس الكلية قوة تختص بها وهي المعطية قوة الحياة لجميع الاجسام
وبها يكون صلاح العالم وموجودة وكال بعانه وذلك ان يثبت منها قوة
روحانية يكون بها استواء النظام وقوام الاشياء على احسن قوام فيسلا العالم
ويرزهر وهي قنديل النور الذي لا يطفى وسراج القدرة التي لا تنخبو وهي بمنزلة
المسل الاعلى في السموات لانها اشرف الموجودات الحاوية والاشخاص العلكية
وقوتها كمثل الحرارة المنبثة من القلب في جميع اعضاء الجسد واختصاص افعال
الحرارة في كل عضو وما يظهر فيه عنها ويتكون فيه منها ما يكون به نموه وبقاءه
واختلاف ما خرج منه ورجوع ما بداعنه كذلك افعال الروحانية الطبيعية
ترد عوضا عما بادوا تدريس من العالم فيعود مثله الى مكانه وهي مستولية على
الاجسام الوضعية والاكوام المرتبة ونسب النفس المحضة من الطرف

الاعلى مما يلي العقل تختص شرايف روحانياتها وكراماتها لا يكتبها ولا يد الملوكة
 واصحاب التيجان واولى العز والرفعة والسلطان واعلم ايها الاخ ان النفس ذات
 طرفين تخط منها قوتان قوت مما يلي الطبيعة وهى المتحد بها من الافعال الطبيعية
 وقوة تخط من الطرف القريب من العقل فتصل بالصورة الانسانية
 وتشكل بالاشكال الفلكية فعند ذلك يشرق العقل عليها ويصرفها
 بهاتين القوتين ويخط من النفس بواسطتهما من العالم الاعلى بالطرف
 الاعلى يخط من دائرة الشمس فيختص من الحيوان بالانسان ومن النبات
 بما طابت رائحته وزكت ثمرته وحسنت صورته ومن المعادن بالذهب ومن
 الجواهر بالياقوت ولها من الافعال التمام والكمال ومن الصفات الاشراق والضياء
 ومكانها من الارض مواضع الملوك والرؤساء وعلماؤها الطهارة والنقا والطرف
 الاذنى يخط بواسطة القمر المرتب في السماء الدنيا الموصوف بالزيادة
 والنقصان والاخذ والاعطاء والتفريغ والاملاء ونحن نذكر من افعاله ما يختص
 به في موضعه انشاء الله **فصل** واعلم ايها الاخ انه يخط من دائرة الشمس
 الى عالم الارض دائرة موضع ملائكة تسميها الحكماء روحانيات ولهم صفات في
 الاسرار الناموسية والعلوم الشرعية تليق بهم وافعال تنسب اليهم فهم بها
 معروفون وبما يظهر عنهم فيها موصوفون وفعالهم ما يظهر من الملوك وما يختص
 بهم كما قد من ذكره في كل الجهات وما فيها من النبات والمعادن وجميع الموجودات
 كل ما قد علا وارتفع قدره وعظم ذكره وفعالها المخصوصة بها وصفاتها
 المضافة اليها الحياة والحرارة التي تثبت من القلب في الجسد والاعتدال والكمال
 والتمام والصلاح والحسن والبه والنور والضياء والعظمة والجلالة فهذه افعال
 روحانيات الشمس في العائلات ومقامات الملائكة المبتئين في العالم منها المخططين
 من دائرتها موضع الملوك والسلطين الذين لبسهم الديباج الاصفر وحلهم الذهب
 الاحمر وتيجانهم مكللة بالجواهر ودوا بهم خيل شقر وبراذين صفرة قد مهم ملك
 كريم وشخص عظيم يده راية صفراء مكتوب عليها بالنور لا اله الا الله الحى
 القيوم معطى الحياة لكل حي جاعل الشمس والقمر اية لناظرين المتفكرين في
 خلق السموات والارض وما خلق الله ذلك الا بالحق سبحانه ربك رب العزة عما
 يصفون قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك ممن تشاء وتعز من

تسأ موتذل من تشأ بيدك الخير انك على كل شئ قدير وهؤلاء الملائكة الموصوفون
 بهذه الصفات المنسوبون الى هذه الدرجات يطلعون بطوعها ويغربون بغروبها
 وهم الملائكة الموكلون بدائرتهما السائرون في فلكها المتصلون بعالم الارض
 بوساطتها ومنهم تشريق القوة النفسانية وبهم تضيئ القوة العقلية فهم اذن
 اشخاصهم نفسانية وارواحهم عقلية وموادهم الهية فهم لا يضيئ بهم المكان
 ولا يغيرهم طول الزمان عن افعالهم والمكان من كيانهم فبهذه المنزلة اجل منازل
 الروحانيين الفاضلين وهم الملائكة المقرَّبون ومن دونهم اللاحقون بهم من
 تحتهم ومن فوقهم ملائكة موصوفون بصفات غير هذه كذلك حتى يكون فوقهم
 من هو اعلا واشرف اذا كانوا هؤلاء روحانيين بذواتهم متصلين بالجمسية بما
 يظهر فيهم من افعالهم والذين فوقهم ملائكة عالون وهؤلاء المقرَّبون من العالين
 وصفات الملائكة العالين تختص بهم من حيث ذواتهم وافعالهم انفس ناطقة
 وروحانية تهم كائنة منها نفسانيون وهم اللاحقون بالكرسى الذى وسع السموات
 والارض ومنهم الحافون من حول العرش ومنهم حلة العرش وكل في مقام كريم
 ومحل عظيم يسبحون بحمد ربهم فاذا تأملت يا اخي ما وصفنا وتحقق لك ما ذكرنا قد
 تهيا لك ان تصير بالصورة الملكية فتكون قد حزت الفضيلة والانسانية وتبرأت
 عن الصورة الحيوانية والصفة البهيمية وتصير من سكان السماء بروحك الزكية
 وتفسك المضىة وتصير صورتك ذاتية نفسانية وروحك قدسية عقلية ومادتك
 الهية وتستحق حينئذ مرآة الملائكة القربين والانبياء المرسلين والشهداء
 الصالحين وتدخل الجنان ومحل في دار الحيوان فيكون طوبى لك وحسن مآب (واعلم)
 ايها الاخ انه لا يتيسر لك ذلك بالمعرفة دون العمل ولا بالقول دون الفعل كما انه لا يمكنك
 ان تكون في الدنيا بمجرد تفكك ولطيف روحك دون جسمك والوسائط التي
 بين الموجودات وبينك (واعلم) ان العمل هو سلم المراج والمعرفة هي النور يسعى
 بين يديك فبالسلم ترتقي وبالنور تهتدي ووفقك الله واياها فاعلم والعمل برحمة (فصل)
 دائرة زحل تنبت منهار روحانيات تسرى في جميع العالم من الافلاك والامهات
 والمواليد وبها يكون تماسك الصورة في الهيولى وهي تعطى الاشياء الثقل والازانة
 والوقوف والابطاء وموضعها من جسد الانسان الطحال وما ينبت منه في الجسد
 من المرة السوداء وبذلك يتكون اجزاء البدن من العظام والعصب والجلود

وجود الرطوبات ومن افعال البرودة واليبوسة ولها من الحيوان ما اسود
لونه وفتحت صورته ومن النبات مثل ذلك ومن المعادن الرصاص الاسود
والقير وكل ما اسود لونه وتنت راحته ومن الارض الجبال السود والادوية
المظلمة والطرق الوعرة والوحوش الذعرة الكريهة المنظر ومن عالم الانسان
ما يكون بهذه الصفة ومن افعال هذه الروحانيات الموت وسكون الحركة والملائكة
المنبثة منه في العالم موصوفون بما يبدونهم ويظهر منهم من افعالهم واعمالهم
ليكون بذلك الفعل عذاب النفوس العاصية والارواح الساهية وهي كتب
مطموسة و... برة معكوسة وافعال روحانيته في العالم البرودة واليبوسة
والملائكة النازلون لقبض الارواح وموت الاجساد روحانيات موكلون بساعات
الهل وهي اعداد لا يحصيها الا الله وهم ركاب على دواب دهم يقدمها ملك يده
راية سوداء مكتوب عليها لا اله الا الله مقدر الليل والنهار وجاعل الظلمات
والنور كذب العاد لون بالله وضلوا ضلالا بعيدا اما اتخذ الله من ولد وما كان معه
من اله ويختص من بقاع الارض بالمواضع الدارسة والا ما كن المنقطة والجبال
الشامخة والطرق الوعرة وهم عمار ما خرب من الارض وبهم يكون تماسك البحار
في اما كنسها واثباتها في الارض ونماسكها ولولا ذلك لسالت اجزاؤها واهو اختلطت
بالاعراض في الارض فهذه الملائكة الموكلون بها تمسكها باذن الله عز وجل
والفلاسة تسمى هذه الملائكة روحانيات زحل والناموس يسميها ملائكة
الغضب وجنود او اعوانا وهم الموكلون بقبض الارواح وملك الموت منهم
❦ فصل ❦ دائرة المشتري تحيط منها قور روحانيات تسمى في جميع العالم
يكون بها اعتدال الطبائع وتاليف القوى المتنافرات وهي سبب المتولدات
الكائنات وحفظ النظام على الموجودات وافعال روحانياتها في العالم الكبير ما
ينبت من الكبد في جسد الانسان الذي هو عالم صغير الذي به يكون صلاح
الزواج واعتدال الاختلاط وجريان الدم في الاعضاء به ينمي الجسد ويستوى
البدن ويطبب اخراؤه ويلد العيش وتانس الارواح وروحانيته مستولية
على مواليد الانبياء صلوات الله عليهم واصحاب النواميس ومواضع الملائكة
المنبثة من دائرته النازلين من فلكه الخارجين من باب مواضع الصلوات ويوت
العبادات ومن الحيوانات الصور الحسنة المذبوحة في القرابين المفرقة لحومها

في الصدقات والزكوات ومن النبات ما كان في غاية الاعتدال ونهاية النفع وله
 من الطيب الكافور ومن البخور ما كان معتدلا بين البرودة والحرارة والرطوبة
 واليبوسة ومن الثياب البيض والعمائم الكبار والطبائس وتختص بمواليدها الحكماء
 والقضاة ومن يتخدم في نوايس الانبياء ومقامات الحكماء والمثكة المنبثة منه
 سكان القضاة ومدبري الهوا وهم عدة لا يحصيهم الا الله عز وجل وركاب على خيول
 بيض وشهب وبلق وثيابهم بيض وخضر يقدمهم ملك كريم وشخص عظيم بيده راية
 مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له جاعل المثكة رسلا ولي اجنحة مثني
 وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء وان من امة الا خلا فيها نذير وهو على كل شئ
 قدير وتختص هذه القوى من المعادن بالمعادن البياض اللينة ومن الجواهر اللؤلؤ
 والمرجان والبللور والزجاج ومن المياه ما كان حلواً لذيذاً يكون فيها الحيوان الحى
 وغير الحيوان وهو مختص بها وبه يكون منعم او مع روحانيته يكون معراج الانبياء
 الى ما عده الله لهم من حسن المآب وجزيل النواوير ضوان خازن الجنان منهم
 فصل ❀ دائرة المخرج نبت منها قوى روحانية تمرى في العالم من الافلاك
 والاركان والمولدات وبها يكون النزوع والهوض والسرعة في الاعمال والصنائع
 والترقى في معالي الدرجات وطلب الغايات والوصول الى التمام والبلوغ الى
 الكمال بالتهور والغلبة والعز والسلطنة ويختص افضل روحانياتها اعمال ملائكتها
 من المعادن بالحديد وما يتخذ منه من السلاح وما يصالح لوقود النار في النبات والاشجار
 ما يكون منه الحرارة المنضجة لثمارها التي تمتص الرطوبات المائية والمواد الندية
 وبهذه الحرارة الغريزية يكون جذبها للبرودة الموجودة فيها ولو لا هذه الحرارة
 لتلفت اصول النباتات وغلبت عليها البرودة فتلفت واضمحلت وما بقيت
 وعدمت وفعلما تختص بالحيوان ما يظهر فيه من الغضب والتهوى والشر وكذلك
 في عالم الانسان ما يكون من الحروب والفتن ومن بقاع الارض مواضع النيران
 وعمل الحديد ومذامح الحيوان ومن جسم الانسان المرة الصفراء وما ينبت منها في
 الاضال في البدن من الهميب والحرارة ولو لا ذلك لغلبت القوة الباردة اليابسة
 على الجسد فتلفت واضمحلت وبالحروب والفتن يميز الله الخبيث من الطيب ويكون
 سعادة لقوم ونحسا لآخرين ويهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة
 وهذه الروحانيات ايضا ملائكة غلاظ شداد لا يحصى عددهم الا الله عز وجل

يقدمهم ملك راكب فرساً أجريده راية جراه مكتوب عليها لا اله الا الله مقدر
الموت والحياة وله ما في السموات وما في الارض وما سكن في الليل والنهار يا معشر
الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض الاية وانزلنا
الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وهذه الروحانيات تختص بعباد السلاطين
واصحاب السيوف وولاة الحروب واصحاب الشجاعة والاقدام والجمعة والجرأة
وهي تفعل من ذلك بضد ما يفعل روحانيات زحل اذ فعل روحانيات زحل
القرار والهدوء وعمال الجبله وابطاء الحركة وطلب القرصة * فصل * دائرة
الزهرة ينبت منها قوى روحانية تسرى في جميع جسم العالم واجزائه وبها
يكون زينة العالم وحسن نظامه وبها انهاره وروثه ازهاره وزخرف
الكائنات وحسن الموجودات واعتدال النبات والشوق الى الزينة ومحبة الجمال
وطلب الكمال كما ينبت من جرم المعدة شهوة الملاذ التي جميع مجارى الحواس التي
تستلذذها كولات والمشروبات وروحانياتها تستولى على مواليد النساء والخدم ومن
يجرى مجراهم وافعال روحانياتها في العالم العشق والمحبة والزينة بالزينة الحسنة
وتختص من المعادن بما يصلح للنساء من الالات والاكاليل والحلي والخواتيم ومن
الجواهر بالدرى ومن النبات بكل ما طاب طعمه ورائحته وحسن منظره من جميع ازهار
الاشجار وروائحها وادهانها وحسن منظرها وطيب ثمرها ومن الحيوان بمثل ذلك
ومواضعها في الارض امكنة اللذات ومواضع الخلوات وروحانياتها ملائكة
لا يحصى عددهم الا الله عز وجل راكب حيوان ملونة مشحونة بالزينة يقدمهم ملك
بيده راية مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له قل من حرم زينة الله التي
اخرج لعباده والطيبات من الرزق الاية وهي ذات النقش والتصوير وبهذه القوة
تبات النفس في الهيولى (فصل) دائرة عطارد تنبت منها قوى روحانيات تسرى
في جميع جسم العالم واجزائه وبها يكون المعارف والعلوم والخواطر والالهام
والرؤيا والوحي والنبوة كما تنبت من الدماغ القوة الوهمية وما يتبعها من الذهن
والتخيل والفكر والروية والتمييز والقراسة والخواطر والالهام والشعور والا
حساس وتستولى روحانياتها وتختص افعال ملائكتها الهابطة من المعادن الطبيعية
باروايق والارواح الصاعدة ومن جواهر ما كان ذا لونين مثل الجزع والبادزهر
ومن الحيوان الزرافات وبقر الوحش وكل ما خف مشيته واسرع في ذهابه

ومن النبات مثل الادوية الفاضلة وتختص من عالم الانسان عموماً الكتاب والوزراء
والعمال وجباة الاموال ويؤثر في العالم الصنائع والحرف ومن الكلام الشعر
والخط والنظم وغير ذلك وملائكته النازلة من دائرته كرام كاتبون وحفظة حاسبون
ذو مناظر حسنة وصور بهية ارواحهم خفيفة واشخاصهم لطيفة يقدمهم ملك
ييده راية مكتوب عليها لا اله الا الله وحده لا شريك له كلاً انها تذكرة فمن شاء
ذكره في صحف مكرمة مرفوعة بايدي مفرجة كرام بررة ﴿ فصل ﴾ دائرة
الشمس تنبت منها قسوى روحانية تسرى في جميع العالم واجزائه فيها تنفس
الموجودات في العالم جميعاً تارة من عالم الافلاك نحو عالم الكون من اول الشهر
وتارة من عالم الكون نحو عالم الافلاك في آخر الشهر وهي القوة المتوسطة بين
عالم الافلاك ومعدن البقاء والتمام وبين عالم الاركان معدن الكون والقياس
والهبوط والاتحاد كما تنبت من جرم الربة القوة التي بها يكون التنفس تارة باستنشاق
الهواء من خارج الجسد لحفظ الحرارة الغريزية على الجسد وتارة يكون بارساله
الى خارج لتزويجه فند استنشاق الهواء تربو الربة وتعلم وعند ارساله تهزل
وتصغر كذلك القمر باستمداده بما فوقه تسع دائرته وتهبط ملائكته بالمواد العلوية
والخيرات السماوية فيفعل في العالم الزيادة والنمو والربو فعند ذلك تكثر مياه الا
نهار وتربو وتسمن الاجسام فلا يزال كذلك الى النصف من الشهر ويتكون في
هذه المدة بعض المعادن ويتكون بعض الجوهر وروحانياتها تعمل في المعادن
القضية والاجساد البيض مثل الملح والثلج وله من الجبال البيض ومواقع الثلوج
وله من الحيوان ما كان يتكون من المياه ويكون غذاؤه منها وتستولى روحانياته
وتختص افعاله وجنوده باليد اصحاب العمارة مثل الوكلاء والدهاقين واصحاب
الجمع ومن يفعل في المياه وقد ذكرنا ايها الاخ ما يكون من افعال روحانيات منازل
القمر التي تسير فيها وتر عليها وما يهبط منه ومنها الى العالم الارضى والتركز
السفلى وما يكون منها وما يجب للعامل اذا اراد ان يعمل ما يعمل من معرفتها في
رسالة السعروا العزائم وهذه القوى هي الخصوصية بتدبير عالم الكون والقياس
وفلك القمر هو سماء الدنيا وملائكته هي الموكلة بعالم الارض وهم عدة لا
يحصيهم الا الله تعالى يقدمهم ملك يده راية بيضاء عليها مكتوب بسواد لا اله الا الله
وحده لا شريك له والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي

لها ان تدرك القمر ولا اقبل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ﴿ فصل ﴾ وهكذا
ينبت من جرم كل كوكب من الكواكب الثابتة قوة تدور حافية تسرى في جميع جسم
العالم من اعلى فلك الثامن الذي هو الكرسي الواسع الى متهى مركز الارض وبهذه
القوة ومع هذه الملائكة يكون النور الذى تشرق به السموات وتضيئ الافلاك
ويتصل بالشمس فتكون هى القنديل المضئ والكوكب الدرى والنور الزاهر
والسراج الانور المتوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية وينبت من
نور الشمس فى الهواء الاجسام الشفافة المجموع فيها النور والاشراق والضياء
والحسن والبهاء وبهذه القوة تحيط صور الموجودات فتصير فى دائرة الطبيعة
مخوفة فى الهيولى وبباصلاح العالم وقوامه وكونه على ما هو موجود بان يارب
تعالى ونهايات سكان السموات وهى الملائكة العالمون وهم جنود الله الذين لا
يعلم الا هو كما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وما هى الا ذكرى للبشر وقال حكاية
عنهم وما لنا الاله مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن السبحون وهم سكان
الكرسي الواسع وحلة العرش المحيط من فوقهم يدونهم بالقيضات لكاملة والنعيم
الشاملة وهم المرتبون فى جوار رب العالمين المستمعون لكلامه العا علون بامر
وفيه وهم حلة الوحى والتأييد الى من دونهم المبلغون رسالات ربهم الى الانبياء
صلوات الله عليهم اجمعين (فصل) واذ قد ذكرنا صفة الدوائر الفلكية والملائكة
السموية والرحايات الهابطة من الملاء الاعلى من لدن العرش الى متهى المركز
اسفل السافلين وبين ذلك دائرة ودائرة ما فيها من السكان وما يظهر من افعالهم فى
الزمان بموجبات احكام القرآن قال الدوائر التى دون فلك القمر دائرة الاثير وهى
دائرة كرتة نارية حادثة من تحريك فلك القمر وما يتصل به من افلاك الكواكب
ونيران احمرارات دوران الافلاك واصطكاكاتها وتوجهاوشعاعاتها ويجتمع كلها
تحت فلك القمر وكيفية هذه الدائرة وردية متموجة متحركة مستديرة نخط منها الى
العالم قوى نارية والنار التى فى العالم منها ويكون وصولها الى العالم بوصول
نور الشمس وهى الحرارة التى تهل بنور الشمس مما دون فلك القمر تقوى فى
الصيف وتضعف فى الشتاء تقرب الشمس منها اذا قاربت فى بروجها من دائرة
الارض يكون الصيف واذا بعدت فى اوجها وهى دائرة فلكها ضعفت هذه
الدائرة لضعفها تقوى فكل الدائرة المرتبة تحتها وهى دائرة الزمهرير ومن فضل

دائرة الاثير في العالم السخين والتضيح و اصلاح الغذاء وهى النار المستنصا بها
من ظلمات الليل وهى نار جزوية من النار الكلية ﴿ فصل ﴾ ومن تحتها دائرة
الزمهرير وكيفيتها كرية لونها ازرق وتحمر وحدوثها من الهواء والبخارات
الصاعدة من الارض فاذا وصلت الى سطح كرة الاثير تعذر عليها تقودها فوقت
مرتبة تحتها منها ينبت الى العالم ما يحدث في الشتاء من البرد والامطار والثلوج
وماشا كل ذلك اذ اجلعت الشمس وضعف فعل دائرة الاثير واستولت
على الكواكب النارية في اليس و ضلها البرد والرطوبة ووصول قوتها يكون
بوصول القمرويزيد بزيادته وينقص بنقصانه ﴿ فصل ﴾ ومن تحت دائرة
الزمهرير دائرة الهواء وكيفيتها مستديرة ممتزجة قولونها اسماء نجومى وهو لون السماء
وتبيض باشراق الشمس والقمر والكواكب عليه تضيى بالنهار وتظلم بالليل وهى مهيأة
لقبول الانوار تضيى بحسب قواها فيها و وصولها اليها واشراقها عليها وفضل هذه
الدائرة في العالم تغذية الاجسام وحفظها على استواء النظام وترويح الحرارة الغريزية
والنفس وحفظ القوة والحركة وطية العيش ولذة الحياة وهى معتدلة تغيل مع ما
يقوى عليها ويتصل بها تدب في الشتاء بما يتصل بها من قوة الزمهرير ونحى في الصيف
بما يتصل بها من قوة حر الاثير وما يكون من فعل الشمس والقمر وبقية الكواكب
ذلك تقدير العزيز العليم ﴿ فصل ﴾ ودون دائرة الهواء دائرة الماء وهى
مستديرة حائلة بالارض والهوا حاطط بها فا ينشقه الهواء ويصعد به ويرجع
معه بالبخارات الصاعدة مع لطائف الامهات حتى يحصل بدائرة الزمهرير
ويسخن بحرارة الاثير وتشرق الشمس عليه مع شعاعات الكواكب صار مطرا
وغيثا يغاث به اهل الارض ويصير حلوا طيبا سائقا لذة للشاربين ومنه ما يكون
قبل صعوده لمحا اجاجا كالبحار المالحة والمياه النابعة من السباخ فانظر ايها الاخ
هذه الحكمة وتامل هذه الصنعة وانظر كيف يكسب الماء بطلوعه الى دائرة
الزمهرير ويعد من دائرة الارض ويتصل به وتشرق عليه هذه الطبيعة والهة
والصفاء والطاقة والمنفعة ويصير مادة للاجسام وغذاء للابدان وحياة
لنبات والحيوان ولوريق على الحالة الدنية والرتبة الناقصة لكان غير متفنع به
كذلك النفس اذا بقيت مع جسمها البالى ومكانها الدنى لاتنال القضايل التى
بها يكون سعادتها وارتقاها في رفيع درجاتها وما تناله من الالة والطيب

في دار المعاد بعد مفارقة الاجساد وعند الثقلة عن عالم الكون والقساد (فصل)
 وبعد دائرة الماء دائرة الارض وهي التراب وكيفيتها مستديرة ولونها اسود كثيفة
 جامدة وعلى بسيطها مستقر الجسمانيين وعلى ظهرها اشراق انوار الروحانيين
 وفي البقاع الطاهرة فيها مسكن النبين والصالحين وهي مهبط الوحي والملائكة
 المقربين وفي باطنها سكoon المعادن وفي البقاع الطيبة يستقر الماء العين الذي هو
 لذة للشاربين سطحها مما يلي الافلاك هو وجهها وهو مقر العالم الجسماني والخلق
 الانساني وهو دوائر عليها وخطوط فيها ولكل دائرة فعل يختص بها وعمل يظهر
 منها بحسب ما يتصل بها من فوقها والذي دون فلك القمر ماوى الصم البكم الذين
 لا يعقلون في اسفل الساقطين واذ قد ذكرنا الدوائر التي هي دون فلك القمر الى
 منتهى مركز الارض فلنذكر الدوائر التي على سطح الارض الكائنة فيها
 الصاعدة عنها المستقرة عليها ﴿ فصل ﴾ اعلم ايها الاخ انه اول ما بدأ في
 باطن الارض وتحرك بالكون المعادن وهي دائرة كانت ذات قوة كانه كثيفة
 وثقيلة منها صلابة ورخوة ذات السوان واصباح وزيادة وتقصان ومنها ما يقبل
 الصورة وينساق للفعل ولكل شكل منها فعل يختص به وقوة توجد فيه قد ذكرناها
 في رسالة المعادن ثم الدائرة التي فوقها التالية لها دائرة النبات وهي مرتفعة عن
 الارض بعد كونها مرتفعة نحو المحيط قابلة لما ينزل عليها وفعلها الغذاء للحيوان
 وهي الواسطة بينه وبين الارض بما يتناول من ثمارها وحبوبها وما ينتفع به منها
 فيما يصدر اليه عنها وقد ذكرنا ما يختص بكل نوع منها في رسالة النبات (فصل)
 والدائرة التي من فوقها دائرة الحيوان وافعالها وما يظهر منها وهي حائطة بدائرة
 النبات قاهرة لما يكون فيها تاكل منها وتغذي بها ولكل جنس منها عمل وهو
 عامل له وفعل يختص به وفيها للانسان منافع قد ذكرناها في رسالة الحيوانات
 والدائرة المرتبة فوق هذه الدوائر التي هي لها كالقلك المحيط بالافلاك دائرة
 عالم الانسان اذا كان المتحكم فيها كلها فاول هذه الدائرة آدم واخرها صاحب
 الدور الجديد في القران المستأنف وهذه النفوس الحيوانية المرتبة تحت
 الانسان بالطاعة له والالتقاء لامره ونهييه هم الملائكة الذين سجدوا والادم
 عليه السلام واقرؤا بطاعة وهم صبور واشباح للملائكة الذين هم
 سكان السموات وعالم الافلاك والحيوانات العاصية للانسان المعادية له وهي

مثل ابليس وحزبه والشيطان واتباعه فقد بان لما وصفنا وتحقق بما ذكرنا
معرفة ما في العالم الصغير والكبير وما يكون من فعل الانسان ويبدو منه ويظهر
عنه من الافعال المتضادة والاعمال المتباينة وانه صورة قد قهرت الصور
ودائرة قد احاطت بالدوائر التي دونها وفيها مثالات لما فوقها وذكرا مطلقا
منه في رسالة الانسان عالم صغير ونريد ان نذكر في هذه الرسالة ما ينفرع في
كل دائرة من هذه الدوائر الجسمة والخطوط المركبة ونبتدى بدائرة الانسان
وما يوجد فيها من الاقسام المحيط بعضها ببعض حتى يكون آخرها فلك القمر
ويتمى الى مركز الارض الذي هو مستقر الكثائف ووجود فعل اللطائف
بالتشيل واقامة الدليل (فصل) دائرة الناموس الالهى واشخاصها القائمون بامور
النواميس وما انزل اليهم من ربهم ومثلها في عالم الانسان مثل فلك المحيط وكواكبه
وما ينحط اليها من السعادات في الدين والدنيا مثل ما يتصل بالعالم كله من فيضات
الكواكب الثابتة من الحيوان والسعادات واشراق النور والضيء وهذه الدائرة
في عالم الانسان بمنزلة دائرة الشمس في عالم السموات ويقترن بها دائرة الملك والعز
والسلطان وهى حاوية لجميع ما دونها من الدوائر في عالم الانسان محيطا بما دونها
من العوالم وبهم يتصل منها العلم والحكمة والاخبار بما كان ويكون (فصل) والدائرة
التي تليها دائرة اصحاب الحكم الفلسفية العقلية المرتبة في افاق الدائرة الاولى وينبت
منها في العالم الصنائع المحكمة والافعال المتقنة بما يصلح للروثا سمو الملوك وما يليق بهم
ثم ما دون ذلك دائرة تحت اخرى حتى يكون آخرهم ادنى الصنائع واخس الاعمال كما
قال تعالى رفعا بعضهم فوق بعض درجات واحوج بعضهم الى بعض وجعل بعضهم
لبعض سخريا هذب ان بهذا القول ان عالم الانسان درجات وطبقات ودوائر محيطا
بعضها ببعض بادية بعضها عن بعض ويختص بكل دائرة منها من قوى الشمس
وافعالها مثل ما يختص بكل كرة وفلك من فعل النفس الكلية وما يسرى فيها من قواها
وروحانياتها في العالم وينتجها قواها وروحانياتها في جهاته وتوكلها
ملائكته وجوداتهم واقامتهم اياهم في مواضعهم الثلاثة بواحد
واحد منهم ويعرفه الانسان بنية جسده وكيفية فعل نفسه في جسمه
يكون معرفته بما في العالم الكبير باسمه وتوحيد خالقه وتزنيه بمبدعه ومعرفة آياته
المكتوبة في ارضه وسمائه وما ابتداء واخترعه من مخلوقاته ولذلك قال النبي

صلح امر فكم بنفسه امر فكم بربه ❀ فصل ❀ اعلم ايها الاخ ان الله عز وجل جعل جسم الانسان مركبا من تسعة جواهر مبنيا على تسعة دوائر مركبة بعضها في جوف بعض ليكون جسم الانسان بموجود بنيته وكمال هيئته مشا كلا للافلاك بالكيفية والكمية جميعا لان الافلاك تسع طبقات مركبة بعضهم جوف بعض والفلك المحيط حاطط بها كلها كما قال الله تعالى وكل في فلك يسبحون فكذلك جسم الانسان خلق من تسع جواهر بعضها فوق بعض واخر ملبد عليها محيط بها تفصيل ذلك وهي العظام والخ فيها والعصب والعروق وفيها الدم واللحم والجلد والشعر والظفر فالخ في جوف العظام وفله تركيب العظام وحفظ القوة وتلين اليبس وفل العظام مسك اللحم وثباته عليها وفل العصب ضبط المفاصل ورباطاتها كيلا تنفصل وفل اللحم سد خلل ذلك الجسم ووقاية للعظام لئلا تنصدع وتنكسر وفل العروق جع الدم فيها وجريانه الى اطراف الجسد وتحريكه بالنبض وفل الدم مسك الحرارة وضبط الحياة واعتدال المزاج والحركة وفل الجلد الاحاطة بجميع الجسم وما فيه وهو كالسور عليه وفل الظفر ضبط الاطراف ومسكها وزمها لئلا تنكسر وتنتشر ❀ فصل ❀ ولما كان الفلك معمورا باثني عشر برجاً كذلك وجد في بنية الجسد اثني عشر رقبا مماثلة لها وكما ان للنفس القلبية في كل برج من ابراج الفلك قوى موكلة به كذلك لنفس الانسان في كل حاسة من جسمه قوى موكلة به تصدر عنها وترجع اليها ولما كانت الابراج ستة منها جنوبية وستة شمالية كذلك وجد للانسان ست ثقب في الجانب الايمن وست في الجانب الايسر مماثلة لها بالكمية والكيفية جميعا ولما كان في الفلك سبع كواكب سياره يها تجرى احكام الفلك في الكائنات وبها يكون نظام الموجودات كذلك يوجد في الجسد سبع قوى فعالة منبثة من النفس الانسانية متصلة بالقوة الطبيعية بما يكون به صلاح الجسد ولما كانت هذه الكواكب ذوات نفوس واجسام وافعال روحانية تعمل بما يظهر من فعلها في الموجودات من الحيوان والنبات كذلك يوجد في جسم الانسان سبع قوى جسمانية تعمل في الجسم ما يكون بها بقاءه وغوؤه وصلاحه بمواد سبع قوى نفسانية وهي الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمصورة وسبع قوى روحانية مماثلة لقوى روحانيات الكواكب السبعة وهي القوى الحساسة

وبها كمال الانسان وتمام افعاله كما ان بالسبعة الكواكب زينة الفلك وقوامه واستواء العالم الاعلى ونظامه وهى القوة الباصرة والشامة والذائقة والساعية واللامسة والناطقة والعاقلة والقوى الخمس تشبه الكواكب الخمسة وهاتان القوتان اعنى الناطقة والعاقلة مشابهاة للشمس والقمر وذلك ان القمر من الشمس يأخذ نوره بجريانه فى منازلها الثمانية والعشرين كذلك الناطقة من القوة العاقلة تأخذ معاني الموجودات وحقائق المراتب فقصر عنها ثمانية وعشرين حرفا من حروف المعجم ولما كان فى الفلك عقدتان وهما الراس والذنب وهما خفيتا الذات ظاهرتا الافعال كذلك وجد فى جسد الانسان شيان هما مزاج صلاح وفساد فاذا صلح المزاج استقام امر الجسد واذا فسد المزاج اضطرب الكل وكذلك النفس اذا مالت الى العقل صحت افعالها وتخلصت من كدر الطبيعة واشرق العقل عليها واهتدت اليه وانست به واذا مالت الى الطبيعة اضطربت افعالها وقبحت اعمالها وبعدت عن علتها وغرقت فى بحار جهلها وانكسفت كما يكون انكساف الشمس والقمر بقعدة الذنب وما يحدث فى الارض ويكون فى ذلك من الامور الصعبة كذلك المزاج بصلاحه يكون صلاح القوة الناطقة والقوة العاقلة اذا سلمت بنية الجسد وجرت على الامر الطبيعى صفت النفس واذا صفت النفس اشرق العقل عليها واضاء فيها والعينان فى الجسد مشا كلتان لشمس والقمر اذهما سراجا الجسد بهما تترك النفوس صور الموجودات والالوان المراتبان بمادة اشراق ضوء الشمس والقمر وكذلك بقية سائر الخواص وكما ان فى دوائر الفلك وبروجها حدودا ووجوها ودرجات كذلك يوجد فى مفاصل الجسد واهضاء البدن مفاصل وعروق مختلفة الاوصاف وكما انه ينبث من قوى النفس الكلية فى الكواكب السبعة والبروج الاثنا عشر روحانيات لهم افعال تختص بكل كوكب وكل برج وانها تنحط الى العالم مع كل لحظة ودقيقة وماعة وحركة من حركات الزمان كذلك لنفس الانسان فى جسمه ومفاصله افعال واعمال تظهر منها وتبىد عنها مع كل حركة من حركاته ولحظة من لحظاته ونفس من انقاسه وكما ان نفس الانسان متصلة متحدة بحركة الجسم مادام موجودا بذاته قائما باذواته الى وقت مفارقتها اياه وخروجها عنه الى ما سواه كذلك النفس الكلية متحدة بالحركة الفلكية باذن باربها وكونها على ذلك الى المدة المقتدرة والحكمة المدبرة ﴿ فصل ﴾ فى مشاكلة

جسم الانسان للدوائر التي دون فلك القمر راسه يشبه دائرة الاثير وهى النار من
 جهة شعاعات بصره وحركة حواسه وحرارة انقاسه ومن فيه الى اصل عنقه
 مشاكل لدائرة الزمهرير لمرور الماء البارد عليها وجريانه فيها كما ينزل الماء من دائرة
 الزمهرير الى الارض كذلك من فم الانسان يكون وصول الماء الى جوفه وما يظهر
 فيه من البراق وما يبدو من كلامه واصواته وزجراته ونهراته مثل الرعد والصواعق
 والتلوج المتحطة من دائرة الزمهرير ومثل ما ينخ في فمه من الهواء البارد اذا اراد تبريد
 الحرارة وصدره مشاكل لدائرة الهواء وما يتصل به من انقاسه وما يسكن من ريته
 وما يكون من ترويح الحرارة الفريزية التي في قلبه وجوفه مشاكل لدائرة الماء لاستقرار
 الماء فيه والاطوبات التي لاتفارقة والتداوة اللازمة له ومن سرتة الى قدمه
 مشاكل لدائرة الارض لاستقراره عليه وكونه ملازما للارض بسعيه فيها
 والذهب والجئى ومن جهة اخرى راسه كالقفل المحيط والقوى فيه كاللائكة
 الموكلة بالقفل المحيط وكما ينحط من الروحانيات الى العالم ما يكون به صلاحه
 فكذلك ينحط القوة العاقلة من الاراس الى الجسم ما يكون به صلاحه ومثل نبات
 شعر راسه مثل فلك زحل وما ينبث من روحانياته وما يبدو عنه ويكون منه ثم
 كذلك الى مادونه الى ان ينتهى الى فلك القمر وجود كل ذلك فى بنية جسده
 الانسان وقد ذكرنا هذا الفصل تمامه فى رسالة الانسان عالم صغير وقوى نفسه الخاصة
 بها اذا اعتدلت وعدلت عن الطبيعة الى جهة العقل كانت كاللائكة وصارت
 افعالها مشاكلة لافعالهم فاذا فارقت الجسم صارت اليهم وقدمت عليهم وان عدلت
 عن العقل الى الطبيعة صارت مثل الشياطين ومن حزب ابليس العين وصارت
 افعالها تشبه افعالهم وان فارقت الجسم وهى على ذلك صارت معهم فستقبل
 الانسان بالجنة اشبه وهوذات الميمن ومؤخره بالنار اشبه وهوذات الشمال
 والقفا يشبه عالم الكون والفساد اذ كان غلبة كله وهو الظهور وما يدوم منه ويكون
 عنه من خروج الغائط والوجه عامر بالحواس والانفاس والانوار وهو عامر
 مأنوس كهمساركة لافلاك ونور السموات كما قال تسع فضر ب ينهم بسورله
 باب باطنه فيد الرحمة وظاهره من قبله العذاب ولا صورة احسن من الانسان
 المليح الوجه التام الحلقة الكامل البنية اذا قبل ولا شئ او حش من الانسان
 اذا ادبر وكذلك يوجد الانسان بين حالتين فى مبيشة دنياه وما يكون به

صلاح جسده وقوام نفسه وهما الفقر والغنى فالغنى يسمى اقبالا والفقر اذبارا
فبالغنى النعيم والالذة وبلوغ القرض والشهوة وكذلك اهل الجنة لهم فيها ما
يشتهون مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وبالفقر يكون عدم
المحوبات وكثرة الهموم والاحزان والحسرة والندامة على ما يفوتهم مما يناله
غيرهم من اهل اليسار وكذلك اهل النار لاندامة كندتهم على ما يفوتهم من
خيرات الجنة وما يناله اهلها وعلى هذا المثال اذا اعتبرت بنية الانسان وتاملتها
وجدتها تجمع جميع الموجودات وفيها مثالات ما فيها باسرها فلذلك يسمى الحكماء
عالمها صغيرا اذ كان مشاكلا يجمع ما فيه لجميع مافي العالم الكبير ﴿ فصل ﴾
واذ قد وجدنا من وجود هذه الدوائر في جسم الانسان بما وصفناه من دائرته
وثباته من تركيب بنيتة فلنذكر ما يوجد من ذلك في دائرة الحيوان التي هي
تحت دائرة الانسان ﴿ اعلم ﴾ ايها الاخ ان الحيوان منه ما هو حسن
الصورة مليح الافعال حسن الاعمال ثم مادون ذلك حتى يتشبه الى اقبحه
في المنظر وشره في المخبر وهو دوائر بعضها جوف بعض ودراجات
ومنازل والا نفس التي فيها تعمل اصمالات ما يعمل الروحانيات في عالم الافلاك
وسكان السموات فاحسنت صورته واطاعت روحه وخدمت النفس الانسانية
وكان ساجدا لها فهو يحوزان يلحق بها في تفضيلها ومزلاته من دائرته كغزلة
الملائكة من عالم الافلاك والسموات الساجدة لربها وكغزلة الملوك والرؤساء من
عالم الانسان وما فحنت صورته وعصى على النفس الانسانية كان مثل ابليس
العاصي المتعدي المستكبر على النبي في زمانه والحكيم في اوانه مثل فرعون وهامان
وقارون وكل من ظلم وتعدي واخذ مالمس له بحق وارتكب النهي وخالف الامر
واصر ولم يتب وكذلك النبات ايضا يوجد فيه مثل ذلك منه ما هو مليح زهره
طيب ريحه وغمرته باسق فرعه زكى اصله ونعمه ظاهر ومنه ما هو بالعكس من
ذلك وكذلك المعادن ايضا منها الرقيق في قدره الحسن في منظره مثل الذهب
والفضة ومادون ذلك حتى ينتهي الى ما ينتفع به كمنفعة غيره مما تقدم ذكره
واذا كان ذلك كذلك قد صح بان الخلقة باجمعها والقطرة باسرها افلاك حاطة
ودوائر جامعة محيطة ببعض مربيطة بعضها ببعض وان العالم كله بحكم
حيوان واحد وجميع القوى السارية فيه نفس واحدة والله سبحانه محيط به

الحاجة ابداع واختراع وخلق وتكوين اوجده بعد ان لم يكن شيئا منذ تورا
 ﴿ فصل ﴾ اعلم ايها الاخ البار ايسدك الله وايانا بروح منه انك اذا تأملت
 هذه الايات ونظرت الى افعال هذه الروحانيات وتكررت في خلق السموات
 والارض وما بينهما من الرفع والخفض ثم نظرت الى هذا الهيكل المبني بالحكمة
 وتأملت هذه الكتب المملوءة من العلوم ونظرت الى هذا الصراط الحميد ودين
 الجنة والنار رجوت لك ان توفق للجواز عليه ولعلك ان تتبه من نوم الغفلة
 وتنبو من غلمات بحر التهورى وتذك من أسر الطبيعة وترقى الى المحل القاهر
 والمكان الطاهر بحيث لا يهلكك التصاد ولا تمن الى محل الاجساد ﴿ واعلم ﴾
 ايها الاخ ان الانسان مادام في الدنيا فلا بد له من اعمال يملها وافعال يفعلها وجميع
 ما يديه من اعماله ويصنع من افعاله قائما يظهر من قوى نفسه الشريفة وروح
 الطيفة فيصنع صنائع عجيبه ويفعل افعالا وينظم القاطنات منطقية وخطبات لغوية
 وهذه ايضا افعال روحانية تظهر بادوات جسمانية والميدية لها قوة هائلة
 منبعثة من النفس الكلية فاما كان منها موضوعا في موضعه قائما في حقه فهو مشابه
 لافعال الملائكة واما كان بالعكس من ذلك مثل فعل الخطايا والشور وقول الزور
 والغضب والتعدي والظلم والزنا والهوادة وما شابه هذه فمشابه لافعال ابليس
 والشياطين وقد ذكرنا في الرسالة الجامعة معرفة هذه الرتب والمنازل المصنوعة
 والمذمومة في مواضعها واشخاصها مثل الارض والمعادن والنبات والحيوان
 والانسان فان آخر المعادن مربوط باول النبات وآخر النبات مربوط باول
 الحيوان وآخر الحيوان مربوط باول البشر وآخر البشر مربوط باول مرتبة الملائكة
 وذلك اذا صفا وان هذه الدوائر فيها رتب متباعدة مقسومة على طبقات و منازل
 وانها تتبدى كالنقطة وتتسع حتى تصير حائطة بعضها ببعض وان البارى سبحانه
 جعل الموجودات كلها مشاكلة بعضها لبعض وجعل قصد العالم كله كقصد
 القلق الذى يعوبة والدائرة التى تؤويه كما قال تعالى وكل في فلك يسبحون
 ﴿ فصل ﴾ واعلم ايها الاخ ان البارى سبحانه جعل شكل القلق كريات لان
 هذا الشكل افضل الاشكال الجسمية من الثلاث والربعات والمخروطات
 وغير ذلك ولكل شكل من هذه الاشكال ومثل من هذه الامثال افعال تصدر عنها
 واعمال تكمل منها قائما ما تختص بالشكل القلقى والمثل الدورى فى اعظم الا

الاشكال مساحة واسرعها حركة وابعدها من الاقنات والاقطار المتساوية في الوسط
 ويمكنه ان يتحرك مستديرا ومستقيما ولا يمكن ان يوجد ذلك في شئ غيره . ولهذا
 اقتضت الحكمة الالهية والعناية الربانية ان جعل شكل العالم مستديرا كريا والافلاك
 والكواكب كذلك لئلا يتبين من فضل هذا الشكل على الاشكال كلها وكل
 فلك يظهر فيه من افعاله فيما دونه بحسب سعة دائرته وضيق مادونه عن الا
 حاطة فند ذلك يظهر فيه افعال المرتب فوقه وفي هذا الفعل سر يدل على حكمة
 المبدع سبحانه ومعرفته اذ هو محيط باخلاق فاعل فيما اخترع لامتدح حكمه ولا اراد
 لتقصاه . **فصل** واعلم ايها الاخ ان فعل الشكل المستدير يظهر فيما دونه
 اكثر واعلم من كونه فيما فوقه وما هو اوسع منه كما ان فعل المياه الحلوة اذا
 انصب الى البحار المالحة فانها لا تؤثر فيها لقلتها وكثرة ماء البحار واتساعها
 وكذلك ضوء الشمعة اذا وردت الى بيت فيه سراج فانه لا يتغير الضوء السراجي من
 الضوء الشمعي لقلته عليه وكذلك ما هو اقوى وابين من ضوء الشمعة اذا ورد
 عليها وعلى هذا القياس يكون فعل الشئ ابين واقوى فيما دونه وما هو مرتب
 تحته ولما كان ذلك كذلك صارت النفس غير فاعلة في العقل فعلا يغطي على فعله
 ولا يظهر عليه وصار العقل يفعل في النفس بالقوة والفعل جميعا لانه يعطيها
 صورة التمام والكمال فعمله اياها بالقوة كونها هي لانية موجودة في اول وجوده
 وابدائه اياها بالفعل الى حيث يكون ذات الموجودات فلذلك صارت افعاله
 ظاهرة فيها ودائرته محيطه بدائرتها وكذلك فعل النفس في الطبيعة بين ظاهر
 اذا كانت هي النعمة لافعال الطبيعة والمعطية لها الحسن والبهاء فالعقل اذن من
 فعل الله فهو المحيط به وما دونه الباهر بنوره انوار مخلوقاته كلها فهي منحصرة عن
 ادراكه انحصار الوقوف عن الاحاطة به بحيث اوقفها لانفاذ لها من امره ولا
 خروج عن حكمه كما قال جل اسمه وهو القاهر فوق عباده وهو المرتب لها
 مراتبها ومعطيتها صور البقاء والكمال والتمام سبحانه لاله الاهورب العرش
 العظيم والكرسى الذى وسع السموات والارض . **فصل** والتلك المحيط
 دائرته اوسع الدوائر الفلكية والافلاك مما دونه كلها مستديرة مركبة بعضها
 جوف بعض والتلك المحيط يدور حول الارض في كل اربعة وعشرين ساعة
 دورة واحدة من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحت

الارض مثل الدولاب وضله ظاهرين فيما دونه من الافلاك كلها والمحرك لها
ومعطيها ما هو موجود فيها ونازل عليها واصل اليها وما يكون منها ويصدر
عنه من الاعمال والافعال والنفس الكلية هي القايلة فيه ما يفعله والممثلة
له ما يعمله وهي الحركة له ودائرتها مربوطة بدائرتة حائطة به فهي
تدور بالشوق اليها وطلب القرب منها اذ هي علتة والقائلة فيه بامر الله
عز وجل ما يشاء ﴿ فصل ﴾ واعلم ان كل كوكب من هذه السبعة يدور في فلك
صغير مدور يسمى فلك التدوير وتلك الافلاك ايضا تدور في افلاك خارجة المراكز
وكلها مرتبة في سطح فلك البروج المحيط بسائر الافلاك وهو الدولاب ولولم
يكن اقلك والارض كريات مستديرات لما استوى هذا الدوران ولا استمر حركات
كواكب وجرت افعاله على ما ذكرنا وبيننا بهذا الوصف واعلم ايها الاخ بان
للعالم بأسره من الجزئيات والكليات والقروص والامهات والانواع الكائنات
من المعادن والنبات والحيوان والانسان وجميع ما على الارض من البحار والجبال
والبراري والانهار والخراب والعمران كرة واحدة والهواء محيط بها من جميع
جهااتها والمزهرير والاثيروحوادث الجو وما حوى فلك القمر حائط بها كلها
وان شكل الجبال على بسط الارض كل واحد قطعة قوم من محيط الدائرة واما
القفل المنحصر بالجبال بما يحيط عليها وينزل اليها من روحانيات زحل كما قد منا
ذكره من الثقل والرسوب والامسالك والاحالة بين مياه البحار وبين بسط
الارض لتلا يظهر عليها الماء فيفرقها واما ارتفاعها في الهواء في وسط الارض
وهي كالحيطان والربدات والشاذر وانات لسوق الرياح والسحاب ما ينهبها
الى الموضع المقررة اليها لطفان الله بخلقها ورافة بعباده وكالاسوار التي
تحصن ماديها من العدو اذا اراد ما وراءها وذلك ان البحار تريد ان تفرق
وجه الارض لشدة حر كات امواجها وانها محصورة في اماكنها والجبال
حاجزة بينها وبين الاتساع على بقاع الارض لطفان الله بخلقها وبطول الجبال
نحو فلك القمر ودائرة المزهرير يكون صعود البحارات التي تراكم الغيوم والسحاب
والضباب منها ثم يثقل ويعصرها كرة الاثير بمر كاتنا فتزد هابطة فيكون منها
الطرو والثلج فاذا نزل لقيته رؤس الجبال واستقر فيها فاوعنه في كهوفها
وحفائرها وخللها ايام الشتاء فاذا جاء الصيف وجبت الشمس عصرت تلك

المياه في الجبال وطلبت النفوذ منها والبعد عنها فبرز العيون وتمد الانهار وتسقى
القرى والمدن والسودات والاراضى القمحلة من شمس الصيف لتحي وتبت
العشب الحيوان ويكون ذلك حياة العالم وذلك لطف من الله للجمهور واما
البحار فالفعل المختص بها والحكمة في كونها ما لحسة فذلك ليمزج ملوحتها
الهواء فتدفعه وتمزق الرطوبات وتقطع الاخلاط الغليظة ويتصلربحها بالعالم
فتزيل عنها الوحمة ثلاثية الماه الهواء فتأدى الى هلاك حيوان الارض اجمع فاذا جرت
اليها الانهار وتاجت عليها الامطار لا تلبث فيها لانها لا تزيد ها ولكنها
تعيد ها اذا شربتها ومصتها بخار وتنشئ منها غيوم وينشئ منها بخار كبخار
القدر والحمامات ويتصاعد الماء منها الى الجو وينشئ منها غيوم وتتصاعد الى ان تبلغ
الى دائرة الزمهرير وتمضى الى الجبال والبراري والعرمان كما قلنا وثقلت هناك وتخصر
من هنالك الى بطون الاودية والانهار والى البحار فانيا كما كان في العام الاول الماء
ضى كنولاب يدور ذلك تقدير العزيز العليم فهكذا يوجد فعل الحيوان والنبات
كل فعل منها بحسب ما جعل فيه مبدعه ويسر له خلقه وكلها تكون من هذه الاركان
وتتم وتكمل وتكون وتبقى ماشاء الله تعالى ثم تفسد وتلاشى وتصير ابا كما كانت بديانهم
الله ينشئ النشأة الاخرى كما قال تعالى كما بدأنا اول خلق نعيدو وعدا علينا انا كنا
فاعلين اعاذك الله ايها الاخ من الجهل والعى واما نحن فقد بدلنا مجهودنا في هداية
الضالين وارشاد التائبين وتبيينه الفا فلينو خطبنا كل قوم وصنف منهم بما هو اصلح
ان نخطبهم به في رسائلنا ولا سيما في هذه الرسالة التى بينا لهم فيها افعال الروحانيين و
نبيهاهم على وجود الطبيعة وظهور افعالها وفي كثير من المواضع من رسائلنا بما في
بعضها كغاية لمن انصف ولا سيما في رسالة السياحات وبما خاطبنا به المتفلسفين
الشاكين وبما قد قلنا فيما يظهر من افعال الكواكب في هذا العالم وما قد بينا في عدة
مذاهبهم فهو لا منهم خصوصا نقول انكم اكلتم الله لم تقرأوا القرآن المنزل على
لسان محمد صلى الله عليه وعلى آله ولم تسمعوا ممن يقرأوه في كل وقت ان لم تكونوا
انتم قرائته من تكرار ذكر النفس في المواضع الكثيرة منها قول الله عز وجل يا ايها
النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادى وادخلي جنى
هذا الخطاب الى من يتوجه اليها الجاحدون لوجود النفس بجهة المنكرون لافعالها
ارونم مخاطبة لمعدوم غير موجود او هو خطاب لموجود قال عز وجل ايضا ونفس

وما سواها قال لها فجورها وتقواها قد افلح من زكها وقد خاب من دسها وقال يوم
تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس ما عملت وقال عز وجل ان النفس لامارة
بالسوء الا ما رحم ربي وقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منا
مها فميسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى وآيات كثيرة في
القرآن في ذكر النفس وخطاياها بالتائيب ليعلم كل عاقل بانها هي شئ غير الجسد لان
الجسد مذكر لا يخاطب بالتائيب وكفى بهذا فرقا بين النفس والجسد وكيف يزعمون
هو لا تقوم اصلهم الله ان الانسان هو هذا الجسد المحسوس المشاهد الموصوف
بالطول والعرض والعمق قطع لا شئ غيره ولا موجود معه سواء وقد يعلم كل عاقل
اذا فكر وتامل امر الجسد بانه جسم مؤلف من اللحم والدم والعروق والعصبو
العظام وغير ذلك من الاعضاء المذكورة في كتب التشريح وما شاكلها واصله نطفة و
دم الطمث ثم اللبن والغذاء ثم اذا حضره الموت عند مفارقة النفس اياه وبلى جسده
اذا شاء الله كما وعد جل ثناؤه فاما النفس فهي جوهر سماوي نورانية حية علامة فضالة
حساسة دراكلة لا تموت بل تبقى موثقة اما ملئقة فاما تالفة فانفس المؤمنين من اولياء الله
وعباد الصالحين يخرج بها بعد الموت الى فسحة الافلاك في روح وراحة الى يوم
القيمة فاذا نشرت اجساد هاربت اليها تحاسب وتجازى بها بالاحسان احسانا
وبالسيئات عقرا فاما اغس الكفار والقاسق والعجبار والاشرا رقيب في
عماثها وجها لتها معذبة تالفة حزينة خائفة الى يوم القيمة ثم ترد الى اجسادها
التي اخرجت منها لتحاسب وتجازى بما عملت والدليل على صحة ما قلنا
وحقيقة ما وصفتنا قول الله عز وجل النار يعر ضون عليها غدوا وعشيا ويوم
تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب وقال عز وجل ولوترى اذ الظالمون
في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزى عن هذا
الهنون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون
وقال تعالى وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين وقال ادخلوا في
انهم قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار الاية وقال تعالى يصلونها يوم
الدين وما هم عنها بغائبين وآيات كثيرة في القرآن في هذا المعنى تدل على بقاء
النفس بعد الموت اما منعمة ملتذة واما تالفة معذبة وفيما ذكرنا كفاية لما كنتم
ونصح لنفسه واهتم لما بعد الموت وتفكر في امر المعاد واستعد لرحلة وتزود

فسفر وزهد في الدنيا ورغب في الآخرة قبل فناء العمر وتقارب الاجل والقوت
 وارجو ان يكون ما قلناه كفاية في الدليل على وجود الروحانيين واصنافهم في
 هذه الرسالة وفي رسالة السمر والطسمات فقد ذكرنا ان بعض المتقدمين زعموا
 ان النفوس تنقسم قسمين احدهما لا ميسكن الجنة ولا يتعلق بالاجسام وهو
 ينقسم قسمين احدهما خير بالذات وهم الملائكة والاخر شرير بالذات وهم
 الشياطين و نفوس اخر متعلقة بجثة الكواكب لا تقارقها ولا تنصبر عنها لا بمقدار
 وهي متصرفه في العالم صنفين من التصرف احدهما بطبايع اجسادها على ما هو
 مسطور في كتب احكام النجوم والثاني بنفوسها و نفوس اخر متعلقة بالاجساد
 لا تقارقها ولا تنصبر عنها لا بمقدار ما تفارق جثة تصادها ومن هذه الطبقة من
 النفوس نوع تسكن الجنة الانسانية ولا تقارقها الا كفارقة النفس سائر اشخاص
 الحيوانات والنباتات ومصرها الى بحر طوس لتعذب هناك الا ان تطلب الايقاف
 في الهبوط الى مادة تصلح لسكنها وتتمكن من درك نجاتها على ما ذكرنا بشرح
 طويل وفي رسالة علم النجوم والسمر والطسمات واما الجنس الاخر من الروحانيين
 المسمين في مواضع كثيرة بالشياطين والجن وسائر اجناس ارواح السوء فاقراء ان
 مملوئذ كرههم ايضا وكتب النصارى خاصة وما تلوهم في بيعهم يتكرر فيه ذكر
 الشياطين وافعالهم مع المسج وفي الانجيل ذكرهم في عدة مواضع فاقراء الانجيل
 ايها الاخ ايديك الله وكتاب رسائل قولون فانك ترى فيها من هذا الفن سببا
 كثير ولا خوف الاطالة لذكرنا لك منها فزيدك معرفة بصحة ما قلنا من وجود
 الروحانيين وافعالهم في هذا العالم واما في القرآن من ذكر ذلك فكثير ايضا
 ويطول ذكر كله ولكن نذكر منه الآن ما نحضر ذكره في هذا الوقت لتعلم ايها
 الاخ ايديك الله بطلان ما يقولونه هؤلاء القوم في تكذيب القول بوجود الروحانيين
 وجحودهم لافعالهم الظاهرة فمن ذلك في سورة البقرة فسجد الملائكة كلهم اجمعون
 الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين فهذا القول الذي نطق به القرآن يدل على
 وجود ابليس الذي لا نراه با بصارنا ولا نرى قبيله وهو يرانا وهو لا تدركه
 حواسنا مع شهادة القرآن بوجوده وقال عز وجل ايضا في هذه السورة فاذلهما
 الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه وقتلنا هبطوا بعضكم لبعض عدو فكيف تكذب
 لمن هذا ضله وقال فيها واتبعوا ما تلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان

ولكن الشاطين كفروا يعلمون الناس السحر وقال عزذكره يا ايها الناس كلوا مما في الارض ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين وفيها الشيطان يعدكم الفقر ويامركم بالفسق والله يعدكم مغفرة منه وفضلا وفي سورة النساء ان يدعو من دونه الا انا قالوا ان يدعوون الا الشيطان امر يد او فيها ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا وفيها وما يعدهم الشيطان الا غرورا وفي سورة الانعام واما ينسينك الشيطان فلا تتقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين وفيها كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران وفيها وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاع بك ما فعلوه فذرهم وما يفترون وفيها يا معشر الجن والانس اني ابلغكم بقرينة اني قد اخرج ابايكم من الجنة ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا فاسجدوا والابليس لم يكن مع الساجدين وفيها يا بني آدم لا يتخفنكم الشيطان كما اخرج ابايكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءا فلهما انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم افا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون قال ذكرايين من هذا واقوى شهادة على وجود الروحانيين وافعالهم العظيمة القوية وفي هذه السورة فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما وري عنهما من سوءاتهما وفيها يا بني آدم لا يتخفنكم الشيطان واي شئ يكون من التحذير اكثر من هذا وفيها قال ادخلوا في ايم قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت امة لعنت اخذها وفيها ولقد ذرانا للجهنم كثيرا من الجن والانس وفيها ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبلسون وفي سورة الاتفال واذ زين لهم الشيطان اعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني بئس منكم اني اخاف الله والله شديد العقاب وفي سورة يوسف من بعد نزح الشيطان بيني وبين اخوتي وفي سورة ابراهيم وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي ولا تلو سوتي ولوموا انفسكم ما انا بمصرخكم وما اتم بمصرخي اني كبرت بما اشركتوني من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم وهذا من قول الشيطان عن نفسه واما فعله بهم فيجب ان يفكر فيه ويتامله كل من يكذب به وبوجوده ويحجده واما فعله وفي سورة الحجر والجان خلقناه

من قبل من نار السموم وفيها الابلis ابى ان يكون مع الساجدين وفيها قال يا ابليس
ما منعك ان تسجد اذ امرتك وفي سورة النحل واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من
الشیطان الرجيم وفي سورة بنی اسرائیل واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا
الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طینا قال ارايتك هذا الذی کرمت علی لئن اخرتني
الی یوم القيمة لاحتكن ذریته الا قليلا قال اذهب فغن تبعك منهم فان جهنم جزاء کم
جزاء موفورا واستغزى من استطعت منهم بصوتک واجلب علیهم بخيلک
ورجلک وشارکهم فی الاموال والا ولاد وعدهم وما يعدهم الشیطان
الا غرورا وفيها قال لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا بثل هذا القرآن
لا یأتون بثلّه ولو کان بعضهم لبعض ظهیرا وفي سورة الکهف واذ قلنا للملائكة
اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس کان من الجن قصص عن امر ربه افتخذونه
وذریته اولیاء من دونهم لکم عدو بئس للظالمین وفي سورة الحج وما ارسلنا
من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی الی الشیطان فی لعینته فینسخ الله ما بلیس فی
الشیطان ثم یحکم الله اياته والله علیم حکیم وهذا ایضا من فعله حتی بالانبیاء
علیهم السلام فلا فاهم الله بنسخ ما قد فعله الشیطان لهم وفي سورة الفرقان وكان
الشیطان للانسان خذولا وفي سورة النمل قال عفریت من الجن انا آتیک به قبل ان
تقوم من مقامک وانی علیه لقوی امین وفي سورة القصص هذا من عمل الشیطان انه
عدو مضل مبین وفي سورة سباء ولسلیمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر واسلنا
له عین القطر ومن الجن من یعمل بین یدیه باذن ربه فلما خر تبین الجن ان لو كانوا
یعلمون الغیب ما لبثوا فی العذاب المبین وفيها ولقد صدق علیهم ابليس ظنه فاتبعوه
الا فریقا من المؤمنین وفي سورة والصافات اذ ان بنی السمعاء بزینة الکواکب
وحفظا من کل شیطان مارد لا یسمعون الی الملا الاعلی ویقفون عن کل جانب
دحور او لهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب وفيها
طلعها کانه رؤس الشیاطین وفي سورة ص والشیاطین کل بنی وغواص
واخرین مفرنین فی الاصفاد وفيها اذ قال ربک للملائكة انی خالق بشر من
طین فاذ سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة کلهم
اجعون الا ابليس استکبر وكان من الکافرين قال يا ابليس ما منعک ان تسجد لما
خلقت یدی استکبرت وکنت من الکافرين وفي سورة حم السجدة ربنا ارنا

الذين اضلنا من الجن والانس نجعلهما تحت اقدامنا ليكونوا من الاسفلين وفي
سورة الاحقاف واذا صرفنا اليك نرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا
انصتوا فلما قضى ولو الى قومهم منذرين وفي سورة والذاريات وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق
ذو القوة المتين وفي سورة الرحمن وخلق الجن من نار وفيها يامعشر الجن
والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطا السموات والارض فانفذوا لا تنفذون
الا بسلطان وفي سورة الملك ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما
للشياطين واعتدنا لهم عذاب السعير وفي سورة قل اوحى الى انه استمع قر من
الجن فقالوا انا سمعنا قرانا عجبا يهدى الى الرشاد فمنا به ولن نشرك بربنا احدا
وفيها وانا ظننا ان لن نقول الا نس والجن على الله كذبا وفيها وانه كان رجال
من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وفي سورة الناس
من الجنة والناس فهذه الاقاويل كلها على كثرة معانيها وقنون ورودها
وعدد جهاتها التي حكيت عنها اترها كلها اشارات الى معدوم وغير
موجود قد ذكرنا منها ما فيها كفاية لمن اكتفى وترك المكابرة
ثم قد استشهدنا بعد ها ببعض من عشرين سورة بما يدل على صحة
ما قلناه فيما تقدم بما يكنى ويقع من كان منصفوا الان قد وجب ان نقطع الكلام في
هذا لا ناقد بلغنا منه غرضنا الذي قضينا به والحمد لله كثير اونساله ان يوفقنا
واياك ايها الاخ السداد ويهدينا وياك سبيل الرشاد وجيع اخواننا الكرام حيث
كانوا في البلاد بمنه وكرمه وهو حسبنا

وله الحمد دائما ابدا

كما هو اهله

ومستحقه

٢

تمت رسالة في كيفية احوال الروحانيين ولبها رسالة في كيفية
انواع السياسات وكتبها

✽ الرسالة التاسعة منها في كيفية أنواع السياسات وكنيتها ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون ✽ اعلم ✽
ايها الاخ البار الرحيم ايديك الله وايمان بروح منه انا قد جعلنا في كل رسالة من رسائلنا
فضلا جعلناه من لبها وخالصتها اذا وفق له من فهمه وعمل به
نال السعادة في الدنيا والاخرة وقد اخلصنا ما قد اوردناه في رسائلنا الاحدى
والخمسين في رسالة مفردة عن الرسائل فسميناها الجامعة وهي خارجة من
جلة الرسائل لورد نافعها بيان ما اخبرناه في غيرها باخص ما امكننا منه فليس
يكاد يجتمع رسائلنا كلها عند رجل واحد الا من سهل الله تع له ذلك فعملنا تلك
الرسالة لتتوب عن اخواتها غير ان الاصول والاجود عندنا ان لا تقرأ الرسالة
الجامعة الا بعد قراءة رسائلنا الاحدى والخمسين فانه اذا قرأها بعد قراءة هذه
كثر نفعه واتقح عليه ما انفلق من رسائلنا وان وجدها وقتته الرسائل او بعضها لم
يخل من فوائدها واما هذه الرسالة فقدوسمناها بالسياسة والرياسة لتحمل نفسك على
موجبها وتقرأها على من يخلصك من اخواتنا الكرام رحيم الله وذا كرمهم في
اوقات نشاطك ونشاطهم فانك لا تخلو من فوائدها ونحن نأمر لك ايها الاخ السعيد
بعد وقوفك على هذه الرسالة ان تتبع ما امرناك به فانك تنال السعادة العظمى دينا
ودنيا انشاء الله تعالى وانما سميناها الفصل الجامع لانه جمع اصل سعادات المنافع
انشاء الله عز وجل ✽ واعلم ✽ ان منفعة الانسان تكون من وجهتين لاثالث
لهما دنيوية واخر اوية وجسمانية ونفسانية واذا كملت للانسان هاتان السياسات
استحق اسم الانسانية وتبأت نفسه لقبول الصور الملكية والانتقال الى الرتبة
السموية عند مفارقة الجسد بالحال التي تسمى الموت النازل عليه والاضمحلال
الواصل اليه وانما جعلنا لك في هذه الرسالة وصف السياستين ليحصل لك بها
الكمال في المنزلتين فترقي بها الى منزل السعداء في الدارين فليكن بالاحفظ
والصيانة له ونريد ان نصف لك صفة الذين يصلح ان تلقى اليهم وتمن به عليهم
ونختصر في ذلك بان نقول من كان صفة صفتك وطريقه طريقك فلا يخل عليه فانه
لا يخل ان تمنع الحكمة اهلها بل تلقى بها اليه اذا كان فضلا جامع للخيرات وقولا تكمل به

السعادات وينزل على العامل بعمله البركات واعلم ايها الاخ انه لما رايتك متهيبا
 لقبول القوائد العقلية والصنائع العملية واسع النفس الناطقة لقبول القوائد العقلية
 والذخائر العلية الربانية زاهدًا في الدنيا قليل الرغبة فيها متهاوًا بما لا يهيمك من لذاتها
 ومحبوباتها منصرفًا عنها متزها عن شهواتها متزافعا عن ملاذها قانعًا باليسير من قوتها
 مصرفًا عنايتك بكتبتها الى صلاح نفسك الزكية وروحك الطاهرة المضيفة تنتقل
 من بلد الى بلد من بقعة الى بقعة طالبًا للعلم مشتتًا برداء الحلم حسن العباداة كامل الزهد
 باخلاق رضية واداب ملكية ونفس اية وصورة جيلة وخلفة معتدلة والة كاملة
 وذهن صافي وخاطر مدرك وقلب خاشع وطرف داعم واملناك فامل من حقك
 فيك ظنه وصدقته عنك فراسته لما استجلاك بنور الله الذي اودعه فيك تنظر به
 الى مخلوقاته ويحسن به قراءة آياته كما قال الحكيم الصادق صلح عليه وعلى الله المؤمن
 ينظر بنور الله وقال تعالى يسعي نورهم بين ايديهم ونظرك بهذا النور الموهوب لنا
 المجموعول او لافي ايننا ابراهيم حتى رآني به ملكوت السموات والارض وكان به
 من الموقنين وصار ورائه تنتقل في ذريته الذين اتبعوه كما قال فمن تبعني فانه مني
 ومن عصاني فاني غفور رحيم ولما رايتك بهذه الرؤية الصادقة بعد اجتهادك
 وحرصك على الوصول اليها وشدة الطلب لنا وخلاصك من دياجي ظلمات زمان
 الجور وغلبة الشياطين وكثرة اعوان الطالين وخول الحق واتقطاع اهله بانفسهم
 عن الجمهور الرعاع ونوع طرقه وسيله فكنت من بين اهل زمانك كقادم زناد في
 ليلة ظلمات ذات رياح عاصفة وظلمات متراكمة وهوية باردة يريد الاستئانة بنوره في
 طريق قد ادلته واندست معالمه وذهبت دلالاته ولم يبق منه الا مسلك وعبر دائر
 العلامات يصعب السلوك فيه والتصدل به الاعلى اصحاب اقتفاء الانوار الخفية بجمرفة
 سبقت عندهم بها وعلامات وصفت لهم وخفيت على الذين يريدون اطفاء نور الله
 بذهابها وازالتها لئلا يرفع حجة الله من ارضه وينمحي اثار حكمته فلما اورثك
 ان زاد بنوره وذلك الدليل بظهوره حتى وصلت الى بقعة من بقاع الجنة وروضة
 من رياض الارض التي بهاتيد ل الارض غير الارض يوم العرض فيها رجال لا
 تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة تراهم ركعا سجدا
 يبتغون فضلا من الله ورضوانا الاية وهم على شاطئ البحر المحيط من وراء جبل قاف
 عند مجر خط الاستواء وهي بقعة يجمع طرفاها ما بين شعاع الشمس عند طلوعها

وغرو بها يرى منها المنازل الثمانية والعشرين المهيأة لمسير القهروهي بقعة عالية
على متن جبل الاعراف فلما تخلصت من اسفل السافلين حتى وصلت الى اعلى عليين
بوحديثك واقطاعك وغربتك عن اهلك واوطانك واحبابك وجيرانك واصد
قائك واخلائك وذهاب نعيم جسمك وقدمالك وولدك وصبرك على الفتن والبلوى
وارتكابك مطية الصبر وسلوكك في طريق وعبر وارتقائك على جبال يصعب على
غيرك تطلوعها وهبوطك في اودية لايسهل على غيرك الهبوط فيها فكننت ما بين جبل
ترقيته ووحش مهلك تقيته ومهمة دائر شاسع تخشى ان تضل فيه فلم تزل بين شدائد
متكاثرة واهوال مترادفة كصاحب سفينة في بحر مظلم في ليل فظيم قد غاب قمره واستترت
انجمه وعصفت به الرياح من كل جانب وارتفعت حوله الامواج من كل مكان وهو
صابر على ما حل به يد عو الى ربه الوسيلة الى الخلاص والنجاة مما هو فيه فموسى
يد برسيفته ويتجنب بهاموار الدهلكة بمعرفة وجمالهمه الله سبحانه من العلم والعمل
بما يكون به نجاته فلم تزل تلك حاله حتى وصل الى مكان بغيته ومقرطما نيتته فلما
وصلت اليها الاخ السعيد الينا واطلعت علينا وامتنحك بحيث فراك كما ان يمتحن
مثلك بمن يصل النواير دعلينا فراك صابر انعم العبد لله عز وجل ولما رايناك بهذه
الصفة وعرفناك بهذه المعرفة لم يحل لنا ولا وسعنا في ديننا ان نكتنك النصيحة
ولا نؤدى اليك الامانة لثلاث انا بعين الخيانة وليصح عندك قول نبيك الصادق
الفاضل السيد الكامل سافروا تغفروا فتعودوا اجابعد طول سفركم بلا غنية تغفتموها
ولا حاجة تبلغها فراك وكان بالله توفيقنا بما راينا به الهام منه لنا ووحى اليه انى
رؤيا صادقة اراناها بمنه ان نجعلك داعيا الينا وداعيا للاعليا ومبشرا بظهور امرنا
وانكشاف سرنا من رايته من اخواننا واهل ملتنا اذ كانوا الاقدرين على ما قدرت
عليه ولا يصلون الى ما وصلت اليه لتعذر الامور عليهم وصعوبة الزمان لديهم
والاسباب المانعة والحوادث القاطعة وقد اخترنا لك مقامك موضعنا تسكن فيه
وتأوى اليه لاتصل فيه اليك ابدى الظالمين ﴿ فصل ﴾ فاذا انت وقعت على
مانلقية اليك في هذا الفصل فاعتمد عليه واسكن اليه فاذا صرت الى حيث كنت
قبل وصولك الى حيث وصلت فابن لك دارا من القناعة وشيد بانيانها وارفع
حيطانها واجعل بابها من الزهادة واجعل حاجبك عليها القفر واجعل وطناك
وغطك ترك القنية الاما تسد به الجوع وتستر به العورة واعلم ان هذه الدار اذا

سكنتها امت من قطاع الطريق والصوص ومصادرة السلطان وحسد الاخوان
وقل جارك وبعد على الناس مزارك فاذا بنيت هذه الدار على هذه الاركان فليكن
مقامك فيها على وجل وخوف من التواني عن شئ من اقامة السياسة النفسانية
وان تغافل من عمل الاعمال الناموسية وليكن مقعدك من هذه الدار في صدرها بعد
احكامك جميع امرها ﴿ فصل ﴾ في السياسة الجسمانية فاما تدبيرك لجسمك
فاذا اخترت العافية التي لا يصل الى جسمك معها الاذى من الغذاء فليكن غذاؤك
من الموجود الغير الممتنع عليك صنفين ثالثهما الماء اما ما ينزل من السماء او ما ينبع
من الارض ما تيسر لك فانك ما دمت على ذلك من قل الاكل وترك الشبع
وتعتمد الجوع في الاوقات التي يصلح فيها استعماله كانت طبائئك على حالها
لا يزد فيها ما يحتاج ان تنقص ولا ينقص منها ما يحتاج ان تزيده فان كانت العوارض
النازلة بالجسم ليست من قبل الغذاء ولا من جهة التغافل عن اصلاحها
نظرتها ان كانت من جهة اختلاف الاهوية المتصلة بالجسم منها الاذى
عدتها بما يصلح لها بما عملته من السياسة الطيبة وان كان ذلك بموجبات
احكام النجوم وما قدر فيها اطمثانت نفسك وحسن الصبر بك ولم تهتم
نفسك ان الاذى دخل على جسمك من جهة تغريط من الغذاء ولا كثار من الاكل
والشرب واعلم ايها الاخ البار الرحيم انك اذا لم تحمل على جسمك من الماء كل
والشارب والباة والحركة الامتد لا تترك العافية وعدمت الاسقام ومع ذلك
فاعلم ان الاسقام والالام لا تدخل على الاجسام الا بموجب حركة بحوية
ومقادير سماوية وكذلك زواياها وانما صار ذلك مقدرا على الاجسام من اجل
انها ليست هي الذات الباقية ولكنها ذات فانية فلذلك وصل اليها التغيير والا
ضمحلل وانقلب والزوال واكثر الناس اذا نزلت بهم الالام والاسقام اتهموا
فيها هو سهم من كثرة ما يستعملون من الماء كل والشارب فيكثر غمهم وتودوم
حسرتهم حتى انهم اتخذوا انفسهم اعداء لهم يرجعون عليها باللوم والتاسف
على ما فرط منهم فيكون ذلك ادوم لحسرتهم وطول لعلتهم واذا انت تيقنت
ذلك سكنت نفسك وطاب لها الصبر على الاسقام النازلة والاعلال الواصلة الى
الجسم واجعل اكثر شوقك الى الخلاص من هذه الدار ومفارقة هذا السجن
لانك اذا خرجت منه قدمت على ربك واعلم ايها الاخ انك لا تقدم على ربك ولا

تصل اليه وصول يحازيك به مجازاة من استحق الثواب وانك على هذه الحال
فاذا تحقق عندك ذلك هان الموت عليك فتميته وطابت نفسك فاذا حدثت تلك
العلل والعوارض المحللة لتركيب الجسد بموجب الاحكام المقدرة ولم تر لنفسك
في ذلك امر او صل ذلك اليك من جهته فليس بموصل اليك الا الحكم المراد به
صلاحك وخلاصك ونجاتك ففرح بذلك ولا تحزن كما يحزن المحتنون في
انفسهم باجسامهم وفي اجسامهم بانفسهم اذا نزلت بهم الاعدال والامراض
فيكثر خوفهم وبدوم حزنهم فزعا من الموت وهم يعلمون انه لا بد ملاقيهم فحسرتهم
لا تنقضى وغمهم لا يفي قد اشتغلوا بصلاح اجسامهم وامر دنياهم عن صلاح
انفسهم واخرتهم فهم مستعجلون نعيم ائلا وسعها اليهم واصلا فهم لا يخفف
عنهم من عذابها ولا يقضى عليهم فيموتوا موت الاياس منها والاقطاع عنها
فاذا علمت ذلك وتدبرته وفهمته جعلته امامك في سياحة جسمك وتدبير جسدك
فهذه سياحة يختص بها جسمك الكفيف الذي ليس له مقر الا في الدنيا ولا مكان
الا في الارض ولا صفة الا الطول والعرض والعمق وما يحويه وما يحيط به واعلم
انك محمول لاحامل كاطن كثير ممن لاعلم عندهم ولا معرفة معهم ان الجسم حامل
النفس وانها زبدته وصفوة طبائعه وانها تقوى بقوة الغذاء وتضعف بضعفه
وليس الامر على ما ظنوا ولا القضية كما توهموا وانما النفس حاملة للجسم
واعراضه وهى الذاهبة به في الجهات التى يجب لها وهى معه تدبره في بحيته
وذهابه وبها يستقر على ما يجانسها ويشاكله من الكائنات اما في جهة من
الجهات الارضية من هو ط الى اسفل بحيث يكون له ثبات القدمين في الهبوط
واما طلوع الى فوق بحيث يمكنه مثل ذلك واما استواء طيران في السهو او طلوع
الى السماء فانها لا يمكنها بهذه الطينة الكثيفة ترقيقها الى هناك بل يمكنها
الصعود بمجردها منه اذا تخلصت منه واقطعت عنه وذلك ان السفينة في البحر
المحكمة الآلة المثقنة اذا تفرق فيه عن ريب امرها او يصلح حالها ومع ذلك فانها لا تسير
الا بهبوب الرياح القائدة لها الى الجهة التى يختار صاحبها واذ اسكت الريح
وقفت السفينة عن ذلك الجريان كذلك جسد الانسان اذا فارقه النفس لايتها
له تلك الحركة التى كان يحرك بها مع النفس ولم يهدم من الله شئ ولا ذهب منه
عضو من الاعضاء الاذهب الروح منه فقط والبرهان ان الريح ليست من جوهر

السفينة ولا السفينة حاملة الريح بل الريح يحرك لها فاذا صح ان الريح تحرك السفينة
وليس من جوهر السفينة ولا تقدر السفينة ومن فيها على استرجاع الريح
بعد ذهابها بحيلة يعملونها او صنعة يصنعوها كذلك ليس الروح من جوهر
الجسم ولا الجسم حامل للروح ولا يقدر احد من العالم على استرجاع
النفس اذا فارقت الجسم فيا ليت شعري كيف يفسد هذا البرهان الابكارية
البيان فاذا تحققت ذلك وعلمت ان جسمك انما هو سفينة معدة لهبوب الرياح
ونزولها عليها علمت ان هلاك السفينة اذا هلكت يكون من حالين اما بفساد من
جهة جرمها وانحلال تركيبها فيدخل الماء ويكون ذلك سبب غرقها وهلاكها
وهلاك من فيها ان غفلوا عنها ولم يتداركوها بالاصلاح لها والتفقد لها كهلاك
الجسم من غلبة احدى الطبائع متى تمها ون صاحبها وغفل عنه
كذلك النفس لا تبقى مع الجسد اذا فسد مزاجه وتعمل نظامه وضعفت آتته كما
لا يتسنى الريح ان تعود للسفينة كما كانت تسوقها قبل غرقها والريح موجودة في
هوبها غير معدومة من الموضع الذي كانت السفينة فيه قبل هلاكها كذلك
النفس باقية في معادها كبقاء الريح في اقصا بعد تلف الجسم وانما يكون الفرق
للمركب بفساد آتته وهلاك الجسم بفساد مزاجه وغلبة طبائعه واما القسم الثاني
فهو ان يكون المركب هلاكه بقوة الريح العاصف الهابطة الواردينها
على السفينة ما ليس في وسع آتتها حمله ولا القدرة عليه فتضعف الآلة وتكسر
الاداة فان كان من فيها من اهلها عارفين بموجب ذلك الامر من نزول ذلك
العاصف واذه بموجب المقدار اطمانت تقو سيم وسلوا الى ربهم ووعظ بعضهم
بعضا وصبروا على ما نالهم فان زاد بهم الامر حتى يبطح السفينة مايكسرها ويكون
منهم ما قضى كانوا مطمئنين النفوس ولا يتهمونها انما اصابهم ذلك لتفريط وقع منهم
كذلك الاحوال العارضة للجسم من جهة الاحكام الفلكية والحركات النفسانية
المنبئة اولاً من النفس الكلية التي تذهب بالاجسام وتهدمها لادواء المعالج
والطبيب ولا للمريض ايضاً فاما الصبر عايبها وقلة الجزع منها الى ان نزول
او يكون بها الانتقال الى دار المعاد فالحق ما صبر عليه واولى ما يستجيب له
وبهذا الاعتقاد صح ان النفس هي جوهر غير الجسم وانها هي الحاملة له المتبلة
به فاذا انصورت ذلك و صح عندك وتم لك العمل بهذه السياسة

فقد استراحت نفسك من الغم والهم من اجله وبسببه فصل في
 السياسة النفسانية فيكون اخلاقك رضية وعادتك جيلة وافعالك مستقيمة
 تؤدي الامانة الى اهلها كائنان كان من ولى وعد وواخذ نفسك بحفظها وترعى
 حق من استراحتك حقها وتحسن مجاورة جارك وتصفى مودة صديقك وتخلص
 المحبة لمحبيك مع قلة الطمع وازالة القزع في مستعجل زائل وحادث نازل وتريد
 للغير ما تريد لنفسك فقد جاء في كلام بعض الناس ان المؤمن لا يكون مؤمنا حقا
 حتى يرضى لآخيه ما يرضى لنفسه وليس هذا من جيد الكلام وانما قال الحكيم
 الفاضل ع ان المؤمن لا يكون مؤمنا حتى يرضى لغيره ما يرضى لنفسه وهذا من
 شريف الكلام وسيلك ان تعود نفسك على الخير لانه خير لا تريد بفعلك عوضا
 ولا يحملك على فعله خوف فتى فعلت لطلب المكافاة لم يكن خيرا وان لم تطلب
 المكافاة وانما اردت الذكر والاسم كنت ايضا ناقضا ولم يكن خيرا والناقص
 لا يستاهل ان سيكون في جوار الروحانيين واما سياسة الاهل من الاخوة
 والزوجة والاولاد والعبيد ومن يجري منك مجراها في النسبة الجسدية يجب عليك
 ان تسوهم سياسة لا اختلاف فيها وتجريهم على عادة لا تغفل عنها الامم وانواع
 مانعة واسباب طاعة لئلا ترجع باليوم على نفسك اذا جنوا عليك وتغيروا
 عما كنت تعهده منهم وتعرفه فيهم بحسب تغير سياستك واختلاف عادتك فتنسب
 التفریط الى نفسك فيكثر غمك ويبدو همك فاذا ستمهم سياسة الفهم اياها ورتبتهم
 عليها استراحت نفسك مع ما ان الاحب اليك والاثمن عندك الا تفرادوا والوحدة
 ولكن لا يكاد ينهي ذلك لجميع اخواننا ولا نأمرهم به ايضا لئلا ينقطع الحرث
 والنسل واذا فعلت ذلك احكمت سياسة الاهل وخصوصا النساء اكثر تقعد
 احوالهن في كل وقت فانهن سرحدات التلون كثيرات التغير بتغيرن مع الساعات
 ويضطربن على الاوقات فيكون صفحك اليهن كثيرا من غير شعور منهن ان
 تكون مراعي احوالهن ولا يغفرك منهن صلاح تعرفه فيمن قد انبثت ان تلوّنهم
 كثير وان استغسادهم سهل يسير الامن عصمه الله تعالى عن منهن وقليل ما هم واما
 اولادك وغيلانك وحواشيك فاياك ان تظهر لهم فاقة بعد ان تقوم بواجبهم
 المقروض عليك فانه متى ظهر لهم منك اختلال او حاجة نقصت منزلتك وقصر
 موضعك فلم يبق لك وزن ولا قامت لك هيبة ولا حاجة بك الى ان تكشف فاقتك

الى من لا يزيد شكواك اليه الاذلا ومهانة بل ضع عذرك عند كل واحد منهم
على وجه لا تنسب معه الى فاقه وقف فهو اعدو واصليح * فصل * سياسة
الاصحاب اعلم ايها الاخ ان سياسة الاصحاب لا تكون الا بعد المعرفة بهم
والاطلاع عليهم ومعرفة احوالهم ان لا يخفى عليك من امرهم صغيرة ولا كبيرة
لتسوس كل واحد منهم السياسة التي تليق به دنيا ودينا واعلم انك متى كنت جاهلا
بمعرفتهم لم تتم لك سياستهم ولم تبلغ رضاهم ولا يكونوا لك اصحابا او ما علمت
ان صاحب الناموس لا يصاحب الامن عرفهم وخبرهم فاطلع عليهم اطلاع
الاحاطة بهم واحرص ان تباعد بين معرفتهم بك وبينهم لكلا يطلعوا عليك
كما اطلعت عليهم فياتوك من حيث امنت لانه ليس كل من صاحبك يحق
لك ان تثق به ولا تطمئن اليه لان كثيرا ممن يصحب الانبياء اغايبون صحبتهم
لهم لوقوع الحيلة بهم ومرادهم منهم الاطلاع على اسرارهم ليكشفوها
ويظهروها لمن لا يعرفها وهم المناقون فيجب ان تظهر لهم القرب بالبعد واللين
بالغلظة والانس بالوحشة والكرم بالشح والانبساط بالانقباض والرجة بالسخط
والوعد على الجليل والوعيد على الذنب وقبول التوبة باللين والوعظة بالقاء
العلم اليهم بمقدار ما يحتملونه وبحسب ما يستوجبونه ولا يكون اعتداد اهلك
وذريتك وازواجك وبنيك مخالفا لما يظهر من اعتقادك لاصحابك واخوانك فغنى
لم يكن كذلك فلا اهل لك ولا اصحاب ولا دين ولا دنيا ولا علم ولا عمل وكيف
يجوز للعاقل العالم ان يكون له اهل يتدنوا بدين ويذهبوا الى مذهب هو يامر
اصحابه بخلافه بل الواجب عليه ان يكون اهله واصحابه بمنزلة واحدة عنه في
التعليم ولا يخص اصحاب النسب الجسداني عما لا يديه لاهل النسب الروحاني
بل يجمعهم معا في طريق واحد ويلقنهم في طريق التعاليم والمعارف والعبادات
والفرائض فياخذ كل واحد منهم بحسب قوته واستطاعته فان عدل واحد من
اهله واقاربه الى الضد مما هو عليه وحالفه بعده تبرأ منه واخرجه من جلته
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم رحمه ابي لهب وقال يابني هاشم
لا ياتوني الناس يوم القيمة باعمالهم وقاتوني بانسابكم فاني لا اغني عنكم من الله شيئا
الا بعمل صالح وكما قال تع حكاية عن ابراهيم خليله صلى الله عليه وعلى اله
وسلم وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه

عدو لله تبرأ منه وقال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
 من حاد الله ورسوله الابية ويكون يراعى اهل الذكا والقطنة ومن يقصد الا
 غراض الذى يريد هابكلامه ويؤمى بها فى اشارته ونجيات جواهره فى تقاطيع
 امثاله ونوادره فاذا عرفهم ميزهم بنظره والى القول اليهم فى الاعتماد عليهم فى
 تهذيب من دونهم حتى يوصلوهم الى مثل ما وصلوا اليه فاذا احكمت هذه
 السياسة فى الاصحاب والاهل الاقرب فالاقرب والابعد فالابعد فاحكم امر
 العبادة والقراين المقربة الى الله سبحانه والاعمال المرد لقة لديه ﴿ فصل ﴾
 فى القراين فنذكر الان العبادة والقراين وهى نوعان لاثالث لهما قربانان
 مقبولان صادقان ودعاء ان مستجابان وهاهنا قربان غير مقبول ودعاء غير مستجاب
 وهو ما اخبر الله عنه ان ولدى ادم قربانا فقبيل من احدهما ولم يقبل من
 الاخر ودعاء الكافر الذى هو فى قباب لا يقبل فاما العبادتين فاحد هما
 الشرعية الناموسية باتباع صاحب الناموس والاقتياد الى اوامره ونواهييه
 والمسا رعة الى ما جاء به وقضاه وحكم به على من استجاب اليه وتقرب الى الله
 سبحانه وتعالى بما ذكر انه رضىه من القراين والعبادات والطهارات والصلوات
 والصوم والزكوة والحج والجهاد والسعى الى البيوت العاصرة والبقاع
 الظاهرة والاقرار بكتب الله ورسله وملائكته ووحده وما شاكل ذلك فى
 موجبات احكام الشرائع واقامة النواميس والامثال لئلا وامر والنواهي
 والنظر الى افعال النبي صلى الله عليه واله وسلم والافتداء بافعاله والتشبه به فى
 جميع افعاله كما قال الله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة والنضرع الى الله سبحانه
 بالدعاء والابتهال فى وقت الاجتماعات فى الاعياد والجمعات وعند ظهور الايات
 فهذا هو الدعاء المستجاب والقربان المقبول واما العبادة الثانية فهى العبادة الفلسفية
 الالهية وهى الاقرار بتوحيد الله عز وجل وقد تقدم ذكرها فى صدر الرسالة الجامعة
 فى شرح رسالة الارثامطيق تقف عليه ان شاء الله واما الدعاء والقربان المقبول المستجاب
 فاعلم يا اخي انك متى كنت مقصرا فى العبادة الشرعية فلا يجب لك ان تتعرض لشئ من
 العبادة الفلسفية والاهلكت واهلكت وضلت واضلت وذلك ان العمل
 بالشرعية الناموسية والقيام بواجب العبادة فيها وزوم الطاعة لصاحبها عليه السلام
 والعمل بالعبادة الفلسفية الالهية ايمان ولا يكون للمؤمن مؤمنا حتى يكون مسلما

والاسلام سابق على الايمان كما قال الله تع على لسان رسوله صلح مخاطبا
للعرب المناقبين من اهل الشريعة الذين كانوا يظهرون الايمان ويكتمون
الغياق قالت الاعراب انا نقل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في
قلوبكم واتما تخصص اصحاب الرسول عليه السلام بعده بالصبر الذي
راوه كان يستعمله في العبادة والطاعة لربه فرضا على نفسه وتعلما لاصحابه فقام
بالامرين وكل المرتين وحاز الفضيلتين لانه كان عليه السلام مسلما مؤمنا
عارفا بالدعاء في وقت الاجابة ولذلك كان لا يرده دعاء وكان اماما للمسلمين
والمؤمنين عارفا بالفلسفة الالهية ولما تمت الفضيلة لواحد من اهله واصحابه قال
مفتخرا انا ارسطاطاليس هذه الامة واعلم يا اخي ان اقرر ان العبادة الشرعية بالعبادة
القلبية صعب جدا لانها موت الجسد في اقرب الاوقات وحصر النفس عن الامور
المحبوبة باسرها وترك الرخصة في شئ منها والوصول الى ادراك حقائق
الموجودات باسرها وفريد ان نشرح لك طرقا منها فيحصل لك رتبة من الدرجة
الاولى وهو شبه المدخل والمقدمة لك لعلك تقوم بشئ منها فيحصل لك رتبة من
الدرجة من حد العبادة والدوام في الاوقات المستجاب فيها من يدعو بذلك (فصل)
واعلم ايها الاخ ان افضل الدوام في السنة الشرعية والديانة الاسلامية في ليلة القدر
وبعدها عيد الفطرو عيد الاضحية يوم اتخرو عند البيت الحرام وبين الركن والمقام
وعند معانيه هلال الفطرو عند بذل الزكاة لسنحتها ودعائهم باخذها في وقت اخذها
وطلبه اياها فان هذا دعاء مستجاب وقرآن متقبل واما العبادة الفلسفية الالهية
فان اول درجة منها وهي التي كانت الفلاسفة القدماء والاجلة العلماء ياخذون
بها والادهم وتلاميذهم بعد تعليمهم احكام السياسات الجسمانية والنفسانية
والعبادات الناموسية الشرعية ان يكون لهم في كل شهر من شهر من شهور السنة
اليونانية على عدد التاريخ المعروف الى حيث يتهم من اراد الاقتداء بتلك
السنة ثلثة ايام في كل شهر يوم في اوله ويوم في وسطه ويوم في اخره فاما اليوم
الاول من الشهر فيجب له ان يتطهر انطف طهور ويبتخر باطبيب ما يقدر عليه من
البخور ولا يفرط في طهارته وصلواته والقروض عليه في شريعة الناموس فاذا
انقلب من محراب صلوة عشا الاخرة جلس يسبح الله ويقد مدويهله ويكبره الى ان
يخفى من الليل الثلث الاول ثم يقوم ويحدد الوضوء ويسبغ الطهارة ليكون

ظهور على ظهور نور على نور ويرزمن بينه الى ان يحصل تحت السماء بهذا الجدى
 وهو النجم الذى يمتدى به قال الله تع وعلامات وبالنجم هم يهتدون فيتأمل الكتاب
 المبين وينتدبر آياته ويرى الملكوت دائماً وهو يسبح الله ويقدسه ولا يدع التكبير
 والتهليل ليكون من الذين قال الله تع الذين يذكرون الله قياما لو قعدا وعلى جنوبهم
 ويتفكرون فى خلق السموات والارض الاية ولا يزال كذلك حتى يذهب من
 الليل الثلثان فيكون الثلث الاول قياما بعبادة الناموس والثلث لسانا قيساما
 فى التفكير الملكوت فاذا زال اوان الثلث الاوسط هبط الى الارض ساجدا ابتذل
 وخضوعا لباريه فلا يزال كذلك ما قدر عليه ثم يرفع راسه بكاء واستغفار وتوبة
 واستتار فيعد ذنوبه على نفسه وينوى التوجه بحسنة وصالح اعماله ويدعو
 بالدعاء الافلاطونى والتوسل الادريسى والمناجات الارسطاطاليسية المذكورة
 فى كتبهم فلا يزال كذلك حتى يسدوا العجز فيقوم فيسبح الوضوء ويتطهر فيرجع الى
 محرابه فيصلى صلوة العجر ويجلس فى مكانه الى ان تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس
 واقبل اول النهار ذبح يده ان كان ممن قد اعتاد ذلك ما قدر عليه من محلل الحيوان
 ويأمر باصلاح ما كان من الطعام ويأذن لاهله واخوانه بالدخول عليه والوصول
 اليه ويحضر ذلك بين ايديهم فاذا فرغوا امن طعامهم جدوا الله جل وعز اسمهم
 وشكروه وخروا له سجدا شكراله بامن عليهم ثم يخرج اليهم من الحكمة بحسب
 ما يوجب الزمان ويسعد المكان ولا يزالون كذلك بقية يومهم الى الوقت من عشاء
 الاخرة فيرجعون الى منازلهم وينصرفون فى معاشهم ويقومون بواجبات
 احكام اديانهم الى اليوم الثانى وهو يوم ليلة البدرا اذا استكملت استدارته وتمت
 انواره فيه فى تلك الليلة وصيحة ذلك اليوم كما فعل فى اليوم الاول وايزد قليلا ثم
 كذلك الى وقت الانصراف بعد العشاء الاخرة من غد ليلة ثم فى اخر الشهر وهو اليوم
 الخامس والعشرون من شهره ينتهون اول الشهر الجديد المستقبل خمسة ايام ويكون
 لمن اقتدي به هذه السنة فى السنة ثلثة اعياد **فصل** العيد الاول يوم نزول الشمس
 برج الحمل وذلك ان فى هذا اليوم يستوى الليل والنهار فى الاقاليم ويعتدل
 الزمان ويطيب الهواء ويهب النسيم ويذوب الثلج وتيسل الاودية وتغد الانهار
 وتنبع العيون وترتفع الرطوبات الى اعلى فروع الاشجار وينبت العشب
 ويطول الزرع وينمو الحشيش وينتلا الازهر وتورق الاشجار وتكمل

الانوار ويخضر وجه الارض ويتكون الحيوانات ويسدب الديدب وينتج
 البهائم وتندر الضروع وتتشرب الخيوانات في البلاد ويطلب عيش اهل البر
 وياخذ الارض زخرفها وتصير كأنها فتاة شابة طرية فيحب ان يكون ذلك
 اليوم عيدا يظهر فيه القرح والسرور وكانت الحكماء في هذا اليوم يجتمعون
 ويجمعون اولادهم وشبان تلامذتهم باحسن زينة وانطف طهور الى الهياكل
 التي كانت لهم ويذبحون الذبائح الطيبة الطاهرة ويضعون الموائد ويكثر
 القول واللبان والحبوب مما تنبت الارض فاذا اكلا وفرحوا اخذوا في
 استعمال الموسيقى بالنقرات المحركة للاهص الى معالي الامور والنفحات اللذيذة
 بتلاوة الحكمة ونشر العلم فيكون بذلك راحة النفس وكال الانس فلا يزالون
 كذلك بقية يومهم ثم ينصرفون الى اشغالهم ولهذا اليوم اسم باللغة اليونانية
 معروف عندهم وهو اليوم الذي نزل فيه الشمس راس الجبل ثور الربيع (فصل)
 العيد الثاني فاذا نزلت الشمس اول السرطان فان ذلك اليوم العيد الثاني نـ
 الصيف وفيه يتناهى طول النهار وقصر الليل وانصراف الربيع ومجيئ الصيف
 واشتداد الحرو وهبوب السهائم ونقصان المياه ويسب العشب واستحكام الحب
 وادراك الحصاد والثمار فيكون ذلك اليوم عيد لاستقبال زمان جديد تابع للزمان
 الاول وكانت الحكماء تجتمع فيه الى الهياكل المبنية لذلك اليوم لانهم كان لهم
 لكل عيد هيكل لا يدخلونه بذلك الزمان الا في يوم مثله فيدخلوا الهيكل المبنى
 ويلبسون من الذي ما يليق بطبيعة ذلك البرج وكذلك ما يكون يستعملونه من
 الطعام والشراب وما كان من الثمار الا في بين التيسس والترطيب في الطبقة
 الاولى فاذا قضاوا ما يجب عليهم في ذلك اليوم انصرفوا فلا يجتمعون الى العيد
 الثالث وهو يوم نزول الشمس راس الميزان * فصل * العيد الثالث فاذا
 نزلت اول دقيقة من برج الميزان استوى الليل والنهار مرة اخرى ودخل
 الخريف وطاب الهواء وهبت رياح الشمال وتغير الزمان ونقصت المياه وجفت
 الاثمار وقل ماء العيون وجف النبات فيكون ذلك اليوم ايضا يوم عيد فيدخلون
 الى الهيكل المبنى لذلك اليوم ويكون استعمالهم من الاكل ما يوافق طبيعة ذلك
 اليوم والزمان ومن نشر العلم مالا في به ولا عيد لهم بعده الى ان تبلغ الشمس اخر
 القوس اول الجدى * فصل * العيد الرابع يتناهى طول الليل وقصر النهار

وياخذ الليل في النقصان والنهار في الزيادة وينصرف الخريف ويدخل الشتاء
ويشتد البرد ويخشن الهواء ويتساقط ورق الشجر ويموت أكثر النبات وينحجر
الحيوانات في أعماق الأرض وكهوف الجبال من شدة البرد وكثرت الاندانا ونشأت
القيوم واطلم الهواء وكلح وجه الزمان وهزلت البهائم وضعفت قوى الابدان
ومنع الناس التصرف والاجتماع بعضهم من بعض وبمر عيش أكثر الحيوان
وكانت الحكماء اتخذ هذا اليوم يوم حزن وكابة وندم واستغفار وكانوا
يصومونه ولا يفترون فيه وإذا تأملت أيها الأخ هذه الأيام الثلاثة في
السنة الفلسفية التي اتخذوها أعياداً وأفراحاً وكان فرحهم الأكبر
في الأول منها ودونته في الأوسط ودونته في الأخير يوم حزن
وكابة إلى أن يستأنف الدور الآخر عند رجوع الشمس إلى أول برج
الحمل وإذا انعمت النظر إلى أعياد الشريعة الإسلامية وجدتها موافقة لها
وذلك أن نبينا ع م سن لأمته في شريعته ثلاثة أعياد فالأول منها يوم عيد الفطر
وهو أعظم فرح يكون بخروج الناس من شدة الصوم إلى الفطر كفرح أهل
الأرض بقدم الربيع والحصب بعد ذهاب الشتاء ثم عيد الأضحى وهو يوم
تعبد ونصب لانه يوم الحج فيكون الوفد الشرعى فيه شعشأ غبراً ويحتاج
فيه إلى اراقه دم ويكون فرحاً مزوجاً بهم ونصب فيكون الفرح دون الفرح
الأول كفرح الفلاسفة بالعيد الثانى من سنتهم اذ كانوا يستقبلون المهجير
والرمضأ والسماثم وشدة الصيف واليوم الثالث في السنة الشرعية يوم وصيته
عند انصرافه من حجة الوداع بقدر خم وفرحه مزوج لانه خالط ذلك بنكت
وغدر موافق للعيد الثالث الفلسفى المتقلب فيه الزمان من الصيف إلى الخريف
فتناهى حال الثمار واخذها في النقصان والجفاف واليوم الرابع هو يوم الحزن
والكابة فهو يوم قبض النبى صلى الله عليه وسلم إلى رضوان الله ومحل كرامته
صلى الله عليه وعلى آله وان كان عيد الله لما وعده ربه تعالى بؤا له وللآخرة
خير لك من الأولى فهو باتتله إلى جوار الله وكريم قنائه عيده غير انه مشوب
بمصائب امته وانقطاع الوحى وقدهم شخصه الكريم واعلم أيها الأخ اناجاعة
أخوان الصفا أحق الناس بالقيام بالعبادة الشرعية ومراعاة أوقاتها وأداء
فروضها ومعرفة تحليلها وتحريمها لانا أخص الناس بها وأولاهم بحملها وأقرب

الناس الى من بجاثت على يديه واولاهم به واحق الناس ايضا بالعبادة الفلسفية
 الالهية والقيام بها والخذ لها والتجديد لها ثمرها فاذا اكلنا ذلك كانت لنا سنة
 ثالثة نتميز بها او تخصص بعلمها ولنا ايضا ثلاثة ايام نتخذها اعياد او ايام اخواننا
 بالاجتماع فيها والسعى اليها واعلم ايها الاخ بان اعيادنا هذه ليست تشابه
 ايام اعياد الفلسفة ولا الشريعة في الحقيقة لكن بالمثل لان اعيادنا ذاتية قائمة
 بذواتها فنظر الافعال عنها وبها وفيها وهي ثلاثة ايضا اول واوسط واخر
 والرابع اصعبها عملا واشدها فعلا وامثال هذه الايام الاربعة التي ذكرناها
 ووصفناها في الزمان بالحركات الفلكية وموجبات احكام النجوم الربيع والصيف
 والخريف والشتاء وفي الشريعة المحمدية والملة الهاشمية عيد الفطر وعيد الاضحى
 وعيد الغدير ويوم المصيبة به صلوات الله عليه وفي الشريعة الفلسفية نزول
 الشمس الحمل والسرطان والميزان والجدى في الصورة الانسانية ايام الصبي
 وايام الشباب وايام الكهولة وايام اخر العمر به ذهاب الشخص ومفارقة الجسم
 للنفس ولذلك يبكي عليه ويكون عند اهله الهم والحزن والاسف على فقد كاحزنوا
 اهل بيت النبوة لما فقدوا اسيدهم وغاب عنهم واحدهم وتخطفوا من بعده
 وتفرق شملهم وطمع فيهم عدوهم واغتصبوا حقهم وتبددوا ثم ختم ذلك
 بيوم كربلاء وقتل من قتل من الشهداء ما اقتضى الاسلام به ومن
 قبله ما اتى احق الناس بما قسى اولاهم بالامر من بعده ثم من بعد غيبة صاحب
 الشريعة صلى الله عليه وسلم قتل من بعده من اجله اصحابه المساعدين له
 في اقامة الناموس معه مثل صديقه وفاروقه وذى النورين وماتوا اثر على اهله
 واقاربه من المصائب فصار ذلك سببا لاختفاء اخوان الصفا وانقطاع دولة خلان
 الوفا الى ان ياذن الله بقيام اولهم وثانيهم وثالثهم في الاوقات التي ينبغي
 لهم القيام فيها اذا برزوا من كهفهم واستيقظوا من طول نومهم واليوم الرابع
 يكون فيه حزنهم لغيبة سيدهم كما غاب ابوهم صاحب الناموس وما كان من الحزن
 والكآبة الواقعة بهم من بعده فاعيدنا ايها الاخ هي اشخاص ناطقة وانفس
 فعالة تفعل باذن بارئها ما يوحى اليها ويلهمها من الافعال والاعمال فاليوم الاول
 من ايامنا والعيد القاضل من اعيادنا هو يوم خروج اول القائمين منا ويكون
 اليوم الموافق له لنزول الشمس برج الحمل ومعنى الربيع والخصب والنعمة ونزول

الرحمة والظهور والانتشار وهو يوم فرح وسرور لنا ولجميع اخواتنا
واليوم الثاني هو يوم قيام اثنائي الموافق يوم قيامه يوم نزول الشمس اول
السرطان في تناهي طول الليل وقصر النهار اذ كان فيه تصرف دولة اهل الجور
وانقضاء ثما وهو فرح وسرور وانتشار واليوم الثالث هو يوم قيام ثالثا
الموافق لنزول الشمس اول الميزان واستواء الليل والنهار ودخول الخريف وهي
مقاومة الباطل الحق وكون الامر على خلاف ما كان عليه تم اليوم الرابع يوم الخزن
والكتابة يوم رجوعنا الى كهفنا وكهف التقية والاستار وكون الامر على ما قل
صاحب الشريعة ان الاسلام ظهر غريبا وسعود غريبا فيا طوبى للغياة فيكون
الامر على مثل ما نحن عليه في وقتنا الى وقت البروز والخروج والرجوع بعد
الذهاب كرجوع الشمس بعد ذهاب الشئ الى برج الحمل ذلك تقدير العزيز العليم
وما منا الاله مقام معلوم ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما اتاه الله واعلم يا اخي ان في
هذه المدة عير الله الخبيث من الطيب ويرفع اهل العلم درجات لم يكونوا لينا لها
الا بصبرهم واحتسابهم في جنب ما يصيبهم فلا تنكر ايها الاخ ما ذكرنا من ان
الزمان لا يدوم بصفاته ان الصفا انما يعرف بالكدورة والعدل بالجور والصحة بالسقم
وانما صفا اخوان الصفا لما اخلصوا الصبر على البلوى في السراء والضراء واستسلموا
لربهم واتقادوا اليه بنفوس طيبة ساكنة مطمئنة واعلم ايها الاخ ان القربان كما
ذكرنا قربانان شرعي وفلسفي لاثالث لهما ما القربان الشرعي فهو المأمور به
في الحج من ذبح الحيوانات المذكورة الموصوفة على شرائطها من اجناسها
المحمودة السالبة في المواضع التي يجب ذلك فيها واجلها ما كان اكثر ثمننا واحسن
صورة واجود غدا لمن ياكلها بمن يفرق فيهم ويشبههم ويكفيهم فاذا خرج
ذلك من حله ودفع الى اهله بنفس طيبة ونيسة صادقة كان قربانا مقبولا وكفارة
نافعة ودعاء مستجابا فهذا قربان شرعي واما الفلسفي فهو مثل ذلك الا ان النهاية
فيه التقرب بالاجساد الى الله سبحانه بتسليمها الى الموت وترك الخوف كإفعل
سقراط لما شرب السم المذكور قصته في كتاب فاذن وكامتبشار ارسطاطاليس
لما نزل الموت به لما حزنوا عليه تلامذته وما كان من خطابه ووصيته المذكورة
في رسالة التفاحة واعلم ايها الاخ ان اعظم القرايين هو ترك النفس محبة
الدنيا والزهديها وقلة الخوف من الموت وتمنيها واما قربان اخوان الصفا فهو

قربان يجمع هذه الخصال كلها بأسرها شرعيها وفلسفيها وهو التقرب بالتقرب به
 ابراهيم من الكباش المنون به عليه قداء لو لده الذي قدرعى فى ارض الجنة
 اربعين خريفا فان تكنت ان تقرب بكبش رعى فى ارض الجنة ولو شبرا فافعل ولا
 تعد عنه واجتهد فى ذلك لتكون قد بلغت المجهود واقمت المثل وعمرت عالم الله
 تعالى وارجو ان يوفقك الله لهم ما تسمع ويجعلك من اهله ولما كان هذا الفصل
 جامعاً للفضائل النفسانية وعلمنا انك متى امتثلت فيه الوصية كملت لك الصورة
 الملكية وكانت لك فى معادك مهية لوصولك اليها ونزولك عليها ختمنا الرسالة
 بهذا الفصل وسميناه الفصل الجامع للفوائد الناضرة وهو منها بمنزلة القلب من الجسد
 والراس من البدن وهو نهاية الغرض بعد الوقوف على ما فيها والارتسام بجميع
 ما رسمناه والاعتماد على ما وصفناه واعلم ايها الاخ ان كلامنا هذا تشهد بحجته العقول
 السليمة وتسكن اليه النفوس الصافية المشتاقة الى ربها وتعضده الايات المكتوبة
 فى الاقايق والانفس وما فى السموات والارض وما يدل عليه الكتب النبوية
 والتزييلات السماوية وافعال الانبياء واتفاقهم على هذه الاعمال التى ذكرناها
 والسياسات التى وصفناها وافعال الحكماء من القلاسة القدماء وبنائهم الهياكل
 فى الارض على مثال ما هى مبنية فى السماء واعلم ايها الاخ ان الشاك فيما ذكرناه
 والراد فيما وصفناه معذور فى ذلك لانه جاهل لاعلمه ولا معرفة عنده فهو لاهى
 فى سكرته ووثائه فى ضلالتة فمن اراد ان يعرف صحة ما قلنا ويمتنع صدقنا من
 كذبنا فيفعل ما فعلنا ويبدل من نفسه ما بدلتنا ليحل له دخول الحرم والوقوف على
 المقام وزمزم فان رأى ما يؤيد الشريعة الحميدة والملة الهاشمية ويقويه وينق
 عنها شبه المخذة وحمدة الانبياء فيقيم معنابا لرحب والسعة له مالتا وعليه ما علينا وان
 رأى ما ينال فى الشريعة فهو معذور فى رفضه مثاب فى تركه وليس على ما خرج
 منه ثواب يمنعه من العود اليه وقد جاء فى الخبر عن سيدنا رسول الله صلعم انه
 قال لا يمين فى معصية الله بلفك الله ايها الاخ البار الرحيم منازل الابرار ونجماك
 وايماننا من عذاب النار وجميع اخواننا حيث كانوا فى البلاد

والفقار انه جواد غفار

تمت الرسالة التاسعة فى كيفية انواع السياسات وكتبها ويليها رسالة
 فى كيفية نضد العالم بأسره

✽ الرسالة العاشرة منها في كيفية نضد العالم بأسره ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيرا ما يشركون
اعلم ايها الاخ ابدك الله وايدنا بروح منه بان العالم الكبير بأسره كرة واحدة
تتفصل احدى عشر طبقة تسعة منها هي افلاك كريات مجوفات مشفات وكواكبها
ايضا كلها كريات مستديرات مضيآت وحر كائنها كلها دوريات وذلك ان الفلك
المحيط بجميع ما يحوى من الافلاك والكواكب يدور حول الارض في كل اربعة
وعشرين ساعة سواء دورة واحدة وكذلك كل كوكب يدور
في فلك مخصص به او دائرة حركة دورية في زمان معلوم وكلما دارت دورة استأثقت
ثانية كما وصفنا في رسالة مدخل النجوم ورسالة السماء والعالم ورسالة الاكوار
والادوار ودون فلك القمر كرتان احدهما النار والهواء والاخرى الماء والارض
وكل واحد منهما كرى الشكل محيطات واخرها متصلة باوائها يان ذلك ان النار
متصل اولها بفلك القمر واخرها بطبيعة الزمهرير والزمهرير آخره متصل محيط بالما
والارض كما وصفنا في رسالة الآثار العلوية واما الارض بجميع بحارها وجبالها
فكرة واحدة واذا اعتبر بشكل الجبال والانهار على بسط الارض وتامل تبين ان كل
واحد منها كانه قطعة قوس من محيط الدائرة واما شكل البحار كل واحد كانه قطعة
من سطح جسم كرى ✽ فصل ✽ وهكذا احوال الكائنات اذا اعتبرت وتاملت
تبين ان اكثرها كريات الشكل او مستديرات من ذلك ان اكثر ثمار الاشجار واوراقها
وحب النبات ونور ازهارها كريات الاشكال او مستديرات وهكذا اكثر مصنوعات
البشر كما ينافي رسالة الهندسة واما احوالها فدائرة ايضا يعطف اوائلها
على اواخرها مثل دوران الزمان من الشتاء الى الربيع ومن الربيع الى الصيف ومن
الصيف الى الخريف ومن الخريف الى الشتاء وهكذا دوران الليل والنهار حول
كرة الارض كما ينافي رسالة الهيولى وكذلك حكم دوران مياه الانهار والبحار و
الغيوم والامطار فانها كالذلولاب الدائري تلك الغيوم والسحاب ينشون من البضار
التصاعد من البحار والانهار وتسوقها الرياح الى القفار ورؤس الجبال وتقطر
هناك ويجمع السيول في الاودية فتذهب اجسة نحو البحار ثم تصعد ثانية ذلك

تقدير العزيز العليم وكذلك حال النبات وتكوينه من التراب والماء والنار والهوا
ورجوعه اليها في دور انها كالدولاب وذلك ان النبات يبدو وينشؤ ويتم ويكمل
حتى اذا بلغ الى اقصى غايته ومنتهى نهاياته رجع عند البلى والفساد الى ما تكون
منه بيان ذلك ان النبات يتصير بعروقه لطائف الاركان ويصير منه ورقا وحبوا ثمرا او
يتناولها الحيوان ليقتدى ثم يستحيل في ابدانها بعضها الحماو دما وبعضها يخرج تقلا
وسمادا ويرد الى اصول النبات ليقتدى منه ويصير حباو ثمرا انايناو يتناولها الحيوان
فاذا تامل هذا من حاله وجد كانه دولاب دائر واما اجسام الحيوان فانها كلها تعود
الى التراب وتبلى وتصير ترابا او يكون منها نبات ومن النبات حيوان كما بين قبل فاذا
تامل ذلك وجد ايضا كانه دولاب يدور واما احوال البشر اذا اعتبرت فكلها دائر
كالدولاب وذلك ان الانسان يبدو كونه من النطفة ثم ينشؤ ونفى ويتم ويبلغ الى ان
يتولد منه النطفة فيستهي العود الى حيث خرج لقضاً شهوته وتناج مثله
وكذلك يبدو كونه ناقص القوة ضعيف البنية ثم يرتقى ويتزايد الى ان يبلغ الى
الاشد ثم يتسدى في الانحطاط والنقص الى ان يرد الى ارذل العمر كما كان بديا
كما ذكرنا فقال لقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين
ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغه فخلقنا المضغه عظاما فكسونا العظام
لحماء انشاء ذاه خلقا آخر فتبارك الله احسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لمينون
وكما قال سبحانه خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغه مخلقة
وغير مخلقة لنبين لكم وتقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم
تبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارذل العمر لكيلا يعلم من بعد
علم شيئا وقال والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا * فصل * واعلم
ايها الاخ بان لهذه الموجودات التي تحت فلك القمر نظاما وترتبا ايضا في
الوجود والبقا وهي مرتبة بعضها تحت بعض متصل او اخرها باواثلها كترتيب
العدد وترتيب الافلاك بيان ذلك انه لما كانت اجزاء العالم محيطات بعضها بعضا وهي
احدى عشرة كرة تسع منها في عالم الافلاك اولها من لدن فلك المحيط واخرها الى
منتهى فلك القمر واخرها متصلة باواثلها كما بينا في رسالة السماء والعالم وكان اثنتان
منها دون فلك القمر وهي كرة النار والهواء وكرة الماء والارض وهي مقسومة
على اربع طبائع اولها الاثير وهي نار ملتهبة دون فلك القمر ودونه الزمهرير

الذي هو البرد القلط ودونه الماء القلط للرطوبة ودونه الارض القلطة اليس
وهذه الاربعة محفوظة كليتها في مراكزها ومتصلة او اخرها باوائها ومستحيلة
جزوياتها بعضها الى بعض كما بينا في رسالة الكون والقساد واما الكائنات
منها التي هي جزوياتها فهي المعادن والنبات والحيوان ولها نظام وترتيب متصل
او اخرها باوائها كترتيب الافلاك والاركان بيان ذلك ان المعادن متصل
اولها بالتراب وآخرها بالنبات والنبات ايضا متصل اخره بالحيوان والحيوان متصل
آخره بالانسان والانسان متصل آخره باللائكة والملائكة ايضا لها مراتب
ومقامات متصلة او اخرها باوائها كما بينا في رسالة الارواحيات فتريد ان نذكر
في هذا الفصل مراتب الكائنات من الاركان الاربعة التي هي المعادن
والنبات والحيوان فنقول اول المعادن هو الجص مما يلي التراب والملح مما يلي
الماء وذلك لان الجص هو التراب الرطب يتل من الامطار ثم ينقصد ويصير جصا
واما الملح فانه ما يمتزج بالتراب السبعة وينقصد فيصير ملحسا واما آخر المعادن
مما يلي النبات فهو الكمامة والقطن وماشا كلها يتكون في التراب كالمعدن ثم ينبت
في المواضع الندية في ايام الربيع من الامطار وصوت الرعد كما ينبت النبات ولكن
من اجل انه ليس له ثمرة ولا ورقة ويتكون في التراب كما تتكون الجواهر المعدنية
فصار من هذه الجهة يشبه المعدن ومن جهة اخرى يشبه النبات فاما باقي انواع
الجواهر المعدنية فقيما بين هذين الحدين اعني الجص والكمامة وقد بينا في
رسالة المعادن انواعها واجناسها وخواصها ومنافعها واما النباتات فنقول ان
هذا الجنس من الكائنات متصل اوله بالمعادن وخره متصل بالحيوان بيان ذلك
❀ واعلم ❀ يا اخي بان اول مرتبة النباتية وادونها مما يلي التراب هي
خضراء الدمن وخرها واشرفها مما يلي الحيوانية التخل وذلك ان خضراء
الدمن ليست شئ سوى غبار يتلبد على الارض والصخور والاحجار ثم
يصيبها المطر فيصبح بالغداة خضراء كانه نبت زرع وحشائش
فاذا اصابتها حر الشمس نصف النهار يحف ثم يصبح بالغد مل ذلك من نداوة
الليل وطيب النسيم ولا تنبت الكمامة ولا خضراء الدمن الا في ايام الربيع في البقاع
التجاورة لتقارب ما ينسهما لان هذين معدن نباتي وذلك نبات معدني { فصل }

واما التخل فهو اخر مرتبة النباتية مما يلي الحيوانية وذلك ان التخل نبات حيواني

لان بعض احواله وافعاله مباحث لا حوال النيات وان كان جسمه نباتيا بيان
 ذلك ان القوة الفاعلة منفصلة من القوة المنفعلة والدليل على ذلك
 ان اشخاص الفعولة فيها مباحث لاشخاص الاناث ونحوه في اشخاصه
 لقاح في اناثها كما يكون ذلك الحيوان واما سائر النيات فان القوة الفاعلة منه
 ليست بمنفصلة من المنفعلة بالشخص بل بالفعل حسب كايين في رسالة النبات وايضا
 فان النخل اذا قطعت رؤس اشخاصه جفت وبطل غوه ونشوه كما ان الحيوان اذا
 ضربت اعناقها بطلت وماتت فبهذا الاعتبار بان ان النخل نبات بالجسم حيوان
 بالنفس اذ كان افعال النفس الحيوانية افعاله وشكل جسمه شكل النبات وفي
 النبات نوع اخر فله ايضا نفس الحيوانية وان كان جسمه جسما نباتيا وهو
 الاكثوث وذلك ان هذا النوع من النبات ليس له اصل ثابت في الارض كما
 يكون لسائر النبات ولاله ورق كاوراقها بل هو يلتف على الاشجار والزرع
 والبقول والحشائش ويمتص من رطوباتها ويغذى كما يفعل الدود الذي يدب
 على ورق الاشجار وقضبان النبات ويقرضها وياكل منها ويغذى بها وهذا
 النوع من النبات وان كان جسمه يشبه النبات فان فعل نفسه فعل الحيوان
 فقد بان بما وصفنا بان اخر مرتبة النباتية متصل باول الحيوانية واما سائر مراتب
 النباتية فهي ما بين هذين المرتبتين (فصل) واعلم يا اخي بان اول مرتبة الحيوانية
 ايضا متصل باخر النباتية كما ان اول النباتية متصل باخر المعدنية واول المعدنية متصلة
 بالتراب والماء كما يينا قبل واعلم بان ادون الحيوان وانقصه هو الذي ليس له الاحاسة
 واحدة وهو الحلزون وهي دودة في جوف انبوبة تنبت تلك الانبوبة على
 الصخور التي في بعض سواحل البحار وشلوط الانهار وتلك الدودة تخرج
 نصف شخصها من جوف تلك الانبوبة وتبسط يمينه ويسرة تطلب مادة يغذى بها
 جسمها فاذا احست برطوبة ولين انبسط اليه وان احست بخشونة او صلابة
 انقبضت وغاصت في جوف تلك الانبوبة حذرا من مؤذي لجسمها وفسد
 لهيكلها وليس لها سمع ولا بصر ولا شم ولا ذوق الا اللمس حسب وهكذا اكثر
 الديدان التي تكون في الطين في قعر البحر وعمق الانهار ليس لها سمع ولا بصر
 ولا ذوق ولا شم لان الحكمة الالهية لم تعطى الحيوان عضو الاحتياج اليه في
 جر المنفعة او دفع المضرة لانه لو اعطاها ما لا تحتاج اليه لكان وبالاعليها في

حفظها وبقائها فهذا النوع حيواني نباتي لانه ينبت جسمه كما ينبت بعض النبات
ويقوم على ساقه قائما ومن اجل انه يتحرك بحسبه حركة اختيارية
فهو حيوان ومن اجل انه ليس له الاحاسة واحدة فهو انقص الحيوانات
رتبة وتلك الاحاسة ايضا هي التي يشاركها النبات وذلك ان النبات
لهما حس اللمس حسب والدليل على ان للنبات حس اللمس هو ان رساله
عروقه نحو النهر والمواضع الندية وامتناعه عن ارسالها الى ناحية الصخور
واليبس وايضا انه اذا اتفق منبه في مضيق مال وطلب القسمة وان كان فوقه
سقف يمنعه من الذهاب علوا وترك له ثقب من جانب مال النبات الى تلك الناحية
حتى اذا طال اخرج من هناك رؤسه وهذه الافعال تدل على ان له حس وتغير
بمقدار الحاجة اليه فالما حس اللم فليس للنبات وذلك لانه ليس يليق بالحكمة الا
لهية ان يحصل للنبات الما ولم يجعل له حيلة الدفع كما جعلت للحيوان وذلك ان
الحيوان لما جعل له ان يحس بالا لم جعل له ايضا حيلة الدفع اما بالقرار والهرب
او بالتمركز او بالممانعة قد بان بما وصفنا كيفية مرتبة الحيوانية مما يلي النبات
فغير بدان نذكر ونبين كيفية مرتبة الحيوانية مما يلي الانسانية فنقول ان رتبة الحيوانية
مما يلي رتبة الانسانية هي ليست من وجه واحد ولكن من عدة وجوه وذلك ان
رتبة الانسانية لما كانت معدن الفضائل وينوع المناقب لم يتو عنها نوع واحد
من الحيوان ولكن عدة انواع فيها ما قارب رتبة الانسانية بصورة الجسدانية
مثل القرد ومنها بالاخلاق النفسانية مثل القرس الكريم الاخلاق ومثل الطير
الانسي الذي هو الحمام ومثل القيل الذكي القلب ومثل الهزار والبيغا الكثيرة
الاصوات والالخان والتمتات ومثل التحل اللطيف الصنائع وما شاكل هذه
الاجناس وذلك انه ما من حيوان يستعمله الناس لوقد انس بالانسان الاوله في
نفسه شرف قرب من نفس الانسانية واما القرد فلنقرب شكل جسده جسد
الانسان صارت نفسه تحاكي افعال النفس الانسانية كما ذلك مشاهد منه متعارف
بين الناس واما القرس الكريم فانه قد بلغ من كرم اخلاقه ان صار جسده مر كبا
للمملوك فانه ربما بلغ من حسن ادبه ان لا يقول ولا يروث مادام بحضرة الملك او هو
راكبه وله ايضا مع ذلك ذكأ واقدام في البيجا وصبر على الطعن والجراحة
كما يكون للرجل الشجاع كما وصف الشاعر واذا شكى مهري الى جراحة عند

اختلاف الطعن قلت له اقداما لما رأيت في لست اقبل عذره على الشك في على الهجاء
 وحميماء واما القليل فانه يفهم الخطاب بذلك ويمتثل الامر والنهي كما يمتثل العاقل
 المأمور المنهي فهذه الحيوان في آخر مرتبة الحيوانية مما يلي رتبة الانسانية لما يظهر
 منها من الفضائل الانسانية فاما باقي انواع الحيوانات فاين هاتين المرتبتين واذ قد
 فرضنا من ذكر مراتب الحيوانية مما يلي رتبة الانسانية فزيدا نذكر اولا رتبة
 الانسانية مما يلي رتبة الحيوانية واعلم بان ادون رتبة الانسانية التي تلي الحيوانية
 هي رتبة الذين لا يعلمون من الامور الا المحسوسات ولا يعرفون من الخيرات الا
 الجسمانيات ولا يطلبون الاصلاح الاجساد ولا يرغبون الا في زينة الدنيا
 ولا يتقنون الا الخلود فيها مع علمهم بانه لا سبيل لهم الى ذلك ولا يشتهون من
 اللذات الا الاكل والشرب مثل البهائم ولا يتنافسون الا في الجماع والتكاثر
 مثل الخنازير والحمير ولا يحرصون الا على جمع الذخائر من متاع الدنيا يجمعون
 ما لا يحتاجون اليه كالنمل ويحبون ما لا يتفنون به كالقاعاق ولا يعرفون من الزينة
 الا اصابع اللباس مثل الطائوس ويتحاربون على حطام الدنيا كالكلاب على الجيف
 فهؤلاء وان كانت صورتهم الجسدانية صورة الانسان فان افعال نفوسهم افعال
 النفس الحيوانية والباتية ﴿ فصل ﴾ واما الرتبة الانسانية التي تلي رتبة
 الملائكة فهي رتبة الذين انتهت نفوسهم من نوم الغفلة ورقدة الجهالة
 وانعشت بحياة العلوم والمعارف وانفتح لها عين البصيرة فابصرت بنور قلوبها
 ما كان غائبا عن حواسها من الامور الروحية والموجودات العقلية وشاهدت
 بصفاء جوهرها عالم الارواح ورأت بعين اليقين اصناف الخلائق الذين هم هناك
 وهي الصورة المجردة عن الميولي الجسمانية وهم اجناس الملائكة وجنود
 ربك من الروحانيين والكرويين وحلة العرش اجمعين وعرفت احوالهم وتبين
 لها سرورهم وملاذهم ونعيمهم فتشوقت نحوها ورضيت فيها وحرصت على
 طلبها وزهدت في نعيم ابناء الدنيا والكون في عالم الاجساد وتركت طلب
 شهواتها الجسمانية واهضت عن تناول لذاتها الجرمانية وصارت بفكرتها
 هنالك وان كانت يجسدها هاهنا فاسهر ليله مفكرا ونهاره طاويا في طلب المعارف
 والبحث عن حقائق الامور وورضى من متاع الدنيا بكسرة يقيم بها حياة الجسد
 وخرقة يوارى بها العورة الى وقت معلوم وماش في الدنيا مع ابناء جنسه من الادميين

يخسده وهو بنفسه من اجناس الملائكة فاجتهد يا اخي في طلب ما طلبوه وارغب
 في صحبتهم واتخذ بمنتهى وسريرتهم لعلك تحشر في زمرة من الى الجنة دار القرار
 كما ذكر الله تعالى ووعد فقال جل ثناؤه وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا الآية
 وقال رسول الله صلح المرء يحشر يوم القيمة مع من يحب وقال ان كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحببكم الله وقد ينسأ طريق الانبياء صلوات الله عليهم وخصال المؤمنين
 المحققين في احدى وخسين رسالة عملناها في غرائب العلوم وطرائف الاداب
 وتهذيب النفس واصلاح الاخلاق وفتك

الله ايها الاخ لقراءتها وفهم معانيها

والعمل بما فيها انشأ

الله تعالى

٢٢٢

٢٢

٢

تمت الرسالة في كيفية نضد العالم بأسره ويليها رسالة في ماهية

السمر والعزائم والعين ❀

✽ الرسالة الحادية عشر في ماهية السحر والعزائم والعين وهي آخر الرسائل ✽

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خيرا ما يشركون اعلم ايها الاخ
ايدك الله وايانا بروح منه انا قد ذكرنا في خسين رسالة تقدمت لنا قبل هذه الرسالة
فنون العلم وغرائب الحكمة ورتبناها وجعلنا فيها علوما كثيرة واغراضا حكمة وحكما
بليغة ورتبناها بحسب ما يقتضيها درجات المتعلمين ومراتب الطالبين المستفيدين فكما
لا ينبغي ان نبذل العلم لمن ليس هو من اهله ولا يعرف فضله فهكذا لا يجوز ولا يحل
ان نمنع منه من هو مسترشد وطالب له ولا ننجله به على مستحق فينبغي لمن حصلت له
هذه الرسائل من اخواننا الكرام ان يدفع منها الى كل من يستحق ما يقرب من فهمه وما
يعلم انه يصلح له او يليق بمرتبه او لا فاولا على الترتيب الذي رتبناه في رسالة القهرمة
فكلما ارتقت نفسه في العلم الى درجة درجة وانتهت الى مرتبة مرتبة في المعرفة
الى ما بعدها ودفع الى ما يتلوها الى ان تبلغ نفسه الى حد كمالها وقد جعلنا الرسائل كلها
على اربعة اقسام القسم الاول رياضية يتبدى بها والقسم الثاني جسمانية طبيعة
يتلو بها والقسم الثالث تعسائية عقلية من بعدها والقسم الرابع ناموسية الهية هي
اخرها وهذه الرسالة هي اخر الرسائل من القسم الرابع وهي الحادية والخمسون
نريد ان نذكر فيها ماهية السحر وكيفية عمل الطلسمات وانها كاحد العلوم
والمعارف المتعارفة وبعض الحكم المستعملة ونستشهد عليها ما سمعناه
من العلماء وعرفناه من كتب القدماء الذين كانوا فيما مضى قبلنا واعلم ايها الاخ
ايدك الله اثنائنا اليوم اكثر الناس المتغا فلين اذا سمعوا يذكر السحر يستحيلون
من ان يصدق به ويتكفرون بمن يجعله من جملة العلوم التي يجب ان ينظر فيها
او يتأدب بمعرفتها وهؤلاء هم المتعاملون والاحداث من حكماء دهرنا المتخلفين
والمدعين بانهم من خواص الناس المثمزين وذلك لانهم لما راوا بعض التعاملين
بهذا العلم والخائضين في طلبه من غير معرفته له اما بلبه قليل العقل او امرأة
رعنا او مجوز خرفة بلها فرفضوا انفسهم عن مشاركة من هذه حاله اذا سمعوا
بذكر السحر والطلسمات انفة منهم لئلا ينسبوا الى الجهل والى التصديق

بالكذب وانحرافات اذ كان اولئك السفهاء من الطالبين لهذا العلم يطلبونه
لاغراض لهم مخيفة دنية من خير معرفة توجب الطلبة ولأما المقصود منه
والغرض ولم يعلموا ان هذا هو جزء من الحكمة بل هو جزء وآخر علوم الحكمة
لانه يحتاج قبله الى تعلم علوم يتقدمه ففهم علوم النجوم الذي هو معرفة ثلاثة
اشياء وهى الكواكب والافلاك والبروج فالبروج اثنا عشر برجاً والافلاك
تسعة والكواكب المعروفة الف وتسع وعشرون كوكباً ففهم سبعة سيرة
وقد ذكرنا فى الرسالة الثالثة من القسم الاول من كتابنا هذا وهو كما لدخل
على علوم النجوم جميع ما يحتاج الى تقديمه من ذلك فاما سوى البروج والكواكب
والافلاك ففهم العقدان التى يسمى احدهما الراس والاخر الذنب فالراس يدل
على السعد والذنب يدل على الخوس ولبسهما كوكبين ولا جسمين ظاهرين
ولكنهما امران خفيان ففهم ذاتيهما وظهور افعالهما يدل على ان فى العالم تقوما
خفية عن الحس افعاله ظاهرة وذاتها خفية يسمون الروحانيين التى ذكرناها
فى الرسالة التى هى قبل هذه الرسالة وهم اجناس الملائكة وقبائل الجن واحزاب
الشياطين ويعرف ذلك اصحاب العلوم والسير والطلسمات فاقرا تلك الرسالة
التى لنا قبل هذه الرسالة لتعرف هذا المعنى على التمام والكمال منها اذ قرأتموها
ويتحقق لك ايها الاخ ما هو موجود فى العالم من افعال الروحانيين كما ذكرناه
ورتبناه وشرحنافها فاما معرفة افعال النجوم وتأثيراتها فيما تحت فلك القمر من
بعد المعرفة بدلائلها فهى من الحكمة الروحانية والتأيد الالهى والعناية الربانية
واجل العلماء المشهورين بهذا العلم هو بطليموس صاحب المجسطى وغيره من
الكتب التى له فى هذا العلم وغيره من العلماء واعلم يا اخى بان الكواكب
ملائكة الله وملوك سمواته خلقهم لعمارة عالمه وتدير خلايقه وسياسة بريته وهم
خلقاً الله فى ارضه يسوسون عبادهم ويحفظون شرائع انبياءه بانفاذ احكامه على
عباده لصالحهم وحفظ نظامهم على احسن الحالات (واعلم) يا اخى ابدك الله
انه لا يكاد يعرف كيفيات تأثيرات هذه الكواكب وافعالها فى جميع ما فى هذا العالم
من الاجسام والارواح والنفوس الا الارامسحون فى العلم البالغون فى المعارف
والناظرون فى العلوم الالهية المؤيدون بتأييد الله والهامة لهم (واعلم) يا اخى
ان اول قوة تسرى من النفس الكلية نحو العالم فى الاشخاص الفاضلة النيرة

التي هي الكواكب الثابتة ثم من بعدها في الكواكب السيارة ثم
 من بعدها في سائر ونها من الاركان الاربعة في الاشخاص الكائنة منها
 من المعادن والنبات والحيوان واعلم يا اخي بان مثال سريان قوى النفس الكلية
 في الاجسام الكلية والجزوية جميعا كمثال سريان نور الشمس والكواكب في
 الهواء ومطارح شعاعاتها نحو مركز الارض * واعلم * انه اذا اتفق
 في وقت من الزمان ان يكون الكواكب السيارة في اوجاتها واشرافها ويكون
 بعضهما من بعض على النسبة الافضل التي تسمى النسبة الموسيقية سرت عندها
 تلك القوى من النفس الكلية ووصلت بتوصل تلك الكواكب الى هذا
 العالم فجري امر الكائنات على اعدل مزاج واطيع طبائع واجود نظام
 وتسمى تلك الاحوال سعادة وان اتفق ان يكون الحال على ضد ما ذكرت كان
 الامر بالضد ولا يكون ذلك بالقصد الاول ولكن باسباب عارضة كائنها في
 رسالة الاراء والمذاهب في باب علل الشرور واسبابها فحرفها يا اخي من هناك
 * واعلم * ايها الاخ انه ليس في معرفة الكائنات قبل كونها صلاح لكل احد
 من الناس لان ذلك منغص للعيش وانما يراد هذا العلم ليرتقي فيه الى ما هو اشرف
 منه ويعرف الشر الذي فيه معرفة الاسباب والعلل فتنبه النفس من نوم الغفلة
 ورفدة الجهالة وتنبعث من موت الخطية وتفتح لها عين البصيرة وتعرف حقائق
 الموجودات وتحقق امر المعاد فتزهد في الدنيا وتهون عليها مصائبها ولا تمحزن
 ولا تنزع اذا علمت موجبات احكام النجوم والعلل كما ذكر عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وتصدق ذلك قول الله تع ليكلا
 تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم * واعلم * ايها الاخ ان هذه العلوم
 تنقسم على خمسة اقسام احدها علم الكيمياء الذي ينقي الفرو ويكشف الضرو الثاني علم
 احكام النجوم الذي يدرك به ما كان وما يكون والثالث علم السحر والطلسمات
 التي تلحق للرعية بالملوك والملوك بالملائكة والرابع علم الطب الذي يحفظ صحة
 الاجسام ويشفي نوازل الاسقام والخامس علم التجريد تعرف النفس به ذاتها وتشرف
 بعد تجردها على مستقرها وقد تكلمنا في رسالة لنا في النجوم بما هو كالمقدمة وما
 يحتاج اليه في معرفته قبل هذه الرسالة وقد كان علم السحر والطلسمات تابعا للعلوم
 احكام النجوم وتاليا له ومتعلقا به وعليه والمنافع به كثيرة مشهورة قد سمع

بجبر الطلسمات وكثرتها فنها خبر الذي كان الراس وتقلها الزيتون و الطلسم
 الذي للتمساح وطلسم البق وطلسم الحيات وطلسم العقارب وطلسم الزناير
 وغيرها مما يسمع بالاخبار عنه دائماً من قوم ولا يجوز عليهم التواطى في اوقات
 مختلفة وعلى وجوه متفرقة ومع هذا فلا بد مما يورد على هؤلاء المنكرين لهذا
 العلم والكذب لمن يدعى صحته من الشهادات بعض ما ذكر المتقدمون في كتبهم
 وسطروه من اخبارهم ويحكى من ذلك ما كان واضح الشهرة لا يخفى موضعه
 على طائفيه ولا يكذب قائله حتى لا يجد السفها الى تكذيبنا سيلا فنقول ان افلا
 طون الفيلسوف قد ذكر في المقالة الثانية من كتاب السياسة على علو في قدره
 انه قال ان جر جيس الذي في اهل مدينة اوربا كان رجلاً يراعى الغنم و كان
 اجيراً ألتسلط كان في ذلك الوقت على مدينة اوربا وجاءت في ذلك الزمان امطار
 وكان معها لازل فأتشق موضع من الارض وصارت فيه خسفة في الموضع الذي
 كان فيه ذلك الرجل الذي يرعى الغنم فيه فلما رأى الرجل تلك الخسفة عجب منها ونزل
 اليها فرأى هناك اشياء عجيبه وكان مع سائر ما هناك فرس معمول من نحاس في يده كوى
 مشقوقة فاطلع في جوف القرس من تلك الكوى فاذا في جوف القرس انسان ميت
 مقداره فيما يراه منه اكثر من مقدار انسان ولم يكن عليه شيء اصلا سوى خاتم ذهب
 كان في يده فاخذ ذلك الخاتم وخرج من الخسفة واتفق ان الرعاة اجتمعوا على ما جرت
 عادتهم من الاجتماع شهر اشهر لينهوا الى الملك امر اغنامه وحضر معهم الراعي
 وهو لابس لذلك الخاتم فيبناهو جالس مع سائر الرعاة اذ عرض له ان ضرب يده الى
 خاتمه فاداره في اصبعه حتى صار فحسه الى داخل مما يلي راحته فلما فعل ذلك خفي
 عن الجلوس الذي كانوا معه حتى لم يتبينوا انه جالس ولم يبصروه وجعلوا
 يتكلمون في امره ما يدل على انه قد انصرف عنهم و كان هو يحب من ذلك
 الكلام ثم انه ضرب يده الى خاتمه فاداره فحسه الى خارج فلما صار القوم
 يرونه فلما فهم ذلك ضرب خاتمه ليرى هل فيه هذه القوة فوجده عرض منه ذلك
 الامر بعينه انه متى اداره فحسه الى داخل استتر واحجب عن البصر متى اداره
 الى خارج ظهر وابصره الناس فعند ذلك لما اختبر بهذمان امره في خاتمه تطف
 واحتال ان يصير في عدد الرسل الى الملك فلما وصل اليه قتله وصار معه الاثن
 وامل هل ترى ان افلا طون الفيلسوف مع فضله وعقله كتب هذه الابهة في

كتاب من كتبه وهو الذى صنفه فى السياسة وهو مع هذا يجوز ان يعتقد
ويظن انه يرى ان هذا الطلسم على الخاتم الذى تقدم ذكره قد عمل للحكمة
التي ليس بعدها غاية حتى صار فى قوة الفعل الى الحد الذى ظهر منه فى العمل
الذى يعمل به وانما السبب الذى يدعو هؤلاء الاحداث الى التكذيب والانكار
مثل هذا هو ما فهم من الكسل وقلة الرغبة فى التعلم والافتقار وقلة الحياء يحمل
هؤلاء على ما يفعلونه من الجحود لهذه العلوم وتكذيب من قال بصحتها لانهم يجدون
هذا اسهل عليهم واخف مؤنة وابالك ايها الاخ ان تسلك سبيلهم وتحتذى مثالهم
او تشاركهم او تشبه بهم بل يكون الطلب ابدا فكريا واصابة الحق غرضك وفى اقتناء
الحكمة ودر كنها شهواتك تسعد بذلك وتفوز مع السعداء والشهداء ثم قد حكي
ابن معشر جعفر بن محمد النجم قال فى كتاب مذاكرته لشاذب ابن بحر حدثني
محمد بن موسى انس الخوارزمي قال حدثني يحجب ابن منصور النجم قال وصلت
انا وجاعة من النجمين الى المامون وعنده جاعة وانسان قد تئبى ونحن لانعلمه
وقد دعا بالقضاة ولم يحضروا بعد فقال الى لمن حضر من النجمين اذهبوا فخذوا
طالع الدعى انسان بشئ يدعيه وعن قولى ما يدل عليه القلمك من صدقه وكذبه
ولم يعلمنا المامون انه متبى فجننا الى بعض الصكون فاحكمنا الطالع وصورناه
فوقعت الشمس والهرم فى دققة واحدة فى الطالع والطالع الجدى والمشتري
فى السنبلة ينظر اليه فقال كل من حضر غيرى ما يدعيه صحيح قلت
انا هو فى صحة وله حجة زهرية عطاردية وتصحيح الذى يطلبه لا يصح
ولا يسم له ولا يتنظم فقال من اين قلت لان صحة الدعاوى من المشتري
او ثلث الشمس او من تسديد ها اذا كانت الشمس غير منحوسة وهذا الحال
هبوط المشتري والمشتري ينظر اليه نظرموا فقه الا انه كاره لهذا البرج والبرج
كاره له ولا يتم التصحيح والتصديق الذى قالوا من حجة زهرية عطاردية ضرب
من الخرفة والتزويق والخداع فتجب من ذلك فقال انت الله درك ثم قال اتدرون
من الرجل قلت لا قال هذا الرجل يزعم انه نبي قلت يا امير المؤمنين فعه شئ يتنجس
به فسأله فقال معي خاتم ذو فصين البسه فلا يتغير منى شئ ويلبسه غيرى فيضحك
ولا يئالك نفسه من الضحك حتى ينزعه ومهي قلم شانى آخذه فاكتب به وياخذه
غيرى فلا ينطق اصبعه قلت يا سيدي هذه الزهرة وعطارد قد عملا عملهما فامر

المامون ان يفعل ما قال فقلعه فعلنا انه من علاج الطلسمات فزال به المامون اياما
 كثيرة حتى تبرأ من دعوى النبوة ووصف الحيل التي احدثها وعمل بها في الخاتم
 والقلم ثم وهبه المامون الف دينار ثم لقيناه بعد ذلك فاذا هو من اعلم الناس بعلم
 النجوم فاما قد ذكر في القرآن في مواضع كثيرة من ذكر السحر وتكرير ذكره فمن
 ذلك ما قيل في سورة البقرة قال وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون
 الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى
 يقولان نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم
 بضارين به من احد الا باذن الله فاذا كان قد بلغ من قوة السحر وعلمه ان يفرق بين
 المرء وزوجه قال شيئ بقي بعد هذا او هل في ذلك الخبر شك بعد ما نطق به القرآن
 وعرفنا منه صحته وقد قال عز وجل في سورة المائدة واذ كففت بنى اسرائيل عنك
 اذ جثتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحريين وقال عز من قائل في
 سورة الانعام ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا منهم
 ان هذا الاسحريين وقال عز وجل في سورة الاعراف قال الملا من قوم فرعون
 ان هذا الساحر علم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فاذا اتامروا قالوا ارجه
 واخاه وابعث في المدائن حاشرين يا توك بكل محار علم وجاء السحرة فرعون
 قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين قالوا يا موسى اما ان
 تلقى واما ان نكون نحن الملقين قال القوا فلما القوا سحرهم واعين الناس واسترهبوهم
 وجاءوا بسحر عظيم الا ترى ان القرآن يستعظم سحرهم وقال تع في هذه السورة والي
 السحرة ما جدين وفيها ايضا قالوا مهماتا تنابه من اية لتسحرنا بها فها نحن لك
 بمؤمنين وفي سورة يونس اكان للناس عجب ان اوحيانا الى رجل منهم ان انذر الناس
 وبشر الذين امنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا لسحريين
 وقال تع في تلك السورة فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحريين وقال تع
 في سورة بنى اسرائيل نحن اعلم به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى يقول الظالمون
 ان تبعون الارجلا مسحورا وفيها ولقد اتينا موسى تسع آيات بينات فسال بنى
 اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون اني الاظنك يا موسى مسحورا وقال تع في سورة
 طه قالوا اجئتنا بالخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى فلنا نتيك بسحر مثله فاجعل
 بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى وفيها ان هذان لساحران

يريدان ان يخرجكما من ارضكم بسحرهما وفيها فاذا احببهم وعصمهم يحيل اليه
من سحرهم انها تسجي وفيها انا آمننا برينا لغير لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه من
السحر والله خير واني وهذا ايضا ايها الاخ ابدك الله كما تسمع وترى ما ذكر القراء ان
من تكرير ذكر السحر في هذه المواضع اتراه باطلا لا اصل له اعوذ بالله ان يسحر
احدا من الخلق وان نقول هذه الا ان نرجع ايضا الى ما عليه اصحاب الشرائع
الاخروما في كتبهم التي يتدينون بها ويشهدون بصحتها فنهما في التورية
مكتوبة ما يعبرون ويقرون بصحته اثنان من الامم وهم اليهود والنصارى جميعا
والتورية موجودة بايدي اليهود والنصارى باللغة العبرانية وباللغة السريانية
وباللغة العربية لا خلاف بينهم فيها بل هم متفقون على صحتها وحقيقة ما فيها وفيها
مكتوبة في قصة عيصو قال كان عيصو ابن اسحاق صاحب صيد وكان كلما
خرج الى الصيد خرج اليه ابن الثرود بن كنعان فيقول صار عنى على انى ان
غلبتك اخذت صيدك وكان على بن الثرود قميص آدم خرج معه من الجنة وكان
فيه صور لكل شئ خلقه الله من الوحش والطير ودواب البحر وكان ادم اذا
اراد صيدا من شئ من الوحش او غيرها وضع يده على صورته في القميص
فيفيق ذلك الشئ حائر او اقصا اعمى حتى يحيى فياخذه فكان كلما صار عه اخذ بن
الثرود عيصو ابن اسحاق فضرب به الارض واخذ صيده فلما طال ذلك على عيصو
شكا الى ابيه اسحاق ما يلقي من ابن الثرود فقال له اسحاق صف لى القميص
فوصف عيصو فقال له اسحاق هذا قميص آدم ولن تغلبه ما دام عليه
فاذا جاءك يطلب المصارعة قل له حتى تزرع القميص فصار عه اذا فعل
ذلك فانك تغلبه فاذا غلبته فخذ القميص وعد فخرج عيصو يريد الصيد فجاءه ابن
الثرود كما دعو طلب المصارعة فقال له عيصو تزرع ثيابك ثم تتصارع فزرع ابن الثرود
القميص ونزع عيصو ثيابه ثم اضطربا فضرب عيصو به الارض وجلس على
صدره ثم وثب عيصو واخذ القميص والصيد ومضى في الهرب يهدوا وانجز ابن
الثرود المشى في البرية فقال يا بنى ما دام القميص عليك فلن يغلبك فاذا مضيت على
الصيد فاردت ان تصيد شيئا فضع يدك على صورته في القميص فتقف لك حتى تاخذه
وكان عيصو اذا اراد صيدا من الوحش وضع يده على صورته في القميص فيقف
اعى لا يبصر حتى يحيى عيصو وياخذه فنهنا كان يدخل يده ويصيدها لقميص

وهذا ايها الاخ خبر مشهور يعرفه جميع من يقر بحكمة التوراة من اليهود والنصارى ولا يحدونه البتة وايضا في التوراة في السفر الثاني منها في قصة يعقوب مع لابان خاله قال فلما ولد لداود ارحيل يوسف قال يعقوب لابان وجهني وسر حتى انطلق واذهب الى بلدي ومكان في وارض من اولادي واعطى نسائي الذين وعلت معهم لك فقال لابان اخبرني كم اجر ك اعطيتك فقال يعقوب اربع واربع غنمك واحفظها بالليل والنهار واسعي في جميع غنمك واعزل كل اجر سمين وكل ابقع وكل حل ملح بيباض في سواد وكل الملح بيباض من الغنم وكل اصلح ابيض من المعز فليكن ذلك اجري واشهد على هذا الظن اليوم لكن بعد هذا اليوم على اغبر والملح بيباض واجر من المعز او ملح بسواد وبياض من الضأن فهو اجرى فقال لابان نعم ليكن كما ذكرت وعزل في ذلك اليوم التيوس الملح بيباض وكل شبي في غنمه اصلح او ابقع او اجر وكل ما كان فيها بيبضا وكل ملح بسواد وبياض فجعلها على ايدي ولده و فرق يعقوب بين مرعى غنمه ومرعى غنم لابان وجعل بينهما مقدار مسيرة ثلاثة ايام و غنم كل واحد منهما على حدة في موضع وكان يعقوب يرعى سائر غنم لابان التي بقيت واخذ يعقوب قضبان طبة من لوز ودلبق قشر منها قشور او جعل من البياض في القشور وركز القضبان التي قشرها في مجرى المأمن المستقي في موضع يرد منه الغنم للشرب فيستقبل الغنم ففرح وتحرك اولادها في بطنها اذارات القضبان تنج الغنم حلما ولمحاف في كل سنة اول ما يحمل الغنم متقدمة جعل يعقوب يركز تلك القضبان في المأمن المستقي ولا يركزها في مؤخر الغنم فاستغنى الرجل وكثرت ماشيته فهذا ايضا في التوراة ما لا يرفعه احد فاعرفه ايها الاخ ثم ايضا في كتب اخبار ملوك بني اسرائيل التي تجري عند اليهود وجرى التوراة يذكر انه كان فيهم نبي يقال له شموئيل وهذا مشهور في الانبياء عليهم السلام وله كتاب والنصارى واليهود مدعزون مصدقون بنبوته وجلالة قدره و كتابه معهم ويذكر في الكتاب ان نصب لليهود ملكا يقال له طالوت وامره الله تعالى بقتل العماليق ففعل الا انه خالف من قبل مواسيهم ومقط عن مرتبة الملك ومسح له داود سير او مات شمويل واقبل طالوت على قتل السعرة والعرافين قتل من قتل وهرب من هرب واقبل اهل فلسطين لمحاربه فجمع العرافين لهم ودخل الرعب من كثرة الجيوش المنصبة عليه ولم يجد من يسكن الى قوله كعادته من نبي ولا ساحر ولا عراف ولا حاكم قتل

لذلك وقال لخاصته اطلبوا الى ساحر امثله عن عاقبة امرى فدل على ساحرة فسكن
اليها وسألها ان تحيى له نبيامثله فسالته ايها الانبياء يختار ان تحييه فاختر شمويل
فاحبته وفزعت عند رثيته فصرخت فقال لها طالوت لا تعزى ما ذا رايت فقال
رجلا شيخا بهيا مثل ملائكة الرب مشغلا يبرئس قد صعد من الارض فعمل طالوت
انه شمويل ارسله الله فدخل اليه وسجد بين يديه فقال شمويل باطالوت لم ارجعتنى
واحيتنى قال لما ضاقت بى الارض من اهل فلسطين ومحاربتهم اياى وزوال عناية
الله عنى ومنعه الاحلام منى فدعوك لك لاشاورك فى امرى فقال شمويل ان الله تع
قد نقل الملك الى صاحبك داود و غضب عليك وعلى بنى اسرائيل بما فعلتموه فى
مواسى العماليق وهو ناصر فلسطين عليكم ومديلم منكم فصرير معى غدا فى الا
موات فمغر مغشيا عليه وعرفته الساحرة فاقبلت اليه ومن كان معه ولم يزلوا به
حتى افاق واصافهم ليلتهم وانصرفوا مصحين فالتحمت الحرب فوقعت الهزيمة
على العبرانيين فاكثر القتل فيهم وقتل طالوت ثلث بنين واتكأ هو على حربته
فاخرجهما من ظهره فاجتمع بنو اسرائيل على تملك داود فدافع بهم من ناواهم
فهذا كله ايضا ايها الاخ قد وردت به الاخبار فخبها ما هو من جهة القلاسة ومنها
ما هو من جهة الانبياء وكتب الشرائع ومنها ما هو مذكور فى القرآن من ذكر
السحر فبما قد حكيناه فيما تقدم افترى هذا كله كذب لا اصل له وسخف وجاقة من
يذكره عنده هؤلاء المتعجبين المنكرين بانقسم المكذبين بما يسمعون به يحلمهم تكبر انهم
وتيسر وصلوا لقله عقولهم وقصر علومهم وقصورهم عن نيل العلوم الحقيقية
فيجدون الانكار والتكذيب اخف عليهم والله المستعان ونسأله حسن التوفيق
والاختيار وتقول ان اخر ما سمعنا عن ادعى علوم الطاسمات وافعالها من
نقلت اليها اخبارهم وبلغنا اثارهم اليونانيون وهؤلاء لهم عند الناس اسماء
مختلفة فبها الصابثون والحراسون والخوفون وقد كانوا اذا اخذوا
اصول علومهم من السريانيين وعن المصريين على حسب تنقل الصنائع والعلوم
فى البلدان بما يحدث لها من السياسات والاديان وقد كان من رؤسأ اوائلهم
اربعة اولهم اعادمايون وهرمس ولو مهرس وارا طس ثم تفرقت جيوشهم
الى القوناغرية والارسطانونية ومن الافلاطونية والاقوروسية وهم
يزعمون ان العالم مشاء فى مساحة الا انه كرى الشكل ويزعمون ان ليس لوجوده

مبدأ ثانی واما هو متعلق بالباری سبحانه وتعالى تعلق العلول بعلة وهم يزعمون
 ان العالم الارضى ايضا تتم امور به اشياء احدها المادة القابلة للزجاج والتالیف
 وهى العناصر الاربعة والثانى النفوس المحركة والساکنة فى اشخاصه والثالث
 تحريك العالم السماوى للعناصر الاربعة والمتولدات منها حتى تهياً لقبول تأثيرات
 الانفس من التحريك والتسکين والجمع والتفريق والحرو البرد والرطوبة واليبس
 التى يتمكن الصناع من تأثيرات الصنعة فى المادة لكل مصنوع والاربع حفظ الالة
 الاعظم سبحانه وتعالى لتوى جميع الموجودات عليها وامداده بالمعونة لها وتحميده
 لاعتراضها ومقاصدها وقسمة الامور الموجودة على الكواکب السبعة وزعموا
 ان الكواکب الثابتة مقسومة على الكواکب السبعة بمزجة من قواها ومعينة لها على
 افعالها وزعموا ان لفلک التاسع المماس لفلک الكواکب الثابتة وهو المنتهى
 لفلک البروج مصور بصور تخصه وان كل درجة من درجاته تنقسم بقسمين
 احدهما فى الشمال والاخر فى الجنوب فيها صور قد وفت عليها المراتع
 لتأثيراتها العارضة عليها على طول الزمان على ما يذكره صاحب الطلسمات
 ولما قسموا الامور الارضية على الكواکب السبعة وربوها تحت تدبيرها
 والتأثير فيها جبروا ايضا على ذلك السبيل فى امر الجهات والاقاليم
 والنواحي والمدن والرسا بقی واما النفوس فعندهم ان منها مالا يتعلق
 بالاجسام ولا يسكن الجنة بوجه من الوجوه لعلوها عليها وارتفاعها عن
 اوساخها واقذارها ويسمون هذه النفوس الالهية وهى عندهم تنقسم قسمين
 احدهما خير بالذات ويسمونهم الملائكة ويقر بون اليها اجتلا بالخيرها والقسم
 الثانى شرير بالذات ويسمون اشخاصه الشياطين ويقر بون اليها استكفاً
 لشرها وجعلوا لكل واحد منهم دعاماً مقرراً ونحوراً معلوماً وسياقة عمل يتوصلون
 به الى ما يريدون ومنهم نفوس اخرى متعلقة بجنة الكواکب لا تقار قوما وهى مع ذلك
 تتعلق وتتصرف فى العالم الارضى صنفين من التصرف احدهما بطباع
 اجسادها كما ذكر ذلك فى كتب احكام النجوم والثانى بنفوسها ونفوس
 اخرى متعلقة بالاجساد لا تقار قوما ولا تصبر عنها الا بمقدار ما تفارق الجنة
 لتساقدها ومن هذه الطبقة من النفوس نوع يسكن الجنة الانسانية ويتصرف بها
 وفيها ولا يفارقها الا مفارقة النفس سائر اشخاص الحيوانات والنباتات ومضيها

الى بحر خلوس يعني كرة الاثير لمذهب هناك الى ان تطلب الانقلاب منه واليهبوط
الى المادة تصلح لسكانها او تتكمن من ادراك نجاتها ويزعمون انهم يقدرون على معرفة
من هذه سبله وذلك بان يشاهدوا اخلاقه وعاداته فاذا وجدوه شبيها بالبهيمة في
تصرفه مع الطبيعة من غير فكر ولا روية ولا قبول علم ولا فكرة ولا نصرة دين او تصحيح
للمذهب حكموا عليه بان نفسه نفس بهيمة لا تصلح للعمارة الدار واقامة نوع الانسانية
قطط والنوع الاخر نفوس يمكن فيها ان ترتقي الى الافلاك وتسكن بها وتلد بها
وفيها عند صحتها ويمكن ان تهبط عنها وتسكن الجثة وتعلق بها عند مرضها
وتلد وتعذب بها وفيها هذه النفوس الانسانية البشرية وهم يزعمون ايضا
انهم يمكنهم ان يعلوا الى ما ذا يقول اليه عاقبة الانسان بعد وفاته اذا فارق الدنيا وهو
على ما يشاهد ير من حاله وذلك ان لكل واحد من الارامو الديانات تصنيع بالمعتقد
له الى صنف مامن صنوف الاخلاق وتحرك الى فن من الفنون في الاعمال كالمذهب
الذي يشتهر تو حشاهله وتشفهم والمذهب الذي يكثر الجدل فيه والمنافرة
والمذهب الذي يكثر فيه قتل النفوس واخذ الاموال والمذهب الذي يفرط فيه
ذبح الحيوانات واكل اللحوم الى غير ذلك من المذاهب الآخذة من الانهك في شئ
من الاعمال فان هذه الاعمال اذا كثرت من الانسان البست منه الاخلاق بما تو جبه عاداته
التي قد دام عليها وعرف بها وزعموا ايضا ان كل صنف من اصناف الاخلاق وان
كان موجودا في الناس فانه في نوع مامن انواع الحيوانات اقوى واظهر وذلك
ان الشجاعة في الاسد والخسل في الذئب والروغان للثعلب والحرص للتخزير
والسلامة للحمار والذلة للبعير والسهولة لوزغة والسجاجة للذبابة والخناس
للدب والولع للقرود والظلم للحيمة والسرقة للضفدع والاختطاف للبازي والفرع
للارنب والاحتضار للطير والقلعة للنبس والزهو للطاوس والقدرة للفراب والنسيان
للفارة والاحتكار للخنزيرة والممارسة للكلب والمواثبة للديك واشياء ذلك من لوازم الا
خلاق لاصناف الحيوانات وكل خلق من هذه الاخلاق مشترك فيه عدة من انواع
الحيوانات ويختلف فيه بالقلّة والكثرة فيكون كل مقدار من هذه مقصورا على نوع
من الانواع فاذا كان الانسان وهو على حد ما من تلك الحدود انتقل الى ذلك النوع
الذي حظّه من ذلك الخلق المقدار الذي عليه قدماء ويشبه ان يكون هذا المسلك
عكس مسلك صاحب القراسة لان هذا المسلك يتطرق فيه من الخلق الى استخراج

الاخلاق وفي كل جثة نحلها وطية تخصها يخطط لها النعيم بالعذاب والالم بالذلة
 ليكون ذلك خدعة لها ورباطا بطول مدة تعلقها بها حصلت فيه من محبتها الى
 ان يستوفى منها ما حصل عليها وتفي مالها وماله بظلام العبيد فهذا الذي قد
 ذكرته كله وحكيته عنهم من اصولهم ومقدمات علومهم في تصحيح مذهبهم في
 السحر والطلسمات وان كنت تركت اكثر مما ذكرت واسقطت اكثر مما حكيت
 تجنباً للاكثار وطلباً للاختصار فاني تركت ذكر ما عندهم في ذلك مما يجري
 مجرى ما قد ذكر في كتاب الخواص كفعل المغناطيس وغيره من الخواص فاني
 تركته لتظهوره غير اني اذكر جملة اخرى لتقف منها ايها الاخ ايده الله على
 جميع اغراضهم وتصور احوالهم في مطلوبهم وانهم ايضا زعموا انهم لما استقرت
 عندهم هذه المقدمات وانسوا ايها وطال خوضهم فيها فرعوها ونسوا عليها وقالوا
 فاذا كان هذا الذي تقدم ذكره مستقرا مستمرا او كانت الكواكب
 والنفوس المستعلية على الاجسام بهذه الحال من العلم والقدرة وكانت
 هذه هي المواتية لنا والمستعلية علينا فان الحاجة تضطرنا الى التقرب اليها
 والتضرع لها في اصلاح ما فسد فينا وتسهيل ما عسر علينا وتسديد ما عدل
 من الصواب من افكارنا واراتنا ليحصل لنا بذلك امر ان احدهما طيب العيش
 في الدنيا والثاني يتمكن من الخلاص الى الآخرة وكانوا اذا ارادوا التقرب
 الى كوكب او الى قس منها علموا الاعمال التي قد وقع لهم انها موافقة
 لطبيعته وسئلوا عند ذلك حاجتهم التي هي داخلية تحت قدرته ويقولون انهم
 اذا عملوا صنفاً من الاعمال الطبيعية وتقربوا بها الى الكوكب المراعى
 لها من غير تعرض لشيء مما يتعلق على احكام النجوم فانه يكون التأثير منه في
 قضاء الحاجة ضعيفاً لافراد ذلك الكوكب منها بالارادة قط وهكذا اذا عملوا
 وسلوكوا امملاك الاختيارات النجومية في التماس الحاجة من غير مراعاة الاعمال
 الطبيعية كان التأثير في قضائها ضعيفاً ايضا بل لا يكدتهم في اكثر الامر لا تفراد
 الكوكب فيها بالطبيعة قط كما تسمع ونرى كثير امن يتعاطى ذلك ويطلبه
 بحمله من غير وجهه ويرومه من غير جهته من البله والعوام القليلي المعرفة
 بهذا الامر الجهال باصول هذه الصناعة اعنى صناعة الطلسمات والسحر يزعمون
 انهم اذا جاهدوا بين الامر بين وسلوكوا في طلب حوائجهم السيليين اجتمعت لهم

فيها طبيعة الكوكب و ارادته و كان ذلك او كد السبب واحد في الطلب و بلوغ
 الغرض و يزعمون ان ذلك العمل ان صدر عن سريرة مدخولة ونية مضعوفة
 جرى مجرى العبث و الولوج و سقط الانتفاع به و ربما كان داعيا الى العكس له و المضرة
 فيه و به و كانوا ينظرون الى المدن التي في قسمة كوكب ما من الكواكب على ما
 ادتهم التجربة اليه كما هو موجود مذكور في كتب احكام النجوم فيميزونها
 وينظرون ايتها في ولايته اذا كانت في شرفه و ايتها في ولايته اذا كانت في
 يته و ايتها في ولايته اذا كانت في جده و ايتها في ولايته اذا كانت في وجهه
 فاذا تميزت لهم الاستقرار لاحوالها و التصفح لحوادثها انتظروا حصول ذلك
 الكوكب في بعض تلك الحظوظ فابتدأوا اينما هيكل لذلك الكوكب لتلك
 المدينة التي ذلك الحظ تقصير عليها و صور و امعه مراعيه من الكواكب
 و الصور التي تكون في درجته و وضعوها في ذلك الهيكل و سنو الله سنة اعمال
 و ثبوتها في دستور يتروكونه عند مدنته و يضيفون اليها ذكر الامور التي
 تصلح ان يسئلها اذا كان في ذلك الحظ من حظوظه مما هو هو داخل تحت قسمته
 و جعلوا ذلك اليوم من كل سنة عيد لذلك الكوكب في ذلك الهيكل فكان
 الانسان من عاشرهم اذا عرضت له حاجة ما استغنى فيها فسأل عنها في حيز
 اى الهيكل فاذا عرفه نذر ذلك الهيكل نذرا يلبق به و خرج به اليه في يوم عيده
 و فعل الافعال المسطورة له و سألها حاجته و المثال في ذلك تميز الحوائج ان الشمس
 مثلا اذا كانت في الحمل و هو شرفها جعلت في درجة الطالع و كانت الحوائج
 التي يمكن ان يسمر بها انما هي ما كانت من الامور في قسمة السبع الخامس من
 الولد و اللفة و القرع بسبب برج الاسد الذي هو الخامس من طالعها فاذا كانت
 في الاسد فجعلت في درجة الطالع كانت الحوائج التي يمكن ان يسمر لها
 انما هي ما كانت من الامور متعلقة نفسها بالديانات و الرائيين و القضاة و نحوها من
 الاسفار بسبب البرج الحمل الذي هو شرفها و هو التاسع من الطالع و القمر اذا كان
 في الثور الذي هو شرفه و جعل في الطالع ثمانية من الحوائج ما كانت في القسمة
 الثالثة من الاخوة و الاخوات و القرابات و الاسفار القريبة بسبب السرطان الذي
 هو الثالث من الطالع و اذا كان في السرطان و جعل في الطالع ثمانية من الامور
 و تقضى به الحوائج ما كانت في قسمة الحادية عشر من الرجا و السعادة على ذلك سائر

حظوظ الكواكب وجعلوا الكواكب السيارة من الهياكل بحسب ما اوجبه عدة
 حظوظها وكانت الشمس منها عدة اشرفها قالوا ولقمر عدة اشرفها انبياء النوايس
 والسنن وكذلك بقية الكواكب السيارة وزعموا ان التجربة ادتهم الى ذلك والى
 معرفة قوى تأثيراتها فنها كلب الجبار وهو الشعرى العبور ومنها الاورون وهو
 الجدى ومنها اهروس وهو الراعى ومنها السهى وهو الكوكب الصغير الذى فى بنات
 الشعرى الكبرى وعملوا ايضاها كلا اخر كانه النفوس المجردة واجروها مجرى
 الكواكب فى السنن والحوائج منها لطلوطة وهو الملك الموكل بالجحيم والهاوية
 ومنها لقوسدور وهو الملك الموكل بالبحر ومنها الموحاس وهو الملك الموكل بالرباح
 ومنها ليس وهو الملك الموكل بالزوائج العارضة من الجن ومنها لقروطس وهو
 الملك الموكل بالامواج الى غير ذلك مما تخيلوه فتمت لهم بذلك سبعة وثمانون هيكلًا ثم
 عملوا ايضا على هذا الوجه من العمل هيكلًا فى وقت كانت الكواكب السيارة
 كلها فى حظوظها قسموها قسمين فجعلوا احد هما للرجال والاخر للنساء وفى كل
 واحد من قسميه بيت عظيم ليس فى حيطانه ثقب ولا فى بابه شق حتى اذا طبق بابه
 لم يبق منه شئ من الضوء البتة وجعلوا ابابه مما يلى الجنوب وصدره مما يلى الشمال
 وصوروا اباسمائها البروج الاثنى عشر وعملوا صور الكواكب السيارة كل واحد
 منها معمولًا من المادة الموافقة له كالشمس من الذهب والقمر من الفضة وزحل
 من الحديد والمشتري من الزئبق والريخ من النحاس والزهرة من القصي وعطارد
 من الاسرب وجعلوا كل واحد على صورته التى يكون عليها فى برج شرفه مما هو
 مبين فى كتب احكام النجوم وبين يديهم امطرحة لطيف عليه سبعة اقراص جوارى
 قد وضعت على مثال المراى ووجهها الى التماثيل وعلى كل واحد منها مجسم واحد
 معمول من طين احمر كل واحد منها على اسم كوكب من الكواكب السبعة
 والقريبة من الاصنام للقمر ولها دور واحد البعيد منها زحل ولها سبعة ادوار وكل
 واحد منها قادوارها على مرتبة كونها وفى كل واحدة منها من مجرة ولها بخور
 مفرد فالتى للشمس العود والتى للقمر الكلية والتى لزحل البعثة والتى للمشتري
 العنبر والتى للريخ السندروس والتى للزهرة الزعفران والتى لعطارد المصطكى
 وعن شمال الكواكب ابريق شراب وثلاثة قضبان طوال من خشب الطراف قد قطعت
 من شجرتها قبل صباح الديك وسكين حديد نصابها منه وخاتم حديد فضه منه

لطيف في قدر الظفر منقوش عليه صورة جرجاس رئيس الابالسة فاذا حضر عند ذلك وهو هيكلي جرجاس وفيه يد خلون احدائهم وجوار بهم الى دينهم وفيه تذبح الديكة وفيه تلاوة السرين الذين سئذ كرا ليهما فيما بعد في ان رئيس الكهنة قد دخل الى بيت من الرجال وقعد على ذلك المطرح يحاذي المادة قبل غيوبة الشمس واطبق الباب والسرّج تستعمل والدجّ تفتح وهو جاث قد افترش رجله اليسرى ونصب اليمنى ووضع ابهامه وسبابته ووسطاه من يده اليسرى بالارض ورفع مثلهم من يده اليمنى واقبل يقول في ذلك الوقت قبل صباح الديك قولا هذا معنا يا جرجاس اجر اجسة وابليس الابالسة وكبير الشياطين وعظيم الجن اجمعين اسألك واتضرع اليك وامطرح تقسمي بين يدك عالما انه لا يخلصني الا برضائك ولا ينجني الا بدارائك اذ كنت مني جاريا بحري الحس وساكنا في مسكن النفس ومنصرفا فيما تحت شعاع الشمس اخلاطنا بك مثورة واعضاءنا غلظة وخلقنا مشوهة وافكارنا مبليهة واقدامنا مزلة وقد عزمنا في صباح ليلتنا هذه على ادخال بعض احدائنا في دعوتنا واسماعه سر ملائكتنا فاحضر معنا واشهد لنا وعلمنا واصرف شرك وبلينك غدا واطرد ذوى المكر والحداع من اصحابك عن موقعنا وانا اقرب اليك واذبح بين يديك عدوان اعدائك ازرق مريعا فلقى قد طال ما عاداك بطبعه وكان ذلك بحمده وتسنم الى بنا الحرار ولسلق الى غصون الاشجار وصوح في وجوه الاشجار وصغق بصفيق السماوية والاذنار فارناع له جنابك وتلجلج من خوفه لسانك وادبرت باقباله هاربا عنه وقرت بنفوره مذهورا منه واجعل لك ذلك رسما رسوما وقانونا معلوما في كل حدث اسمعه سرى واحركه لك في شئ تصلح به امرى حتى اذا صاحبت الديكة امسك عن كلامه واقبل على ما يتفجع به من قوم او غيره فاذا اسفر الصبح اقبل وقد اجتمع من حضر من رجال اهل دعوته وخدمهم وجيئ بالاحداث الذين يريدون ادخالهم الدعوة واسماهم السرفوقوا على باب بيت السر ويعرى احدهم ويقبض على عضدهم كاهنان فيدخلانه وهو مشدود بعصاة وهو يمشى التهتري حتى يصل الى ذلك البيت الى رئيس الكهنة ومعه رجل يكفله ويطبق الباب والسرّج تنقذ والمجامر تدخر فيقول له رئيس الكهنة انجب ان تدخل في ديننا فتسمع ملائكتنا فيقول نعم فيقول له على انك ان خرجت عن ديني او اظهرت احدا على

سرى اذل الله راسك هذا الذي تحت قبضتي بين اصحابي واسقطا كليك من ورائك فيقول نعم فيقول لكن ان ائت على ديني وحفظت سرى فان راسك يكون بين اصحابك ماليا واكليك ثابتا ثم يقول لكفيله اتكفل انت على اقامته على ديني وحفظ سرى فيقول نعم فيضججه الكاهن على ذلك البساط قدام المائدة على جانبه الايسر ويتلو على راسه اسماً الملائكة المذكورة والمرتبة وهى سبعة وثمانون اسماً وجر جاس رئيس الالباسة ثم بعد ذلك يقول طوباك اذ صرت من اهل الاستماع لهذه الاسرار وان لم تكن لله طاهراً فان الله يطهرك ثم يتناول تلك السكين التى وصفتها ليدبح بها فيقدم كفيله فيقول له فادفع الى خاتمك رهنا عنه انه يحفظ الناسك ويقيم على الدعوة ويكنم السر فيدفع اليه خاتمته والديك فيقول الكاهن فاناً اذاً اقبل تقسا بديل تقس وندبا بين يدي الشمس المحيية للنفوس وجر جاس رئيس الالباسة ثم يترك الديك على عنق الغلام ويدبحه وهو يقول يا جر جاس ملك الالباسة اقبل هذه الذبيحة واترك هذا الغلام لابويه وللملائكة ثم يحمى ذلك الخاتم الحديد بالسراج ويكويه على ظهر ابهام يده اليمنى وقدامك بهاتعة وتسعين ويكويه ببعض تلك العيدان من الطرفا الى صدره وجبهته كياخفيا لثلا يظهر ثم يلبسه ثيابا جديدا يضا وخفا من جلود ذبائح الملائكة ويشد وسطه بمهامة ويعطيه فطور ملح برسمه سمائلكا وكذلك يفعل بسائر اصحابه واما جمهور الناس فانهم يكونون خارج بيت السر في الهيكل وما يليه يقضون تقنهم ويوفون نذورهم ويذبحون قراينهم من اصناف الحيوانات ومن الديكة لجر جاس رئيس الالباسة كما ذكر افلاطون في كتابه المسمى قاذون من ان مقر اط الحكميم معلمه اوصى عند موته فقال اذبحوا عني ديكا في الهيكل فانه نذر على فكانت هذه وصيته اخر عهده من دار الدنيا ويا كاكون لحوم سائر ذبائحهم لئن شاؤا كيف شاؤوا الا لحوم ديوك نذر السر فانها لاتاكلها الا برح الكهنة في بيت السر حتى ان انا فرغ رئيس الكهنة من الاخذ على الاحداث شرع في اسماعهم السر وذلك ان لهم صنفين من الكلام كل واحد اطول من سور القرآن الطوال احدهما يسمونه سر الرجال والاخر يسمونه سر النساء فسر الرجال لا يسمعه الا الرجال وسر النساء لا يسمعه الا النساء والسران جميعا متساويان في عدد الالفاظ والحروف وان القاطم جميعا

اذا نثرت ثم نظمتم نظاما تكون فيه كل كلمة احدهما بين لفظتين من الاخر حدث منهما
 تاليفات كثيرة وانه يكون في جملة تلك التاليفات اربع تاليفات كل واحد منهما
 يتضمن قوانين وبراهين علم من العلوم الاربعة التي احدها الطب الذي يصح به
 الاجسام وينبغي به الاسقام والالام ويتكمن من الانتفاع بسكنى الدار والثاني علم
 الكيمياء الذي به يدفع الفقر ويكشف الضرر الثالث علم النجوم واحكامها الذي به
 يطلم على ما يكون قبل ان يكون والرابع علم الطلسمات الذي به يلحق الرعية بطبيعة
 الملوك والملوك بطبيعة الملائكة والذي يمنع من كشف هذه العلوم وبذلها للجمهور
 من العامة ما يتخوف به على الخاصة اذ كانت العامة بماهى من الضعف في المهمة
 وقلة العلم وقوة الشر بسؤ الاخلاق وقبح انعادات بينهمكون في الشهوات كيف
 كانت ويتناولونها من اين وجدت ولا يراعون في ذلك رجوعا الى دين ومروءة
 ومعرفة بالواجبات والمحظورات فيفسد بذلك الترتيب المحمود ويخرج عن الحد
 المعروف اذا دخل العامى الى معرفة علم الكيمياء مثلا اذا اتفق ما ينفعه فيما لا يحل
 لا فيما اباحه له الشريعة وهكذا اذا علم ما لا يجوز ان يعلم من علم الطب من
 السمومات والخواص التي هي قوى الادوية من المعادن وغيرها فينبغي ان يصان
 هذا العلم عن الاستحقاق ويمنع عن ليس هو اهلا لاستعماله فانه اذا علم العامى الذى
 تقدم ذكره وصفه من علم الطلسمات ما لا يجوز لثله ان يعلمه ولا يستعمله كانت
 الحال فيه كالحال التي حكها افلاطون الفيلسوف في كتابه في السياسات وقد
 تقدمت حكايته لذلك في صدر رسالتنا هذه من حال الراعى الذى قتل
 الملك وجلس في الملك مكانه من غير ان يكون له اهلا ولا مستحقا لذلك
 وقد كان من المعظمين عندهم قولوس واسروا الروم وورثة السر
 قلبه بوار وهى التي حرمت منع المعرى وجعلتهن للقربان فقط خالصة وان
 لا يقربهن حاملا ولا ياكل لحومهن ويعظمون آروس وصب الماء الذى سقط
 من الالهة في ايام اسطوطونيوس وخرج قاصدا الى بلد الهند فخرجوا
 في طلبه فلحقوه ومالوه ان يرجع اليهم فقال لهم انى لا ادخل بعد هذا بلد
 حران ولكن ابحى الى كاذى ومعنا كاذى ههنا هو مكان فى شرق حران
 وافقد مد يتكم وهم الى اليوم يخرجون فى يوم عشرين من نيسان من كل سنة
 لتوقع ورود ذلك الصنم يسمون ذلك العيد عيد كاذى فانتظار هم لورود هذا

الصنم مثل انتظار اليهودي للمسيح وهم يحفظون الجناح اليسر من الديك الذي يذبح في بيت سر الرجال ويلقونه على الحوامل واعناق الصبيان على سبيل الحرز ومن رسومهم العامة ايضا استكثارهم من الاكل والشرب وتوسيعهم في النفقة في اول يوم من نيسان وهو راس السنة عندهم فهذا ما عرفناه وسمعناه من الاخبار والدلائل على تصحيح الراي في علوم النجوم وما يتبع ذلك من علوم السحر وعلوم الطلسمات واما الاحتجاج على كل حال فصل فصل ومعنى ومعنى واقامة البرهان على دون ذلك ونصرته فكاتب القدماء والفلاسفة ملو به وهو اكثر من ان نحصى في كتاب واحد او في رسالة واحدة فاما قوة الرقي والعزائم والوهم والزجر وما اشبه ذلك وتأثيراتها فان من شاهد الافعال التي تورثها الادوية والعقاقير في الاجساد وفي الانفس المقارنة للاجساد من اصناف التأثيرات وما قد نشاهده ايضا ونسمع به من تأثيرات بعض الادوية والعقاقير والاجار في بعض كحجر المغناطيس في الحديد وجذبه وجذب السقمونيا في الصفراء وجذب الحجر الارمني في السوداء وجذب الشب ومنفعته لوجع المعدة اذا جمل عليهما من خارج ومنفعة ذيل الذئب للقولنج ومنفعة الخيوط المنخقة بها الافعى اذا لقيت على خارج من به ذبحة ومنفعة عود الصليب من الداء الذي يسمى ام الصبيان ومضرة الارنب البحري في الربة لانه يقرحها والزرانخ تفرح الثانة والمرداسنج اذا لقي في الخل بدل جوضته بالحلاوة واذا لقي في النورة سود البسطن وجبر المغناطيس الذي يجذب الحديد اذا هو ذلك بالثوم بطل الفعل عنه فاذا غسل بالخل عادت تلك القوة اليه ورجع الى فعله ومثل هذا كثير جدا يطول شرحه وتعديده وقد ذكر منه كثير في كتب الخواص وجربه كله او اكثره من ينشط من النار بتجربته فقد شاهد هذه الامور خاصة من الجمادات وكيف تؤثر التأثيرات الظاهرة بعضها في بعض فقد راينا تأثيرات النفس الناطقة في النفس الحيوانية من اصناف التأثيرات في قعها لهما وكسرها لقوتها ما هو مذكور مسطور في الكتب المصنفة في اصلاح الاخلاق للفلاسفة وفي كتب الدين وفيما ذكر من الوعد والوعيد ومما يكسر به الاخلاق الرديئة والافعال القبيحة من المقاومة لها باضدادها من الافعال الجميلة كن يقهر الحدة التي هي من قوى النفس الغضبية التي تسمى النفس الحيوانية بالحل الذي هو من قوى النفس الناطقة ويقهر العجلة بالانانة

والشهوة بالغة وسائر الاخلاق الرديئة والافعال الجيلة المحمودة ورأينا ما تؤثر
 ايضا النفس الناطقة في النفس الشهوانية ولا سيما اذا استعانت الناطقة على
 الشهوانية بالنفس الحيوانية التي تسمى الغضبية بقهرها لها بها وبقمعها حتى
 تنقاد لها وتذل لها وتقيمها على الاعتدال في سائر احوالها حتى لا تخرج
 عن العدل وعما توجه السياسة الفلسفية والاوامر والنواهي الشرعية والسنن
 الدينية حتى لا تندفعها تخرج عن ذلك ولا يتجاوزها الى ما لا يحل في الشريعة
 ولا الى ما لا يجوز في العدل عند القلاسة ثم قدر أننا ايضا ما تؤثر النفس الناطقة
 في النفسين البهيمتين اعني الغضبية والشهوانية اللتين في الحيوان بقا قد استخرجته
 من الاسباب المؤثرة فيها كالزجر وما تفعله من الزجر في نادى الحيوانات كما
 يفعله الرائي بالخيل وتذليله لها للركوب وغير ذلك كما يفعله الفيل بالليل من
 رباطه وتذليله وغير ذلك مما يجذب به النفس الناطقة للنفس البهيمية الى تديرها
 ومباستها وكما يفعل الصغير للخيل والبقر عند شربها الماء والحدو للجمال وغيرها
 وما يفعلونه اذا ارادوا حنوها على السير اشاروا اليها باشارات قد عودوها هي
 حتى تنقاد لهم الى ما يريد ونه منها وما يفعلونه اذا ارادوا امنها ان تقف وتمسك عن
 السير امسكت ووقفت لهم ونفوسها تقبل هذه الاشارات المختلفة على اختلاف
 طبائعها والزجر للخيل والبغال والحمير غير الزجر للابل والبقر والغنم وكل جنس
 من هذه وكل نوع منها يراض باشارة ما غير الاخرى بوثر فيه تلك الاشارة ويكون
 حاصية فيها فتوثر تلك الاشارات المختلفة في انفس الحيوانات وتقبلها منهم انواع
 الحيوانات قبولاً ظاهراً واضحاً على اختلاف طبائعها وتقهرها النفوس الناطقة
 وتجذبها الى ما تريد منها على اختلافها كما تختلف تأثيرات العقاقير على اختلاف
 طبائعها في الاعضاء المختلفة بالخواص التي فيها فهذا ايضا دليل على ان الرقي والعود
 تعمل في الانفس وتوثر فيها على قدر جوارها وطبائعها ثم ان الحكماء دلت على
 الخواص التي في العقاقير والادوية على طبائعها واثبتت كل طبع وكل خاصية لا اذا
 يصلح وينفع ولما يضر ويؤذي ولا يداي ينفع ولا يضر من الاعضاء يضر كذلك
 ايضا قد دلت على هذه الرقي والعود والنشر واثبتت ما ينفع لكل شئ من الحيوان
 وما يضره مثل رقية قلم السرور في الحيوة ومثل ما تؤثر رقية العقرب ورقية
 الزناير وغير ذلك من الحيوان ومثل ما يؤثر السم في انفس الادميين واجسادهم

وهو شئ بطول الشرح فيه وقد حكينا فيما تقدم من رسالتنا هذه ما قد دل على صحة القول به وصحة العلم بالطلسمات ما في بعض ما ذكرناه كفاية في الدلالة على صحة القول به وصحة العلم لمن وقع باقائه فيه وما هذه الرقى والنشروالعزائم وما يشاء كلها ما غشى آثار لطيفة مروحية من النفس الناطقة تؤثر في النفس البهيمة وفي الحيوان فنها ما يحركها ويرعجها ومنها ما يتمعها ومنها ما يعمل فيها تأثيرات قوية واعمالا مختلفة فيه اصابة بالعين وربما شجبه وربما صرعه فقد رأينا كثير امن يصرع الانسان في اقل من ساعة اذا جلس بين يديه وانما ذلك اثر لطيف يبدر من نفس فيعمل في نفس اخرى كما يبدر الشر من النار فيقع في الاجرام فيحرقها الا ان الذي يبدر من النفس روحا في لطيف لانه يخرج من النفس اللطيفة ويعمل في لطيفة مثله والذي يخرج من النار هو الكنف منه على قدر كثافة النار ويعمل في الاجرام الكثيفة ويكون سببا هذا الاثر اذا نظرت وتصورت صورة المنظور اليه في الفكر والفكر هو احد حواس النفس الناطقة ومؤدى ما يحيط به الى النفس بدبر من النفس باثر فآثر في نفس المنظور اليه فصرعه وهذا موجود ظاهر في الملقوعين وكثير من الناس من يدفع هذا ولا يؤمن به ولا يصدق به وهو شئ واضح مشاهد وما يسمعه دائما فيحكى عن قوم من اهل الهند انهم يوثرون في غيرهم باوهاهم اشياء عجيبة ينكرها اكثر الناس وبذلك يدفع السحر كما حكينا في هذه الرسالة عنهم ويدفع الرقى والوهم لان مثل هذا هو من الطوائف التي تشبه الغيب ولكنه موجود وفي الملقوعين خاصة ظاهر وانما يدفعه من يدفعه من جهة انه قد تثبت بدعاوى كاذبة قد اصلتها اصحاب الخاريق الكذابين ودسوها فيما يشبه ذلك الجن كما قد حكينا في صدر هذه الرسالة في معنى تكذيبهم بما يستمعون من ذكر السحر وذكر عمل الطلسمات اذا سمعوا من بعض الطالبين له من الجهال الخائضين في طلبه والمتعاطين له من غير معرفة به اصلا ولا عرفوا اصوله مثل انسان ابله قليل العلم والعقل جميعا او امرأة رعاء جاهلة او عجوزة خرفة كذبوا هؤلاء ورفعوا انفسهم عن اهل هذه الطبقة اذ ظهر لهم نقصهم وجهلهم اذ وجدوا اكثر هذه الامور التي قد افسدوها او تلك الجهال الكذائون باطلة حكموا على جميعها بالبلان ولان الذي هو من جهة الكذابين هو اكثر واعم فاما الاصل الذي هو من الحكماء فهو صحيح وعن الاصول الصحيحة وهو قليل جد او قد روى عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

انه قال السحر حق والعين حق وروى انه صلى الله عليه وعلى اله سحر به وان
السحر استخراج من الجب والحديث في ذلك مشهور وروى عنه صلى الله عليه
وآله انه امر رجلا تقع سعدا ان يسقى له وهذا ايضا حديث مشهور وانما امر
الرجل ان يغسل له ليزول عن الملقوع ما اثر فيه العين بما بدر منها وان يزول ذلك
بما يدر منه ولانه صلى الله عليه وعلى اله وسلم علم ذلك بخصوصيته وكيفيته وعرف
السبيل فدل عليه ومثل هذا ما نشاهد من التناوب ونرى ان تناوب رجل ثناوب
جليسه حتى ربما يتناوب جماعة من مجلس واحد وهذا من جهة العدوى وهو
ايضا اثر يؤثر فبداء من النفس التي ينظر اليها ويوتر فيها وهذه الصفات التي
ذكرناها دليلة على تأثير الرقي والنشر والعزائم في الانفس البهيمة التي في اصناف
الحيوانات وانما ترى الرافي يستعين على الرقية بالنفث والنفخ وغير ذلك لان النفث
والنفخ هما من جوهر هذه البهيمة بمركمة من النفس لمنطقية ويوتر فيها كما يوتر
الصغير والنفير وسائر الاشارات التي ذكرناها وانما يقف على حقائقها واللطائف
التي فيها الحكماء المطهرون الذين ايدوا بالوحى من الله عز وجل فهم يعرفون
سبب كل شئ وفيما ذا يوتر الى اى جوهر من الحيوان يودى فيها ما دلوا عليه
ووقع في ايدى الناس وعملوا بها كما يرى مثل ما دلوا على حجر المغناطيس وما فيه
من الطبع الذى يجذب الحديد ومثل هذا لو كان خبرا مصدق به كثير من الناس
وكذبوه كما كذبوا غيره ما لم يشاهدوه ولا يعرفونه ولكن العيان والملاحظة
في الاجساد والحجيرة والعقاير المواتية افليس يمكن ان يكون مثل هذا في
الحيوان مع ما فيه من الفضل على الموات بالنفس البهيمة المترجمة المنتهية
لقبول اثر النفس الناطقة فيها وما يشاهد من افعالها ولا سبيل لنا الى ادراكها
اكثر مما ادركناه ومعرفة كيفيتها وعللها والاسباب الابتوفيق من الحكماء الذين
خصوصا يعلمها عليهم السلام ففهم من اعطى شيئا دون شئ ومنهم من اعطى
كثير امنها كما روى عن المسيح عليه السلام انه كان لا يمر بحجر ولا شجر ولا بشئ
من الاشياء الا ويكلمه ويعرفه لما يصلح له ولم يكن ذلك الكلام من الممات جوابا بل
كان اشارة وتوهيما واعتبارا وكان عليه السلام يعرف ما فيها بوحي من الله تعالى
خالقها وهو يورث الحكمة من يشأ من عباده المصطفين صلوات الله عليهم اجمعين
ورجته وبركانه والان قد مضى من الكلام في هذه الرسالة ايها الاخ البار الرحيم

ايدك الله وايانا بروح منه مانطن ان لك فيه مقنعوا كفاية من جهة السمع
 والخبر ولا سيما اذا كنت تأملت ما قد تقدم لنا من الكلام في تحسين رسالة
 عملنا ها قبل هذه فهي مقدمات لها ومعينة في الحاطة عليك فلهذا ما نريد الا ان نقطع
 الكلام ههنا لبلوغنا غرضنا لتتام هذه الرسالة الاخيرة التي هي آخر الرسائل
 التي ضمنالك علمها ووفينا بتمامها اعانك الله وايانا ايها الاخ البار الرحيم على
 ما يرصيه ووقنا واياك فيما ادنا الى مقصوده بنا وبلغنا الى غاية مشيئه فينا من الكمال
 الذي قصدنا فله الحمد منا ومن جميع اخواننا الكرام دائما ابدا بلا زوال ولا انقطاع
 كما هو اهله ومستحقه وهو حسبنا ونعم الوكيل ﴿ بيان حقيقة السحر وغيره ﴾
 اعلم ايها الاخ ايدك الله وايانا بروح منه ان السحر يتصرف في لغة العربية على
 معان كثيرة قد ذكرها اصحاب اللغة العارفون بها واصحاب التفسير لها
 ونريد ان نذكر منها ما يلبق بكتابنا هذا ليكون دليلا على ما نورد من القول في
 هذا الفن فمن ذلك ان السحر في لغة العربية هو البيان والكشف عن حقيقة الشيء
 واظهاره بسرعة العمل واحكامه ومنه الاخبار بما يكون قبل كونه والاستدلال
 بعلم النجوم وموجبات احكام الفلك وكذلك الكهانة والزجر والقال فان كل
 ذلك انما يوصل اليه ويقدر عليه علم النجوم وموجبات الاحكام العقلية والقضايا
 السماوية ومن السحر قلب العيان وخرق العادات ومنه ما يعمل من الخيال
 والحكايات والتمثيلات ومنه الدك والشعبذة ومنه البخورات المنتشة التي تجلب
 الصرع والبله والحيرة وما شا كل ذلك وهو ينقسم اقساما كثيرة ويبدو انواعا
 شتى ويقال عليه في جميع اللغات باقوال مختلفة تدرك كرتها العلماء ويبتها
 الحكماء ومنه سحر على ومنه سحر على ومنه حق ومنه باطل ومنه ما رميت به
 الانبياء ووسمت به الحكماء ومنه ما يختص علمه السأو العرب تقول اذا ارادت
 السرعة في البيان واقامة الدليل والبرهان سحر في فلان بكلامه واذا كشف الغطاء
 وازال الشبهة يقول العلماء اتى بسحر عظيم سحر به العقول ومن ذلك قول السلي صلع
 في رجل مدح صاحبا له فصدق ثم ذمه فصدق في مقام واحد ان من الشعر حكمة
 وان من البيان لسحرا كذلك لمارات الامم الماضية والقرون الحالية من الانبياء
 ما رأيت من المعجزات الباهرات والايات الطاهرات والبيان اللامع والدليل
 الواضح سموهم سحرة ووسموا الحكماء لمارأوهم يخبرون بالكلمات فيتكلمون

بالانذارات والبشارات بما يكون في العالم من السرور والخيرات ونزول
البركات والنعيمات فنسبوههم الى الكهانة لما عيت عليهم الانبياء ولم يعرفوا النبوة
والانبياء عليهم السلام وزعموا ان لهم اصحابا من الجن ياتونهم باخبار السماء فيعملون
بذلك ما كان وما يكون وقد ذكر الله تعالى في كتابه حكاية عن هذه الطائفة ما رويت
به الانبياء من السحر مثل ما قال فرعون لما جاء موسى عليه السلام بالمجرات لقومه
لما راوا من موسى وهرون ان هذان لساحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم
بسحرهما ويذهبا بطر يقتكم المثل عني بذلك ان موسى عليه السلام لما يعمل ما
يعمله بتخييل وتحيل وشعبذة لاحقيقة لقوله ولا صحة لعله مثل ما اشار عليه هامانه
وسوله شيطانه بقوله وابتعث في المداين حاشرين يأثرك بكل ساحر عليهم يعني كل
مشعبد وممخرق ومنق لقوله وملق لعله وما كان من قصته وتسليم السحرة الى
موسى وهرون عليهما السلام وما كان منهم ورجوعهم عما كانوا عليه نادسين
وتبريهم مما كانوا يعملون وقولهم آمناب رب موسى وهرون ومثل ما قالت الجاهلية
المشركون في نبينا محمد صلى الله عليه واله وسلم انه ساحر كذاب قال الله تعالى وان يروا
اية يعرضوا ويؤفوا لو اسحروا مستمر وكل نبي نطق وكل حكيم صدق واتى بالمجرات
واظهر الايات التي عليه هذا الاسم وحرف بهذا الوسم عند الامم الطاغية
والاحزاب الباغية تكذيبا للانبياء وردا على الحكماء واعلم يا اخي ايدك الله
وايانا بروح منه ان ماهية السحر وحقيقة هذا هو كل ما سحرت به العقول وانقادت
اليه النفوس من جميع الاقوال والاعمال بمعنى التجب والانتقاد والاصفا والاستماع
والاستحسان والطاعة والقبول فاما ما يختص منه بالانبياء صلوات الله عليهم
فكما علم بالامور التي ليست في وسع البشر العلم بها الامن جهة الوحي والتأييد
واخذها من الملائكة وهي الكتب المنزلة والايات المفصلة والامثال المضروبة
الدالة على حكمة الله سبحانه وتوحيده وبيان الحلال والحرام وايضاح القضايا
والاحكام والاخبار بالغيب بما كان وما يكون ولذلك كانت الجاهلية تقول لمن
اتبع الرسول صلى الله عليه وعلى اله ودخل الاسلام قد صار فلان الى دين محمد
وقد عمل فيه سحره فهذا هو السحر الحلال وهو الدعاء الى الله سبحانه بالحق وقول
الصدق والباطل منه ما كان بالصد من مثل ما يعمل به اضداد الانبياء واعداء
الحكماء من تميم الباطل واظهاره ورفضهم الحق وانكاره بالباطل من القول

وادخال الشكوك والشبه على المستضعفين من الرجال والنساء ليصدوهم عن سبيل
 الله وطريق الاخرة وليسرر واعقولهم بالباطل وليحولوا بينهم وبين الفوز والنجاة
 وهم شياطين المشركين ورؤساء المناهقين في الجاهلية والاسلام وهم في كل عصر
 وزمان يصدون عن دين الله سبحانه ما قدروا عليه ويزيلون من سنة الناموس
 بسحرهم ما وصلوا اليه فهذا هو السحر الحرام الباطل الذي لا ثبات له ولا دوام
 والذي لا برهان عليه ولا دليل صادق مرشد اليه والعامل به ملعون والمصدق
 له مقتون والطالب له مشوم ❀ فصل ❀ واما السحر المذكور في القرآن
 المنزل على الملكين بيا بل هروت وماروت فان العامة قد ظلت فيه اقوالا مسترذلة
 لا صحة لها ولهذا القول معنى دقيق قد ذكرته العلماء الذين عندهم علم من
 الكتاب لمن وثقوا به من خواصهم واودعوه عند اولادهم التجبأ واخوانهم
 الفضلاء ونريد ان نضرب في ذلك مثلاً قد حكى وخبراً قد روى يقرب به عليك
 فهم ما تريد ان الوقوف عليه والوصول من ذلك اليه وبالله التوفيق ❀ فصل
 حكى ان ملكاً ❀ من ملوك الفرس كانت له نعمة ظاهرة وهيبة ظاهرة وسلطان
 عظيم وملك عظيم وكان له وزير له رأى وعزيمة قد رأى السعادة في تدبيره
 والكفاية في توزيعه قد كفاه امر التدبير مما يحتاج اليه فهو مشغول ببلدته وتناول
 نعمته في لذة من عيشه وامان من مصائب الزمان وحوادث الايام والوزير يورد
 ويصدر بحميد رأيه وجبل نيته وحسن طوبته فاقام الملك على ذلك مدة من دهره
 وبرهة من عمره فلما كان في بعض الاوقات عرض للملك علة كدرت عليه عيشه
 ونقصت حيواته فتغير لونه وهزل جسمه وضعفت قوته واشتغل من تلك العلة
 واستدعى وزيره وقال له قد ترى ما نزل بي من هذه العلة التي قد حالت بيني وبين
 اللذات حتى قد غميت الموت وملئت الحيرة ففرق له الوزير وبكى عليه ثم خرج فجمع
 الاطباء والنحس الدوا ولم يدع مستطباً ولا معزماً ولا صاحب نجامة وكهانة الا احطره
 واعلمهم علة الملك وما يجده من الالم والوجع وانه يشكو ضربان جسده والتهاب
 حرارة في قلبه وكبدته فكل قال وما اصاب وعمل وما فلتح وعالج فما انجم واشتدت
 تلك العلة بالملك واشتغل الوزير بذلك عن تدبير المملكة وسياسة الخاصة والعامة
 من خدم المملكة ورعيتهما واضطربت الاعمال وعصت العمال وكثرت الحوارج
 في اطراف المملكة واقصى الدولة فغظم ذلك على الوزير ونحير وخاف على

الملك الهلاك فعاود الى جمع الحكماء واحضار العلماء ومن قدر عليهم من الشيوخ
 القدماء واماد عليهم القول واستدعى منهم الجواب وكان فيهم شيخ كبير قد عرف
 وجرب فقال ايها الوزير ان العلة التي بالملك معروفة بظاهرها خفية بباطنها
 ومثل هذه العلة لا يكون الا عن حالين احدهما في النفس والاخرى في الجسد
 فالذي في النفس ينقسم قسمين فاحدهما يختص بالنفس الناطقة والقوة الصاقلة
 والاخر يختص بالنفس الحيوانية والقوة الشهوانية والذي يختص بالجسم ايضا
 ينقسم قسمين بالحر واليس والآخر بضده وهو البرد والرطوبة وامامنا يختص
 بالنفس الناطقة فهو الفكر في المبدع جل جلاله وما ابدع والحيرة فيما خلق وبرأ
 وانشأ واعمال الروية واجالة الفكر في كيفية الابتداء والانتها وما شاكل ذلك من
 الامور الالهية فان النفس اذا غرقت في هذا الامر وانفلقت عليها ابوابه وتمذرت
 اسبابه ضاقت وحرجت فاحرقت طبيعة الجسد فضفت القوى الطبيعية عن تناول
 الغذاء وحدث بالجسم ما ترى من الضعف والتغير والهزال والضعف ولا يزال
 ذلك كذلك يتراد ما دام تلك العلة مستدامة والخطر مشغولاً بها والابواب عليه
 متغلقة والاسباب متعذرة ولا يجد من يفتح عليه ما انفلق من ابوابه ويسهل ما صعب
 من اسبابه وامام القسم المختص بالنفس الحيوانية والقوة الشهوانية فكالعشق للصورة
 البهيمة من النساء والصبيان والاحداث والمردان مثل ما يمرض للعاشق اذا غاب عنه
 معشوقه وحيل بينه وبين محبوبه فيظهر به من الضعف والتغير ما يكون به تلف
 الجسد وانحراف المزاج وفساد البنية ورماد دخل عليه زيادة ادته الى الما ليحولها
 واحترق ووصل المرض الى شغاف قلبه فهلك وبادوا ما يكون في الجسد من العلل
 العارضة من جهة الطبائع الاربع فان لكل علة تحدث من فساد المزاج غلبة الطبائع
 بعضها على بعض فله علامات يستدل بها على تلك العلة ومواقع يقصد بالادوية
 اليها ولا يجب للطبيب الحاذق ان يبدأ بدواء العلل الا بعد السؤال له عن السبب في
 تلك العلة ماهو وكيف كان وعما كان وما وصله أهو شيئ من المأكولات اسرف في
 اكله ام مشروب اترف في شربه او غم عرض له او هم دخل عليه او حال اشتغل به
 قلبه وفكره او صورة حسنة راها فوقعت في قلبه ثم حيل بينه وبينها ومنع من تناول
 لذاته منها واى موضع يجد الوجع من جسمه وبماذا يختص من اعضائه واى شئ
 يشتهيه واى حديث يلهيه ويرضيه واى سماع يطر به فاذا اخبر العلل بطبيعه بشئ

بما ذكرناه اذا ساله وكان العليل صحيح العقل ازداد الطبيب الماهر علمه واستشهد
 على ما خبره لفظا بما يدل من البرهان عليه بالحس وماتين له من صحة النبض مما يستدل
 به على صحة ما اورده المريض ويسترشد الطبيب على قول المريض وشهادة النبض
 بشاهد آخر وهو الماء فاذا اتفق النبض والمأمع شكوى المريض فقد عرف حيث
 الطبيب العلة وما يختص به من الاعضاء فان يغلبه احدى الطبائع وضعفت
 الاخرى ارسل الى ذلك العضو ما يوافق طبيعته ويلائم قوته لينتفع به ضده الذى
 يضائقه فى مكانه بالملاطفة والتدريج ولا يحمل عليه بالاندواء الحاد في أول
 دفعة فانه ربما احدث له ذلك فساد الا يربح صلاحه والمثال فى ذلك
 النار المشتعلة فى الخطب اول ما وصلت اليه فانها اذا قويت والقي عليها الماء
 ازدادت حرارتها وقويت بنحاراتها فانلفت ما وصلت اليه واحتوت عليه
 فاسئل ايها الوزير عن بدء هذه العلة كيف كانت وما السبب فيها والحال الموجب
 لها فلعلنا اذا عرفنا ذلك لتداركه بالملاطفة وحسن التدبير انشاء الله قال الوزير
 ايها الحكيم ان فى ادب وزراء الملوك ومن الواجب على من صحب الملوك ان لا
 يبدؤا هم بالسؤال لهم مما لا يجب له السؤال عنه ولا يحجم عليهم بذلك الا ان
 يبدوه به ولا يطلب الدليل على ما يقولونه بل يستمع ويصدق ويسلم اليهم فى جميع
 امورهم ولا يعترض عليهم فى افعالهم واعمالهم وانا اهاب الملك واخاف منه
 ان اسأله عن شئ لم يده وحال يخفيها ولم يطلعنى عليها لاسيما فى امر نفسه
 وجسمه قال الحكيم ايها الوزير انه لاسبيل الى شفائه ومعرفة دوائه الا بعد الا
 بانه عما ذكرته لك وانا ارى ان سؤالك له عن امره وما اخفاء من سره يكون
 سببا لحبوته ونجاته انشاء الله فاذا اعلمك ذلك فاعلمنى به واحفظه عنه لئلا تنسى
 بما يحكيه شيئا ثم انصرف ذلك الشيخ ومن حضر المجلس من الاطباء ونهض
 الوزير فدخل على الملك فلما رآه انس به وادناه بقربه وساله هل وجد له دوا
 وانجده له عنده شفاء فاكثر الوزير من الدعاء له ثم اقبل عليه فساله عن بدء العلة
 كيف كان وما الذى كان السبب فى حدوثها به فلما سمع الملك من وزيره هذه المسئلة
 التى لم يكن ساله عنها قبل ذلك امر من كان بين يديه من خدمه ان يقعدوه
 ويسندوه ففعلوا ذلك ثم امرهم بالبعد عنه فلما رأى الوزير ذلك خاف على نفسه
 وفرغ واستوى الملك جالسا على فراشه وقال له اذن منى واعد هذه المسئلة على

و اصدقنى فاني ارجوا الشفاء بصدق اياى وانك قدرت على الدواء في ازالة
 الداء انشاء الله فاني لم اسمع منك هذا السؤال قبل هذا والواجب على الملوك في
 ادب المملكة ان لا يدعوا من يلزمهم من عبيدهم وخواصهم بكشف اسرارهم وبما
 يحدث منهم في خلواتهم وما يحيلونه في افكارهم لاسيما اذا لم يحذوا له اهلا يكشفونه
 لهم ويودعونهم عندهم ويرجون بهم قبح ما تعلق عليهم بابه وتعذرت اسبابه
 وقد كنت في طول هذه المدة التي حدثت بي فيها هذه العلة اريد من يسألني عن
 ذلك فابده له فلم اجد سائلا سألني عن ذلك وكلما عدت من ابث اليه الشكوى
 واخرج اليه بما اجد من البلوى صعبت العلة على وترايدت المنة لدى فلما سمع الوزير
 ذلك من الملك تحقق قول الشيخ الحكيم المجرب وعلم انه صدق واصاب قال له
 الوزير ارجوان اكون موضعا لهذا الامر وكشف هذا السر فقال الملك انشاء الله
 ثم ابتداء الملك فقال اني كنت في بعض الايام قد اظهرت نعمة الله تعالى على
 واحضرت اجلها لدى وامرت باخراج ما في خزائني من الجواهر النفيسة
 والالات الثمينة مما جعلته انا في اياي وما ورثته عن اباي فاحضر بين
 يدي في خلوة من حشمتي وعبيدي وخزاني الذين كانوا انتقلوه
 الى بين يدي فראيت منظرا اطربني غاية الطرب وفرحت بها وطربت لها
 واخذت منها بالنصيب الاوفر والخط الاجزل من القبضة والسرور والجلد
 والحبور فكبرت نفسي وعظم قدرى وظننت اني قد وصلت الى ما لم يصل اليه
 احد غيري واني من اسعد السعداء ثم اني غمت فראيت في منامي كافي في تلك الحال
 على احسن ما يكون واثمه واكله وكان رجال دولتي وعبيد مملكتي كلهم قيام
 بين يدي خاضعون لي ساجدون سامعون لقولي مطيعون لامري وانا على
 سرير مملكتي في محل كرامتي فيثما انا كذا لك اذ رايت رجلا شابا مليح الصورة
 حسن الاثواب لم اراه قبل ذلك الوقت ولا عرفته وكأنه بالقرب مني ينظر الى نظري
 المستهزئ بي غير هائب لي ولا خاضع بين يدي ولا مسلم على مستقل بجميع ما انا فيه
 وكأنه يملك ما لا املكه ويقدر على ما لا اقدر عليه ويصل الى ما لا اصل اليه
 فضاغني ذلك عنه وكافي قد هممت بالايقاع به وامرت به من كان بين يدي من
 خدمي واصحابي من جميع اهل مملكتي ورجال دولتي ان يقعوا به وهو قائم في
 مكانه بضحك بي وكانهم لم يصلوا اليه ولا قدر واعليه وكأنه قد زاد استمراؤه بي

واستغزاه ولم يبهله شيء مما راه فلما رأيت منه هالتي ذلك وافزعني قمت من مكاني
وتخيت من سريري ودنوت منه وقلت له من انت ومن اين انت وكيف وصلت
الى ومن اين دخلت على فقال لي يا مسكين يا مغرور بسلطان الارض والملك
الجزوى اى ملك انت انما انت مملوك ولست بمالك فلم تدعى المحال وترضى لنفسك
بالكذب وجميع ما انت فيه زائل مضمحل فان وعما قليل يفارقك وتفارقه وانما الملك
الملك السماوى والسلطان الالهى فان باذرت وعملت ما يقرب الى ربك وصلت
اليه وكنت ملكا بالحققة ونلت ملكا لا يسلى ولذة لا تفتنى فتكون ملكا بالحققة
تفعل نفسك اذازكت وروحك اذ صفت ما انا فاعل وتصل الى مثل ما انا اليه
واصل ثم انه ارتفع من الارض واقبل يمشى فى الهواء ويجول فى القضاء الى ان رايته
وصل الى السماء وقاب عنى فلم يرو سمعت هاتفا يقول لثل هذا فليعمل العاملون
فلما رأيت ذلك منه ايقنت انى لست بمالك و انى مملوك كما قال و انى لست بعالم و انى
جاهل و انى لست بانسان و انى حيوان ثم انتبهت واجلست الفكر واعلمت الروية
و كثر تخيلى لذلك الشخص وما قال لي و رايته من مملكته وسعة قدرته والمكان
الذى رقى اليه واشتهيت المعرفة بالعمل الذى هو وصلة اليه فاشتغلت بهذا
الشان من جميع ما كنت بسبيله عن تلك اللذات وانقطعت عن جميع الشهوات
وزهدت فى الماكول والمشروب واقبلت اجيل فكري واقلب نظرى فى اهل
المملكة ورجال الدولة فلم ارفهم من يصلح ان اكشف له هذا السرور ايتهم
كلهم مشاغلا بالحال التى ازرى بها على ذلك الشخص و انى واياهم
مما ليسك وان الاسماء التى استعزاهم لا تصلح لنا ولا تليق بنا وانها
ذاهبة زائلة عنا وخشيت ان ابدى امرى الى من ليس هو من اهله فانسب
الى الجنون وقلة العقل فصمت عن الكلام وزادنى الفكر والغم والهم والاسف
فحدث بى من ذلك ما ترا من التحول والتغير والصفات فهذا هو سبب وجع
ومبدا علتى واظن انى خارج من هذه الدنيا بهذه الحسرة ان لم اصل الى العمل
الذى يوصلنى الى ما وصل اليه ذلك الشخص الذى رايته وقد خرجت اليك
بامرئ وكشفت لك ما اخفيت من سرى فان كان لي عندك فرج فمن به على وان
عدمت ذلك فاكم سرى ولا تخرج الى احد بشئ منه كما خرجت به اليك من امرئ
لئلا انسب الى الجنون وزوال العقل فيذهب الملك منى ومنك وبطعم فينا الاعداء

لان علة زوال العقل اصعب العلل متعذر دواؤها معدوم شفاؤها ولكن قد
 طمعت ان لي عندك فرجا لما رايتك قد سألتني عن هذا السؤال ولم يكن هذا من
 عادتك معي ولمعرفتي ان فيك من الادب الذي يصلح للملوك مالا يحملك على مثل ما
 اقدمت به علي من ابتدائك لي بالسؤال عن سرى الذي لم ابده فاصدقني كما صدقتك
 قال الوزير فاعدت عليه ما كان وما جرى من الشيخ الذي اشار على ذلك وامرني
 به فقال علي بالشيخ فقد وضع يده على الداء وارجوان يكون عنده الدواء فخرجت
 من عنده واحضرت ذلك الشيخ وقصصت عليه الحال من اولها الى آخرها فبكنا
 وقال انك كشفت العلة وعرفنا دوائها وقد رنا على شفائها انشاء الله ثم نهض معي حتى
 دخلنا على الملك فلما راى الشيخ فرح به ورفع يده واقبل عليه وانس به واقبل بعيد
 الحديث عليه من اوله الى آخره فاقبل الشيخ على الملك وقال له ان العمل الذي
 يوصل الى مثل ما رأيت لا يكون الا بعد العلم بتوحيد الخالق جل جلاله ومعرفة
 حق معرفته فاذا صح لك ذلك وعلمته ابتدأت تشرع في تعليم العلم المودى بك الى
 عبادته والموصلة لك الى جنته وداركرامته فاذا احكمت العمل بتلك العبادة وصلت
 الى مرادك ونلت غرضك ولا يكون ذلك الا بعد ترك جميع ماملكته وقدرت عليه
 من امور الدنيا قال الملك قدر ضيت بذلك وطابت نفسي به وقد تجملت بترك جميع
 ما كنت فيه وغميت الموت والراحة من هذا العالم فقال الشيخ ان هذا العلم غير
 موجود عند احد في بلدنا هذا وانما هو موجود بحقيقته عند رجل من الحكماء مقامه
 في اقليم الهند يجبال سر نديب تحت خط الاستواء فان عنده مفاتيح ما انغلق من
 هذا الامر وصعب من هذا السر قال الملك فاني لي بالوصول اليه والقُدوم عليه
 وانما علي ما ترى من نحول الجسم وضعف القوة وكثر الاعداء ومائزاه من اضطراب
 الحال وفساد الاعمال والعمال وكثرة الخوارج علينا والاعداء لنا وغميتهم الوصول
 بالاذية الى وانزاع ما في يدي من هذه المملكة القانية والقيية المضحيلة وان
 كنت غير مناسف على فقد ها ولا حزين على زوالها بعد
 ما سمعت ورايت وانما اخشى ان ادرك اذا خرجت منها وبعدت عنها
 فاقتل واموت في الطريق ولا اصل الى ما يكون به السعادة بعد الموت
 واكون قد تجملت الذل والهوان في الدنيا وسرعة القُدوم عليه في الآخرة قال الشيخ
 صدق الملك فيما ذكر ولنساق ذلك تدبير اخر قال ما هو قال انا اكتب الى الحكيم

اعلمه بالحال ونظر ما يكون من جوابه فعمل به انشا الله قال الملك افعل ذلك وخف على الملك ما كان يحده وسكنت نفسه الى قول الشيخ وقال للوزير اعلم اني قد وجدت العافية وقد سكنت تلك الحركة الفكرية وبردت الحرارة التي كنت اجدها في قلبي واستدعيت من الطعام والشراب ما اسكب به القوة ودعت اليه الحاجة وفشا في اهل المملكة من اعمال الدولة ان الملك قد افاق من علته وزال عنه ما كان يحده ففرح الناس بذلك وسكنت الفتنة فتسارعت الخوارج الى الطاعة وعمت البركة وشملت النعمة وما د الامر الى احسن ما كان في مدة يسيرة وقويت شمس الملك ووثق بجاولعه الشيخ الموفق الرشيد فكتب الشيخ الى رب بيت الحكمة في ذلك الزمان يعلمه بما جرى ويساله ان ينفذ اليه من يراه ليقيم عليه من العلم ما يصلح له ويعلمه ما ينبغي له في جسده فلما وصل الكتاب الى الحكيم ووقف عليه استدعى تلاميذه وكان له اثنا عشر تلميذا حاضرين معه فاعلمهم بما وصل اليه وقرأ عليهم الكتاب فقالوا امرنا بما تريد لتمثله وناقى فيه ما تؤمله فافرد رجلين منهم وقال لهما اذهبا الى الملك فاذا دخلتما عليه فليدابه احدكما فيلزمه حتى يبلغ في العلم الرياضي الى حد يجب له اذا وصل اليه ووقف عليه الارتقاء الى العلم الالهي ثم ينفصل عنه ويلزمه الاخر حتى يوقفه منه عند الحد الذي ينبغي له فاذا رانته قد حسنت افعاله وزكت اعماله فانصرفا عنه ولا تطلباه عليه جزاء ولا شكور اثم ابتداء بوضعتكما وتحذيرهما من الوقوع في حبال الدنيا وشبكة ابليس وقال لهما انكما في مكان بعيد عن محاسن الدنيا وزخارها ونضارتها وبهجتها وما يحده اهلها من فتنها وستر دان على الملك على بمملكة واسعة ونعمة ظاهرة ولذات متواترة وايضا كالميل الى شئ منها والمحبة لها فانكما ان فعلتما ذلك وملتما الى شئ مما تريناه انفسدتما وفسدتما وخر جتما من الصورة الانسانية الى الصورة الحيوانية والزبنة الشيطانية بالفعل وخر جتما من فسيحة الجنان وروضة الروح والريحان وجاورتما الشيطان في دار الهوان وخر جتما من سعة الكل الى سجن الجزاء فالاسمعنا واطعننا وتوجهنا من حيث هما الى اقليم الملك وكتب الحكيم الى الشيخ يعلمه بذلك وجعله عيناه عليهما ينقل اليه اخبارهما وما يعملانه ويعاملان به الملك ثم قدما على الشيخ بالذي هما عليه من الشعث وقلة الجمال وما يليق بالناسك من الفقر وسؤال الحال فاخبر الملك بقدم الرجلين من عند الحكيم ففرح بهما الملك واستبشر ثم امر بايصالهما اليه فدخلا عليه فقام لهما قائما على قدميه

وامرهما بالجلوس فجلسا بحسب السالط العلي القيسدين وجلس الملك والوزير
بحسب السالط المتعدين ثم تقدم المبتدئ بالعلم الرياضي فعلم الملك والوزير حتى
احكماء وتعلماء الملك ووزيره وقاما بموجبياته واحكامه ثم انفصل الاول وتقدم
الثاني قتلا عليهما الحكمة الالهية الى ان بلغا من ذلك غاية ما كان عنده واستغادا
ما كان في وسعه فلما فرغا ما امر به واراذا الانصاف اقبل الملك عليهما وقال اني
لا اجد لكم مكانا في ما فعلتم به وتوليتاه من امرى الا ان اسلم اليكما ملكي
فتدبرانه وتحكمان فيه بما اردتما وقد ابحتكما جميعه وهو عندي قليل لكم فلما سمعا
ذلك منه ردا عليه ردا جيلا وانصرفا الى مكان كان الملك قد اعده لهما فاستاورا
فيما عرض به الملك عليهما واهداه اليهما من ملكه وقد مالت انفسهما الى ما رآياه
من حسن الدنيا وبهجتها وما عايناه من حسن قنيتها وطيب لذتها فقالا لا بأس
ان يجتمع لنا المزلتان وننال السعادة تبين الملك في الدنيا والاخرة وعزما على
قبول ما اهدى الملك اليهما من ملكه والجلوس فيه والقيام به ثم خلا الملك بوزيره
فقال له اعلم يا اخي ان هذه الدنيا فانية ولسنا فيها بمخلدين وقد فلننا من لذاتها
ونعيمها ما قد نلناه ووصلنا منها الى ما وصلنا اليه وقد رنا عليه فهم بنا تخلى
عنها ونلزم مداومة النظر في هذا العلم الشريف والعمل اللطيف الذي فصل به
الى الفوز والنجاة من بعد الموت فانا لانك في وصول الموت الينا ونزوله علينا
فلعلنا وياك نجتمع في الملك السماوي كاجتماعي وياك في الملك الارضي فقال
افضل وقويت نيتهما وطابت انفسهما بذلك فلما دخل الرجلان في وقت دخولهما
على الملك اعاد القول عليهما وما يريد من تسليم الملك اليهما ورجا بذلك سعادة
المملكة واهلها بتدبيرهما وحكمتهم اورجالا هل يلد من بكرم عليه من اهله ان
يصلوا الى مثل ما وصل اليه من ذلك العلم والعمل فتم البركة وتشمل النعمة وتكمل
السعادة قبلا ما اهداه اليهما وتقلدا ما اعتمد فيه عليهما وجعل احدهما وهو
المعلم العلم الالهى في مقام المملكة وصاحبه في مقام الوزارة واشتغل هو ووزيره
في مداومة النظر في العلم والقيام بالعمل والاجتهاد في العبادة والازهادة في الدنيا
والتهاون بها واطراح شهواتها وترك لذاتها فكتب الشيخ الى الحكيم بذلك
فايس من عودتهما اليه وعلم انهما قد افقتنا بما رآياه ومالت انفسهما اليه وتمنيا
الخلود فيه واقاما على ذلك في تدبير الملك وسياسة المملكة الى ان مات الملك ولحق

به وزيره بعد مدة يسيرة وصارا الى رجة الله سبحانه ودار كرامته ونالا الملك
 السماوى ووصلا اليه واقتن الرجلان بالدنيا وتخليا عن العلم والعمل وانهمكا في
 اللذات الدنياوية واسترجع الحكيم ما كان اودعهما اياه من حكمته ففسيا ما كانا
 له ذاكرين وخاب عنهما ما كانا له حاضرين وفارقا ملك السماء واخذوا الى ملك
 الارض فاهبطا من الجنة وبعدا من الرجة وانقلبا على عقبهما خاسرين فاهارا
 وامارا من حضرهما بما فعلا واقتن الناس بهما وتعلوا منهما ما يضرهم ولا ينفعهم
 وبدت سوءا تنهما وقالوا هذان العالمان اللذان كانا يامرانا بتترك الدنيا والزهد
 فيها قد عادا الى ما كان به ينهيان عنه ويحذران منه ولولم يعلم ان العاجلة هي
 النعمة الحاصلة لما اختاراهما ولا رجعا اليها بعد ما علما وزاد بهما جوح الطغيان
 واستحوذ عليهما الشيطان فانهم ذكر الرحمن فصارا اعداء للحكماء واضدادا
 للعلماء وكتب الحكيم الى الشيخ يامره بالتخلى عنهما والبعد منهما خوفا عليه من
 شرهما ففعل ذلك واقبلا على تناول امور الدنيا وشهواتها وفارقا السمر
 الحلال الذى انزل عليهما وامرا بفعله وعمله وكان به نجاة من نجاور جعلا الى السمر
 الحرام فضلا واضلا وهذا حديث يدل على حالة الملوك هاروت وماروت وما كان من
 امرهما وهبوطهما من السماء الى الارض وفارقتهما جوار رحمة الملائكة الذين
 كانوا معهما كفارقة ابليس للملائكة باستكباره وعصيانه وفارقة آدم للجنة التي
 كان فيها بما كان من خطائه ونسيانه فهذا بيان ماهية السمر والسحرة والعمل به
 وكيفية اقسامه وما الحق منه وما الباطل بحسب ما احتمله البيان واتسع له الامكان
 فصل اعلم يا اخي ايديك الله وابانابروح منه ان مداواة العلل الحائلة بالاجسام
 والعلم بذلك من اجل المعلومات الطبيعية والمعارف الجسمانية كما قال النبي صلى
 العلم علما علم الاديان وعلم الابدان وهو ايضا ضرب من السمر الحلال لانه قلب
 العادة من حال الفساد الى الصلاح ومن القصد الى التمام والسمر الحرام منه ما كان
 الضد من ذلك كادخال الفساد على الاجسام وما يكون به تافها وفساد امر جتها
 انحلال طبائعها مثل ما يعمل بالسوم القاتلة وما يتخذ لذلك من الادوية والعقاقير
 القاعلة بخصائصها وما تفعله في الاجسام من العلل والاسقام فكل من فعل ذلك
 واقدم عليه بالعمد والقصد الى فساد الصورة الانسانية بسبب دنياها الهاوئية
 من قبيتها فهو ساحر مفسد في الارض ممن حل قتله وفيه من الارض وهو ممن حارب

الله عز وجل ورسوله وسعى بالفساد من استحق قطع الاعضاء وفساد الصورة
 مثل ما فعل فرعون بالسحرة لما رأهم وقد افسدوا عليه ما كان يعملهم واسقطوا هيئته
 عند اصحابه والملاء من قومه (واعلم) يا اخي ايديك الله وايماناً بروح منه ان كثير من
 الاطباء المبتدئين وغير المجربين يقتلون العليل ويزيدون المرض بالمرض فيخطئون
 من حيث ظنوا انهم قد اصابوا فكلم من عليل قتلوه ومن صحح استمروه ومن ذى سلامة
 اعطبوه والنقد لهذا الباب والتحريض والتنبه عليه والارشاد اليه فيه فائدة
 جليلة وتريدان نيين لك ما تكون تعلمه من ذلك فانه لا بد لك من استماله اذا كانت
 الاجسام مر تهمة بحدوث الالام والوجاع والاسقام والداء والدواء لان من شان
 اخواننا ايدهم الله وايماناً بروح منه المعرفة بجميع العلوم والاطلاع عليها ومعرفة
 اهلها (اعلم) ايها الاخ انه يجب على من اراد العلم بصناعة الطب ان يبدأ اولاً
 بدرس الكتب على الحكماء وقرائنها على العلماء ومعرفة مقدمات العلل والاسباب التي
 تكون منها وتحدث عنها ومعرفة جميع الادوية لاختلاطها على النسبة الفاضلة
 والقسم المعتدلة ومعرفة الطبائع الاربع واختلافها وكيف يكون صحة المزاج في
 وقت الصحة وكيف يكون فساده في وقت الفساد وكيف يكون يعرف وزن بنية
 الجسد في جانبيه معرفة هندسية فاذا صح ذلك له واحكمه وعرف العلامات
 الدالة على العلة في النبض والمسا وما ينفصل عن الجسد ويخرج من الفضول
 الحادثة عن العلل العارضة وبعد ذلك ابتداء بتعليم الصناعة النجومية والاحكام
 الفلكية لانها هي الاصل والعمدة في جميع الاعمال الارضية وما يعرض في الاجسام
 الطبيعية فاذا عرف من ذلك بحسب ما فوق له واحكمه وعرفه فحينئذ وجب له التقدم
 الى العليل فاذا راه وعرف علته وساله عن بدايتها وسمع كلامه ان كان ذا سلامة
 في عقله وان عدم ذلك نظر في شواهد ادائه وما يبد منه من علته فاذا صح له ذلك
 نظر في مولد العليل فان اعدم ذلك نظر في الطالع الذي دخل عليه فاذا راه بوجوب
 السلامة ونظر في بيت الحياة وصح له ذلك اقدم على دوائه بنفسه وثقة بسلامته
 واخذ في تلطفه في دوائه الذي يصلح لتلك العلة غير شاكز والها وغير ائس من
 براءها فيقوى على العمل بالعلم ويكون في فعله ذلك تابعا لاجمال الحكماء وافعال
 الانبياء لانهم لم يدعوا الى الله عز وجل ولم يظهر واما علموه حتى عرفوا الاصول
 وموجباتها والقرانات واحكامها فلما تحققوا ذلك علموا مراد الله سبحانه من خلقه

معرفة وتوحيده وعبادته وانه عز اسمه لذلك خلقهم وبسببه اوجدهم وای
نفس هدمت ذلك كانت ناقصة غير كاملة وحريرة لامة فوجب عليهم
التقدم الى اصحاب العلل النفسانية في الاوقات التي اوجبت لهم التقدم اليهم
والتحسن عليهم وعلما ان دوائهم بنفع وعلاجهم بنجع مثل ما فعل الطبيب الخائق
باهل المدينة التي دخلها المذكورة قصته في رسالة اعتقاد اخوان الصفا عند ذلك
دعوا الى الله سبحانه بالتذكر والموعظة الحسنة من اقامة الدين وسنة الناموس
وما اوجبه ذلك الزمان وحكم بذلك تاثير القران وكانت ادويتهم وعقاقيرهم
التي تفعل في امراض النفوس مثل ما تفعل الادوية والعقاقير في الاجسام بما
اظهره من الايات وعلوه من المعجزات اعذارا وانذارا وتخييفا ومنعوا من
اشياء كان الناس يعملونها وحذروا منها وحرموها على فاعلها كما يفعل الطبيب
بالعليل من منعه من المأكلة الرديئة والاشربة وما يكون به قوة الداء وضعف
الدواء كما قال عز اسمه وما نرسل بالايات الا تخويفا والانبيا صلوات الله عليهم
ضمنت لاهل الطاعة الجنة ولاهل العصية النار كذلك الطبيب يهد العليل
ان قبل وصيته وصبر على استعمال ما بامرء وترك المخالفة له يطيب العيش
والعافية والحيوة فانه متى عدل عن ذلك الى ضده مات وهلك ومعجزات الانبيا
وايات الحكماء تنقسم على اقسام كثيرة مختلفة متباينة فخصص كل شئ في كل
زمان بموجب كل قران بشئ منها كذلك ادوية الاطباء تختلف بحسب اختلاف
العلل ومن المعجزات ما يكون راحة ونعمة ومنها ما يكون سخطا وفتنة عند الخروج
من الطاعة وارتكاب العصية فالنعمة والراحة من ذلك ما ظهر من فضل النبي
في ذلك الزمان الموجب لظهوره وما جاء به من الخيرات والبركات والمواد المتصلة
به ونزول النصر عليه من عند الله وقوة من استجاب اليه واتساع دوره وعلوه
ذكره ورفيع قدره ومنفعة اهل ذلك الزمان به واجتماعهم على دينه وازالة الشك
منهم في نفسه واما ما يكون من المعجزات به السخط والبلية على من انكره وكذبه
واستكبر عليه وانف من الانقياد اليه مثل ما حل بقوم نوح من الطوفان العظيم ومثل
ما نزل بقوم هود من الريح العقيم وفرعون وملائته من الفرق وبقوم صالح
لما عقروا الناقة وهذا مذکور في القراءان من القصص عن اخبار الانبياء المتقدمين
والائم المخالفين واعلم يا احبي بان العلم والعمل المختص بالانبيا صلوات الله عليهم وما

اظهروه من المعجزات والايات فهو علم الهى وتعليم ربانى يتصل بهم من الملائكة
 وحباو الهاموليس هو تعليم ارضيا ولا علما جزويا وانما هو تأييد كلى وفيض عقلى
 وانما يخرجون منه الى العالم بحسب ما يحتملونه ومن المعجزات ما يكون به الاعداء
 والاذار ولو ارادوا هلاك الامم الذين كذبوهم والفرق الذين انكروا عليهم
 فى اول مرة لفعلوا وان فعلوا لكانوا بخلاف ما ارسلوا الله لانهم انما ارسلوا
 لا صلاح الفاسد وايدوا بوسع الطاقة فى الاحتمال والصبر على الاذى وترك الكبر
 والغضب والحمية واستعمال الرفق والثانى فى الامور لما يربح بذلك من صلاح
 العام للعالم ونجاة الذين ارسلوا اليهم وخلصهم من الجهل والعمى فاذا جلت الامم
 الطاغية والاحزاب الباغية فى العصيان واستحوذ عليهم الشيطان بعد ان وجبت
 عليهم الحجة واتضح لهم المحجة انت الانبياء بالايات واظهرت المعجزات
 وخرقت العادات واحاطت بالذين كذبوهم البلايا وحلت بهم الرزايا وهلك
 منهم من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة فضغفت قوة ابليس وانطفت نيرانه
 وتفرقت عنه شياطينه وهلكت اعوانه وخرست الستهم واندحضت مجتهم
 كذلك الطيب اذا خالفه العليل اول مرة صبر عليه ورفق به ودأواه بالملاطفة
 وسهل عليه الامر فاذا تأمدا فى الخلاف والخروج عن طاعته ومخالفته فيما امر
 به واستعمال ما ينهى عنه خلاه ومراده لنفسه فيهلك وبهذا الشأن يكمل لك يا اخى
 معرفة مداواة الانفس والاجسام فتكون قد احكمت الميامتين وعرفت المنزلتين
 وانما اردنا بما ذكرناه تنبيه اخواننا ايدهم الله وايانا بروح منه والحث لهم على
 الاجتهاد فى معرفة العلوم كلها بحسب ما يتفق لهم ووقوفوا عليه ووجدوا السبيل
 اليه وجعلنا ما اوردناه فى هذه الرسالة مقدمات ومداخل وطرقات منازل الى نهايات
 العلوم ونهايات الحكم لعلمهم اذا نظروا فيها ووقفوا عليها تشوقت نفوسهم الى
 علم ما غاب عنهم منها فيجدون فى الطلب ويسألون اهل العلم عما يعملون كما قال
 عز اسمه فاسالوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وكما قال الرسول صلح استعينوا
 على كل صناعة باهلها فعند ذلك يصيرون هداة مهدين قد وقفوا على الصراط
 المستقيم ❀ فصل ❀ اعلم ايها الاخ ايلى الله وايانا بروح منه ان العلماء العالمين
 بعلم النجوم والهبة وحوادث الجو واصحاب الفال والكهانة والزجر وحدث
 الروحانيات واصحاب عمل الطلسمات والعلامات والايات والنجايا وما شاكلها

فانهم لا ينهاهم ذلك الا بعد معرفتهم بالاصول وما يد ومنها من القروع فاذا صح
لهم ذلك عملوا بحسب ما ينبغي لهم ان يعملوه من هذه الاشياء ويخبروا به با
لدلالة صلى ما يكون منه ويحدث عنه وهم في ذلك متباثنون في الدرجات
متفاوتون في الطبقات بحسب اجتهادهم في التعليم ومداومة العلم ومجالسة
العلماء ومراعاة الحكماء والاشتغال بالدرس في الكتب الموضوعة فيها والتبحر فيها
بصفاء الذهن واعمال الروية واستقراء ما كان ليحكم به على ما يكون ومعرفة مواليد
السنين وموافقتها في الحساب والنسب ومعرفة التواريخ والبدایات وما يكون في
ابتداء الاعمال من الطوالع وما يوجب دوام ذلك وما يوجب الكواكب الثابتة
وزواله وتغيره بانتقالها من مثله الى مثله واجتماعات الكواكب ونظر بعضها
الى بعض وارتفاعها في درجاتها وترقيتها في درجاتها وهبوطها في حضيضها
فاذا نظروا نظر التامل والاستقراء لواحد واحد منها كان من صح له ذلك قريبا
من الاصابة في احكامه فاذا وقعت له الاصابة وذاق حلاوتها لما اقل ما يخطئ
فانه بالاصابة تقوى بصيرته ويزيد في سعيه واجتهاده ويستحلي الظفر بالصدق
ويحرص في ان يكون اقواله صادقة واحكامه صحيحة فند ذلك يرع في العلم
على اقرانه و بصير رئيس اهل زمانه فيكشف له الاسرار وتصبح ما بين يديه
جلية لا يغيب عنه شيء منها ويصير بنفسه الزكية ورويته الفكرية وتخليه
الصادق كالفلك المحيط المطلع على مادونه فهو يخبر بما يكون قبل ان يكون في
اقرب نظر وايسر ملاحظة ثم كذلك من دونه كما وفق له ورزق الظفر به وهذا
الفن من هذا العلم يسمى نجامة وكانت الجاهلية تسميه زجراً أو كهانة وهو ضرب
من السحر ايضا به ينصب الطلسمات ويعمل الاعمال وتريد ان تذكرنا من العلم
بذلك وكيفية الحكم والاطلاع عليه شبه المقدمة والمدخل ليكون دليلا على
ما ذكرناه وبيان لما وصفناه وبرهاننا لما قدمناه انشاء الله ❦ فصل ❦ اعلم يا اخي
ايدك الله وايانا بروح منه ان العلم الذي به المعرفة بالاشياء الحادثة والامور
الكائنة التي تقوم وتندوم ويكون عواقبها بحسب موجبات ما يكون من الحركات
السريعة والبطية هو ما يجب على الناظر في ذلك الراغب في علمه ان يعرف
الاوليات والاحايين التي يكون فيها الابتداء بالاعمال والافعال بادق النظر واصح
التامل حتى يعرف ما هو كائن من ذلك الابتداء وما يصير عاقبته اليه وهو ان يعرف

مواضع البروج الاثني عشر والكواكب المضيئة والنجوم السيارة والثوابت والطوالع في القللك و العلم بمواضع السهام وما الى اخر الاثني عشر برجاً والاوناد وولاية الزمان وارباب الساعات والاديان والمدبرى ارباع السنة الناظرين على الايام والساعات وتقويم حساب السبعة في طولها وعرضها وان ينظر في ذلك نظراً صحيحاً وحساباً صحيحاً ويقوم الطوالع اقامة مستوية مصيبة ويقوم حساب البرج والاوناد بدرجاتها ودقائقها وموضع اراس والذنب وموضع السهم الذي كان به ذلك العمل والاجتماع والامتلاء والاجزاء الاثني عشر برجاً والطالع وصاحبه وصاحب اليوم والساعات وابن موضع القمر الذي هو اوقع الاشياء في النظر واصدقها في الخبر واحسنها دلالة على ما يحدث في عالم الكون والفساد اذ كان هو اكثرها اختصاصاً بتدبيره وكيف سلامته من النحوس وبعده من الطريقة المحترقة فان جميع ما كانت بداية العمل به في وقت سلامته وحسن استقامته كانت مآقبته محجودة وتجنبته سالمة ومنفعته كاملة ويكون دوامه وقوامه بحسب ابطأ الحركة وسرعتها وما دلت عليه ادلتها وان كان متصلاً بالنحوس ها بطا في ناحية الجنوب او يكون في اخر البروج او في اول درجة منها ثم لم يتمها فان ذلك ردى او يكون في هبوطه او خالياً عن صاحب بيته لا ينظر اليه او ساقطاً عن الوند او يكون مع الجوزهر فان ذلك الابتداء لا قوام له واعرف الكوكب الذي انصرف عنه القمر والكوكب الذي يتصل به القمر في وند هو او ما يلي الوند او ساقط لان القمر اذا كان ساقطاً لم يكن فيه خير الا انه يكون في الموضع الثالث من الطالع وان كان صاحب بيته ساقطاً لانك ان وجدت صاحب بيت القمر في الوند الطالع او وسط السماء او الحادى عشر او الخامس فكان شرفاً مستقيماً السير كان بذلك موافقاً للامر الذي تبتدى به كازهرة لامور النساء والسرور وكواقعة المشتري لللل والاديان والذكور ومواقعة عطارد للكتابة والشمس للسلطان والرياسة والقمر للتعليم والرسول وينبغي ان تنتظر في كل علم تبتدى به الى الشمس والقمر واصحاب شرفيهما او حدودهما ثم تنظر الى وسط السماء لانك متى وجدت هذين الموضعين نقيبين من النحوس ويكون اصحابها اعنى شرفيهما او صاحب الطالع في موضع حسن فان الابتداء يكون محموداً تاماً ذا فضل ولا سيما ان سامت السعود المضية وكان صاحب الطالع

شرقيا لان تشرق الكواكب يدل على المغالبة والظفر والتمام والسرعة في درك
 الحاجة وغربي الكواكب وان كانت في وتد يدل على الابطامو الثقل والتطويل وان
 وجدت القمر في موضع حسن وصاحبه ساقط فان الابتداء بالعمل حسن وعاقبته
 رديئة وان وجدت القمر وصاحبه ساقطين فاقص بر دائة اول العمل وآخره وان كان
 القمر وصاحبه بموضع حسن فان العمل تام على ما طلب صاحبه بتمامه وقوامه
 ولا سيما ان كان صاحب الطالع في وتدو هو سعدو وان كان نحسا وموضعه
 صالح فاقع الاشياء ان يكون المشتري او الزهرة في الطالع فان ذلك يدل على
 تمام العمل وحسن العاقبة واستعجال منفعة وعموم بركة لاسيما اذا كان القمر
 متصلا بالسعود وذلك المعد ليس بناقص ولا راجع فهو موافق لكل عمل
 الالعبد اراد الا باق من سيده واخذ ما ليس له **فصل** اعلم يا اخي ايده الله
 ويا انا بروح منه ان القمر اول الكواكب بتدبير ما تحته من عالم الكون والفساد وهو
 الواسطة ولذلك يحتاج ان تنظر اولا في ذلك الى ما يكون من سعادته ونحسته
 ثم تعرف زيادته في بدايته وانه من وقت انصرفه عن الشمس يتبدى بالقوة ثم
 يتغير عند تسديسه اياها وثريعه وتليته ومقابلته لها ويكون قوته على قدر
 الكوكب الذي يتصل به عند ذلك وجوزهره والحد الذي فيه ذلك التربع
 والتثليث والتسديس والمقابلة فان وجدت القمر زائدا في نوره فان ذلك افضل
 في الاعمال الذي يستحب فيها الزيادة واذا نقص من ضوئه فان ذلك افضل في
 الامور الذي يستحب فيها الانقاص وكذلك اذا انفصل القمر من الشمس الى
 ان ينتهي الى ثريعهما الايسر فانه صالح لطلب الحق واذا انفصل من ثريعهما
 الايسر الى ان ينتهي الى مقابلة الشمس فذلك جيد للبتدى بالخصومات والجدل
 والمناظرات في الاشياء واما ما بين المقابلة والتربع الايمن موافق للمظلومين
 بالخصومة والدين ثم الى ان يصل الى مجاهدة الشمس موافق لاصحاب العمل بالعلم
 وطلب الحق **فصل** في سعادة الطالع وقوة الساعة افضل سعود
 الطالع والكواكب اذا كان سعدا في البرج الذي هو فيه
 ويكون سعدا في البرج الثاني منه والبروج النقلة تصلح لكل امر فيه مغالبة
 وفخر لاسيما الجدي والحمل وذوات الجسدين لاصحاب العمل بالسحر والحيل
 والناثبة لاصحاب العقد والربط ونصب الطلسمات وما يريد به صاحب التبات فان

اردت عملا يدوم ويقوم من علاج ذهب او فضة او عمل شيء يربطه روحانية فليكن
 القمر والطالع برج ثابت وذى جسد ين وان اردت الابتداء بعمل تريد معاودته في
 في كل يوم فليكن الطالع برج اذا جسد ين والقمر في برج منقلب ينظر الى الطالع
 فان اردت العمل بدوام ثباته وقوته فليكن ذلك والطالع برج ثابت ذو جسد ين
 والقمر في برج ثابت متصل بصاحب بيته من تثليث او تسديس وصاحب بيته
 برى من الخوس والاحترافات والرجوع فان لم يمكنك ذلك فليكن القمر متصلا
 بالسعود وليكن ذلك السعود ينظر الى صاحب الطالع من تثليث او تسديس
 واحذر المقابلة والتربيع فان اقوى ما يكون نظر السعود من التثليث والتسديس
 ثم اضعف ما يكون نظر السعود من التربيع والمقابلة اضعف ما يكون نظر الخوس
 من التثليث والتسديس واقواها من التربيع والمقابلة فافهم ذلك واهرفه فاذا
 اتصل القمر بصاحب بيته من صداقة وكان نحسا كان ايضا صالحا في الحوائج
 وجبجج ما يعمل واذا كان سعدا وهو ينظر الى الطالع كان اجود واحسن واحذر
 في جبجج الاعمال كلها من موضع القمر مع الذنب ونظره الى الخوس من التربيع
 والمقابلة والمقارنة واحذر في جبجج الامور والاعمال من فساد القمر
 فانه يدل على العسر والعناء والتطويل في العمل والمشقة فيه بنقصانه ولا سيما ان كان
 نقصانه من الانواع الثلاثة التي هي الضؤ والحساب والسير وافضل ذلك ان
 يكون زائدا فيها جيمما ولا ينظر اليه المريح بشيء من النظر لان نظر المريح الى
 القمر في زيادة منخسة عظيمة وكذلك نظر زحل الى القمر اذا كان القمر ناقصا واقوى
 ما يكون القمر بالليل اذا كان فوق الارض واقوى ما يكون الطالع بالنهار وان
 يكون القمر تحت الارض ومن افضل الاشياء ان يكون القمر والطالع في بروج
 مستقيمة المطالع فاذا كان كذلك دالا على السرعة في الحاجة والتج و لا سيما اذا
 كان في بروج ثابتة وذوات جسد ين * واعلم * ان العمل اسرع البروج
 المنقلبة تقاييا والسرطان اكثرها تغليا والجدى اكثرها سعيًا والميزان اقواها
 واعد لها * واعلم * ان الاوتاد اسرع في تمام العمل والفراغ من غيرها
 ويلى الاوتاد بطا والساقطة بطية وهبشة فشلة واسرع ما يكون العمل ان يكون
 سعد في الطالع او مع القمر ويكون مستقيم السير * واعلم * يا اخي ايدك الله
 وايانا بروح منه ان العلم بعواقب الاعمال انما يعرف من صاحب تثليث بيت

القمر وصاحب الطالع ويقدرمو وضعهما وحالهما ونظر الكواكب اليهما قبل
 في مثل ذلك واحكم على عاقبة الامر بالاح لك فيه انشاء الله * فصل * واعلم
 يا اخي ان ذوات الجسدين من البروج اكثرها وجوها وصورا وهي تصلح
 للشركة والمواخاة وماعمل فيها من شيء فانه يعود مرارا واذا كان القمر والطالع
 في بروج ذى جسدين ونظر الى السعود فان ذلك جيد لانها زائدة صالحة موافقة
 لكل عمل والجوزاء اكثرها وجوها ووقتها للصناعة والحساب والمنطق
 والتجارة والتزويج ايضا والسنبلة تصلح للاخذ والاعطاء والكتابة والادب
 والقوس يصلح لامر السلطان والرياسة ولأصحاب الجرائد والبأس والنجدة
 والحوث يصلح للغاصة في البحر ومن يعمل فيه ونحو ذلك والبروج الثابتة
 موافقة لكل عمل يحب صاحبه ثباته وطولته لان القمر والطالع أقوى
 دلالة اذا كانا فيها واذا ابتدأ بالعمل في برج ثابت دل على ثبات ذلك
 العمل بطولته وتماه في اخره فان كان ذلك نحسا اتاه الشرمه والعرب
 اخف الثابتة والاسد اثبت والدنو والثور اربط ولا تدع النظر في سهم السعادة
 وصاحبه لانهما اذا كانا في ابتداء العمل بموضع حسنة دلا على صلاح ذلك
 العمل وحسن ما قبله وافضل ذلك ان يكون صاحب السهم مشرقا في مكان معروف
 فأعرف الصور والاشياء على منازرة القمر لرب ذلك البرج والطالع واجعل
 القمر يناظر ربه ابدا فانه اسرع لما تريد من الاعمال وانجح لهما بتوفيق الله تع
 * فصل * قال بطليموس ان مثل الكوكب اذا لم ينظر الى بيته كالرجل
 الغائب عن منزله وداره فلا يستطيع ان يدفع عنها ولا يمنع منها واذا كان رب
 الطالع ينظر الى بيته فهو بمنزلة رب الدار الذي يحفظها ويمنع منها وهو جيد
 عنها فاجعل القمر في جميع الابتداء في موضع حسن جيد ولا تتوان
 فيه او اجعله مع السعد او تنصل بسعد واجعل البرج الذي تريد منه
 الحاجة يكون مسعودا واعلم ان سهم السعادة في الابتداء والمسائل يحتاج
 اليه فلا تنسقه عن منازرة القمر ابدا ومقارنته فان القمر شركة في سهم السعادة ولا
 تلتفت الى الدرجة التي يطلع فيها لان كل صورة ودرجة تطلع من تلك الصورة
 موافقة لامر واحد وامر من واكثر من ذلك واعلم ان البروج المتقلبة تصلح لما يكون
 فيه المغالبة والاجتهاد * فصل * اعلم يا اخي ايديك الله وايدنا برح منه ان جميع

ما يجري في عالم الكون والقصاد المرتب تحت فلك القمر من جميع ما فيه من كبيرة
 وصغيرة وحية وميتة وناطقة وصامتة ومن ذي غش وزيادة وكل ذي نور ومحاق
 فتدبير فلكي وأمر مساوي لا يخرج عن النظام الذي ركب به بارئ عز اسمه عليه
 وجعله فيه لا يحدوه وكل مستقر في مكانه اللائق به وافصال الكواكب ورحاياتها
 تسرى في عالم الكون والقصاد كسريان القوى النفسانية في الاجساد فلكل
 كوكب في الفلك وجوه وحدود وحدود هادرج ولها صورة ينحط من كل صورة
 الى عالم الكون والقصاد روحانية متصلة بثلاث مراتب وشكلها وهي موكلة بها
 المدة المقدرة لها وهم ملائكة الله سبحانه الذين لا يحصى عددهم الاله ولا تنزل
 الابا منه وحكمته ولما كان العلم بذلك يوجب لمن علمه القسيلة الانسانية وهي
 التصور بعد الموت بالصور الملكية اورثا منه في رسائلنا ما صلح ان نوردها الى اخواننا
 الكرام ايدهم الله وايانا بروح منة ليقفوا عليه فيكونوا قد اطلعو على مقدمات
 العلوم ومبادئها فيكون معيناهم على التمهيد فيها وشوقا لهم على الاطلاع عليها ولثلا
 يجهلوا علما من العلوم ويتعدوا راسما من الرسوم حتى لا ييغضوا العلم فيعادوا
 حاملها ويصدوا عنها طالبيها وانما وضعنا هذه الرسالة في مضاميد كراه وما هيصة
 ما وصفناه من السمر والعزائم والكهانة والرقى والقال والزجر بما يناذر كره فيما
 بعد انشاء الله تع تنبيهها للنفس الالهية والارواح الساهية الذين لا معرفة لهم
 بكيفية الموجودات ولا دراية بسريان الروحانية ولا بما يظهر في عالم الكون والقصاد
 فاردنا اعلامهم وايافهم على معنى ما خفي عنهم وصعب عليهم (واعلم)
 يا اخي ان جميع الاعمال والصنائع والحرف والمهن وما يجري بين الناس من الاخذ
 والاعطاء والبيع والشري والجدل والكلام والاحتجاج في الاديان واقامة الدليل
 والبرهان وما يكون من خرق العادات وقلب الاعيان وتحويل الاشياء بعضها
 الى بعض ومن ج بعضها ببعض فكل ذلك سمر وعزيفة والعالم كلهم قائمون بعلمه
 وعمله ولكن كل يعمل بحسب استطاعته وبلوغ سعيه وما يجد السبيل
 اليه بقدرته وطاقته وكل ذلك بتدبير فلكي موجب لكل قائل ما هو عامل وقائم
 بسبيله لا يفوته ولا يتعداه مادام ذلك الحكم مستمر في مجراه حتى ينتقل منه الى ما سواه
 وقد ظن كثير من الناس بمن لا علم لهم ولا معرفة عندهم ان ما يجري في العالم الا
 رضى والمركز السفلي لا يكون الامنه ولا يظهر الا عنه وقد عدموا معرفة الاصل

في ذلك ولو علموا وتحققوا ان الحركة هي سبب النشوبان لهم ان اصل
 الحركة الدورية هو الفلك المحيط والمحرك له هو النفس الكلية بالبارى جل
 جلاله ولذلك اهلوا النظر في علم النجوم ودعاهم جهلهم بمرقتها الى الرد على
 اصحاب العلم وعادوهم وانحازوا عنهم فاتردوا عنهم ونسبوا جميع ما يجري في
 العالم من الخير والشر والفر والتكر والمحمود والمذموم الى فضل البارى سبحانه
 وانه مريده والا مر في حكمة البارى عز اسمه بخلاف ما ظنوه وتغير ما تخيلوه
 اذ كان اصل الخلقة خيرا كله جودا كله لا تفاوت في خلقه النوراني وفيضه
 الروحاني وقد بينا هذا المعنى في الرسالة الجامعة ❀ واعلم ❀ يا اخي ان معرفة
 خلق الكواكب على ما وصفتها الحكماء واخبرت بها العلماء بما ينبغي لك ان تعلمه
 ولا يسعك ان تجهله ❀ واعلم ❀ انه هو العلم الذي كانت الكهنة يقدرون به
 على ما يعملونه من الاعمال المحسنة وكذلك اصحاب الزجر والقال ونريد ان
 نذكر في هذا الفصل شيئا من ذلك لتعرفه فتعمل به اذا احتجت الى العمل به
 انشاء الله ❀ فصل ❀ في معرفة خلق الكواكب والبروج على ما ذكرته الحكماء
 ❀ الحمل ❀ ذو جثة مجوفة عظيم الوسط براق يتلأه صلب فيه اعوجاج
 ❀ الثور ❀ مجوف عظيم الجثة كبير متصل به شئ صغير الى البياض مائل يابس
 الفم خشن اللس ❀ الجوزاء ❀ دقيق الوسط عريض الطرفين طويل فيه
 اعوجاج مصمت ❀ السرطان ❀ كثير العدد خشن اللمس يفتت (الاسد)
 براق يتلأه صلب شديد الصلابة مرصه اكثر من طوله له انحراف ❀ السنبلة ❀
 كثيرة العدد مجتمعة لها اصل واحد لها جثة حسنة اللمس ضعيفة الجسد اعلاها
 غليظ واسفلها دقيق ❀ الميزان ❀ طويل مشنج يدخل بعضه في بعض ملتوى
 بعض على بعض مختلف الجوهر يتشرب وينطوى ❀ العقرب ❀ طويل محوز
 مجوف ❀ القوس ❀ مصمت النصف الاول والنصف الاخير مجوف اصعب
 يابس الى الحمرة ماهو ❀ الجدى ❀ كحلي مجوف مستقيم مثل القصب والبردى
 ❀ الدلو ❀ اخضر مصمت كله الاخضر درجات من اخره فانه مجوف
 ❀ الحوت ❀ ابيض الى الخضرة النصف الاول منه والثاني ابيض الى اخره
 ❀ فصل ❀ في خلق الكواكب ❀ الشمس ❀ مدورة برافة يتشرب لها ضياء وحسن
 وصفاتني الانسان وتجلي الغيم ❀ القمر ❀ مدور فيه كسر وثلة اذا كان ناقصا

مدور مستدير العرض اذا كان تاما كاملا اكل الالوان اسود صقيل فيه بعض الصفاء
 (عطارد) صغير خفيف حقير يتشرو وينطوى (الزهرة) مختلفة مشرقا اللون طيبة
 الرائحة ذات ثمة لها ثمان زوايا براقة تشنا (المريح) احمر باس في حجره
 كودة صحيح طوله اكثر من عرضه (المشتري) اصفر كريم الجنس طويل عريض
 فيه انحاء والتواء * زحل * اسود حقير خسيس كره المتطركيه الرائحة
 مربع في تربيعه اعوجاج * فصل * اعلم يا اخي ابدك الله وايانا بروح منه ان
 الاخبار عن الاشياء الكائنة الغائبة عن نظر العين بالخير والشرو بما في الضمير من
 الامور المكتومة في نفس الانسان السائل فهو ايضا سمحرو كهانة وهو بما ينبغي لك
 ان تعرفه ليتبين لك صحة ما ذكرته الحكماء من ذلك ونريد ان نبين لك شيئا منه
 ليكون معينا لك على ما تريد ان تقف عليه بما رغبت فيه وسألت عنه * فصل *
 اعلم يا اخي ابدك الله وايانا بروح ان علماء الهند والعارفين بصناعة النجوم
 المخصوصين باسم الكهانة ويلمق بهم في العلم بذلك حكما الفرس ومن بعدهما
 اليونانيون واما الزجر مختص به العرب في الجاهلية وبعد ذلك القال في الاسلام
 وقد وضع في هذا العلم كتب مستحسنة ينو افهام من هذا البيان ما يكون في
 الوصول الى بلوغ الغرض منه فاذا اردت ذلك وسألك سائل عن خبر او ضمير
 او خبري يريد منك الاخبار به والقول عليه فاحكم على ذلك من ارباب الساعات
 مثال ذلك اذا سألك رجل عما في بده في اول ساعة الزهرة فاعلم انه شيء ابيض
 حسن اللون طيب الرائحة مما يدخل النار ويخرج كالفضة وان جاءك في وسط
 الساعة فانه شيء حسن طيب الرائحة من العطر وان جاءك في آخر الساعة فانه
 شيء ضعيف لين مما ينسب الى الماء وان جاءك في اول ساعة الشمس فهو صغير
 من نبات الارض وان جاءك في وسط الساعة فانه ذهب او نقرة او حلي من
 ذهب مدور او دينار وان جاءك في آخر الساعة فانه شيء رقيق ناري شبه
 القوارير (الهمر) ان جاءك في اول ساعاته فانه فضة قليلة فيها ردة او خاتم فيه
 فص اسود او نقرة او فضة ناقصة العيار فان جاءك في وسط الساعة فانه شيء
 مدور فيه صدع او كسر كالدرهم المكسور او ورد او شيء من الكافور وان
 جاءك في اخر الساعة فهو زرينج احمر او اصفر (المريح) ان جاءك في اول
 ساعته فانه شيء طويل احمر الخماس اشبه بذلك وان جاءك في وسط الساعة

فهو شئ اجر عريض اما حلقة او مرآة وان جاءك في اخر الساعة فهو شئ
 حاد طويل مثل الننان او الخنجر (عطارد) ان جاءك في اول ساعته فاعلم انه
 كتاب او ديوان حساب وان جاءك في وسط الساعة فاعلم انه نبات الارض الى
 السواد وما هو عريض يابس وان جاءك في آخر الساعة حجر مثقوب او حب لو او
 لود راهم او شئ منقوش او فيه صورة (المشتري) ان جاءك في اول ساعته
 فهو جوهر ياقوت او لؤلؤ وان جاءك في وسط الساعة فانه خرز او بلور وان
 جاءك في اخر الساعة فانه شئ مثل خاتم ساذج فسه او فسه فيروزج (زحل)
 ان جاءك في اول ساعة فاعلم انه حديد او رصاص وان جاءك في وسط الساعة فانه
 من نبات الارض ثقيل وان جاءك في اخر الساعة فهو لا يحال شئ مثل عنب او نبق
 او شبه ذلك **فصل** في معرفة ارباب الساعة اعلم يا اخي انك لا تعلم الله بروح
 عنه انه اذا صح لك معرفة هذا العلم من هذا الباب قدرت على الاخبار بما شره
 في القصل الذي قبل هذا وهو ان تعلم ان الكواكب السبعة التي هي ارباب الايام
 السبعة قرب يوم الاحد الشمس ورب يوم الاثنين القمر ورب يوم الثلاثاء المریخ
 ورب يوم الاربعاء عطارد ورب يوم الخميس المشتري والجمعة الزهرة والسبت
 زحل فاذا كان رب اليوم كواكب فهو مدبر الساعة الاولى من
 ذلك اليوم ثم رب الساعة الثانية الذي دونه والذي بعده رب الساعة الثالثة
 وكلما انتهى الى رب اليوم اجده بالعدد منه الى تمام اربعة وعشرين ساعة
 كيوم الاحد مثلاً فانه للشمس وهي رب الساعة الاولى والزهرة رب الساعة
 الثانية وعطارد رب الساعة الثالثة وكذلك ساعات ارباب كل يوم (فصل)
 في معرفة ما يدل عليه الكواكب من اعضا الحيوان (الزحل) الاذن اليسرى في
 ظاهر الجسم وفي داخله الطحال (والمشتري) الاذن اليسرى ومن داخله القواد
 (والمريخ) النحر الايمن ومن داخله الكليتان (والشمس) العين اليمنى بالنهار ومن
 داخله المعدة (والقمر) باقيل العين اليسرى ومن داخله الزهرة (لهامن خارج
 الجسم والوجه والصدر ومن داخله القلب ولعطار دالسان ومن داخله المראה
 (فصل) في معرفة الخبي اذا كان حيواناً فاستدل على خلقه راسه بخلق
 راس الطالع وعلى خلقه صدره بخلق صدر وسط السهأ وعلى خلقه بطنه
 بخلق وسط السابغ وعلى عدد ارجله وخلقته بخلق ارجل الاربع وعدد دهاه على

حسنه وفيه بمشاهدة السعود والنحوس ان كان القمر منحوسا فان الذي سألت
 عنه من اعضاء الجسد قبيح وان كان مسعودا فانه حسن (فصل) في معرفة
 الخبي من الثاني عشر وصاحبه ان كان الثاني عشر برجا هوائيا فهو من الهوا
 وان كان ارضيا فمن الارض وان كان مائيا فمن الماء وان كان ناريا فمن النار ثم
 انظر الى صاحب الموضع كذلك وامر جبهما فان كان احدهما ارضيا وصاحبه
 مائيا فهو نبات وان كان احدهما مائيا وصاحبه ارضيا فهو حيوان
 الاجساد والكباريت وان كان احدهما ارضيا والاخر هو اثيرا فهو من الحيوان
 الذي ينحل من الارض وان كانا ارضيين فهو ارضي وكذلك في جميع الاشياء
 * فصل * في معرفة ما يدل عليه الحدود من كلام حكما القرس الحمل
 حد المشتري وهو الاول ست درجات يدل على جوهر ابيض واصفر يعمل
 بالنار الثاني الزهرة ثمان درجات يدل على شئ شديد يابس يضرب الى السواد
 والى الصفرة تذييه النار وكل ذلك مدرج او مدور الى العرض ما هو الثالث
 عطارد سبع درجات يدل على نقش سواد او على شئ عليه كتابة اوبنات اسود
 الرابع (الريخ) خمس درجات شئ طويل احمر يشبه النحاس الخامس زحل اربع درجات
 حديدا ورصاصا او شئ اسود اصله ردي لوميت او شئ لا قيمة له
 (الثور) الاول حد الزهرة ثمان درجات بنات الارض لكنه جواهر ابيض من
 نبات ابيض الثاني حد عطارد سبع درجات بنات الارض لكنه جوهر قد تغير عما كان
 عليه الثالث حد المشتري سبع درجات حيوان ذواربع قوائم مما يكون له قرون
 الرابع حد زحل درجتان جوهر من جنس الارض لكنه شديد دخشن
 يابس اسود الخامس حد المريخ ست درجات حيوان يأكل اللحم (الجوزاء) الاول منها
 حد عطارد سبع درجات حيوان من جنس الناس ومن الطير انقبان مما يأكل اللحم
 ويستانس بالناس والى الف البيوت وينطق الثاني حد المشتري ست درجات حيوان
 الانس ومن الطير القصار الا عناق وكل ذلك الى البياض الثالث حد الزهرة سبع
 درجات حيوان ذوالوان مختلفة من الطير لا واحد ولا اثنين مختلفة الوانها الرابع
 حد المريخ ست درجات الحيوان الانسي ومن الطير مما يأكل اللحم الخامس حد زحل
 اربع درجات حيوان يضرب الى السواد (السرطان) اول حد منه لهرام ست درجات
 سباع الماء وجوهر قد عمل بالماء والنار الثاني المشتري سبع درجات جوهر المائيا وكل

ويتنفع به الثالث حد عطار سبع درجات حيوان ومن الطير ما يأكل اللحم حسن المنطق صغير فيه لونان اربع حد الزهرة سبع درجات جوهر يخرج من الماء او حيوان لين اوشيت ربحه طيب الخامس حد زحل ثلث درج حيوان لكنه لا يتنفع به وهو اسود فيه حرة ضخم لا يكون الا في الماء (الاسد) اول حد منه زحل ست درجات شئ شديد لا يتنفع به يابس مثل الحجر ولكنه الى الطول ما هو الثاني حد عطار سبع درج جوهر اسود يابس لا يتنفع به دنس الثالث حد المريح خمس درج جوهر اسود لا يتنفع به دنس الرابع حد الزهرة ست درجات شئ النصف الاول منه يابس والنصف الآخر ردي لا يتنفع به الخامس حد المشتري ست درجات ذوا ربع قوائم يأكل اللحم ويستوحش من الناس ضخم (السنبلة) اول حد منها لعطار سبع درجات نبات صغير ثقيل الى الطول ما هو الثاني للزهرة ست درجات نبات لا يكون له ثمر عظيم جوفه طيب من خارجه الثالث حد المشتري خمس درجات شئ دسم عزيز الرابع حد زحل ست درجات شجرة كثيرة الثوك ثمرها اجر له لونان وله نور حسن حار يابس الخامس حد المريح ست درج حيوان جسيم طويل يضرب الى السواد كثير الارجل صبور (الميزان) الاول زحل سبع درجات شئ اسود الثاني حد الزهرة خمس درجات حيوان يطير وما لا يطير لا يكون له قوائم عدو للناس الثالث حد عطار دنس درجات حيوان ثقيل لا يتنفع به الرابع حد المشتري ثمان درجات شئ ابيض مؤنت الخامس حد بهرام خمس درجات حيوان يأكل اللحم وفيه الوان (القرب) اول حد منه للمريح ست درجات حيوان يكون في الماء ويؤذي دواب الماء ويكون كثير القوائم الثاني حد الزهرة خمس درجات جوهر في الماء حسن يتنفع به الثالث حد المشتري ثمان درجات حيوان يكون في الماء دقيق طويل يتنفع به ياكله الناس الرابع حد عطار ست درجات جوهر يكون في الماء يابس مثن الخامس حد زحل خمس درجات حيوان لا يتنفع به شبه شئ فذر (القوس) اول حد منه للمشتري ثمان درج جوهر عزيز شبه حجر النصف الاول والنصف الثاني حيوان ذوا ربع قوائم يتنفع به ويحمل عليه الثاني حد الزهرة ست درجات النصف الاول حيوان والنصف الثاني جوهر احمر عزيز الثالث حد عطار دنس درجات النصف الاول حيوان والنصف الثاني جوهر لا يتنفع به اربع زحل ست درجات جوهر اسود يذاب بالانار

احمر اصم الخامس المريح خمس درجات حيوان مفسد معد والانسان (الجدى)
 اول حدمه لزهرة سبع درجات جوهر نبات الثانى حد عطار دسبع درج من جوهر
 الارضين طير قد تشبه الماء والنار الثالث حد المشتري ثمانى درجات حيوان ذو اربع
 قوائم ذو قرون اربع حد زحل اربع درجات جوهر شديد يعمل بالنار لا يذوب
 حديد الخامس حد بهرام اربع درجات جوهر شديد تذيبه النار ويضرب الى
 الحمرة نحاس (الدلو) اول حدمه لزلحل سبع درجات حيوان من دواب الارض
 مما يتاذى به الناس الحد الثانى لزهرة ست درجات حيوان الحد الثالث للمشتري
 سبع درجات حيوان يشبه الانسان وطير يشبه دجاجة قربى فى الماء اربع حد
 المشتري خمس درج طير ياكل اللحم اكثر ما يكون من الطيور يشبه النسر
 والعقاب والخاص حد المريح خمس درجات الحوت اول حدمه لزهرة اثنا عشر
 درجات ثياب تصنع من وبر الحيوان قوى متشابه الالوان الثانى حد المشتري
 اربع درجات حيوان يكون فى الماء الثالث حد عطار دثلث درجات نبات يكون فى الماء
 لا ينقع به الا فى النار واربع حد المريح تسع درجات حيوان يكون فى الماء وذى ما
 يكون فيه من الدواب الخامس حد زحل درجتان حجر ودع يتكون فى الماء على ساحل
 البحر يحمل حديد او حجر اعليه حديد (فصل) فى معرفة النوبهات من كلام حكما
 الهندا الحمل اول نوبه فيه ذهب الثانى نبات الثالث نبات اخضر اربع ذوا اربع قوائم
 الخامس ذهب اوباقوت احمر السادس حيوان ذورجلين السابع نبات الثامن
 صقرايىض التاسع ذورجلين الثور اول نوبه منه نبات الثانى حجر الثالث ذوروح
 وقوائم اربع ذهب الخامس نبات السادس انسان الثامن صقرايىض التاسع روح
 ذورجلين الجوزاء اول نوبه منه نبات الثانى شبه الثالث انسان اربع نبات الخامس
 رصاص او قلعى او اصرب السادس من دواب الماء السابع ذوا اربع قوائم الثامن نبات
 من الارض التاسع ذورجلين السرطان اول نوبه منه نبات الثانى جوهر او صدف
 الثالث حب اربع نبات الخامس حديد السادس برذون او بغل السابع نبات الثامن
 جوهر او حجارة التاسع دواب الماء (الاسد) اول نوبه منه ذهب الثانى ذوا اربع
 قوائم الثالث انسان الرابع حية الخامس اسد او غر السادس ذوا اربع قوائم السابع
 امراءة الثامن عقرب او حية التاسع برذون او بغل (السنبله) اول نوبه منه صوف
 الثانى حرف الثالث انسان الرابع شاة الخامس جاموس السادس طير السابع

العلقى الذى يكون فى الماء الثامن كلب التاسع امرأة (الميزان) اول نوبهر منه
 نبات الثانى سهم الثالث ذواربع قوائم الرابع مشقة او غراب اوضع الخامس
 طير ياكل اللحم السادس امرأة السابع ملح الثامن دواب التاسع نبات العقرب
 اول نوبهر منه زنبور او عقرب الثانى دب او قرد الثالث فراخ حداة او رخسة
 (الرابع) سيف (الخامس) عقرب او حية السادس فيل السابع سلحفاة الثامن
 انسان التاسع نعامة القوس اول نوبهر منه ذهب الثانى نبات الثالث انسان الرابع
 نبات الخامس اسد السادس جارية السابع نبات اخضر الثامن طير التاسع برذون
 او انسان الجدى اول نوبهر منه ضب الثانى صدف الثالث انسان الرابع دجاجة
 او ديك الخامس فيل السادس رخ السابع سيف الثامن فيل التاسع انسان الدلو
 اول نوبهر منه حرف الثانى انسان الثالث طير او عزز الرابع جبل او حمار الخامس
 حيوان غريب السادس جواهر الماء السابع خنزير الثامن نبات التاسع انسان
 (الحوت) اول نوبهر منه طير الماء دواب الماء الثانى طير الماء الثالث فضة
 اولؤلؤ او صدف اوز بد البحر الرابع قوائم ابلق الخامس حيوان ياكل اللحم
 السادس برذون او رجل السابع انسان الثامن ثمر او بير التاسع سمكة (فصل)
 واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان لاصحاب هذه الصناعة والحكم على هذه
 المسائل دلائل كثيرة تركنا ذكرا لها والاعتناء فيها اذ كنا نذكر من كل علم
 شبه المقدمة والمدخل الى باقى ليكون تحريصا لخواصنا على التمهيد والشوق
 اليه لان بالشوق الى الشئ يكون الحرص على الاطلاع عليه والمعرفة به ومثل
 هذا العلم يجب لخواصنا ايدهم الله وايانا بروح منه ان يعرفوه ويعلموه ولا
 يزهدوا فى شئ منه لانه علم جليل نفيس وجوهر سماوى وبدؤه الهى
 وجميع ما فى العالم السفلى والمركز الارضى فتدبره يكون فى حال نشوه وبلاؤه نقصانه
 ونعامة ونزيدان نذكر اول ما ابتدأ به اصحاب هذه الصناعة وجعلوه مقدمة
 للمبتدئين ليعرفوا به ما ينفع من المسائل ومعرفة الضمير الذى يستل عنه السائل ما
 هو وماذا يكون منه وما الذى يصدر عنه وهو الاصل المعتمد عليه فى صناعة
 الكهانة والنجامة والذى يختص منه بالكهانة هو ما لا يستعين عليه صاحبه بالة
 ولا باظهار حساب ولا نظر فى كتاب بل بوجود الحفظ وذكاء النفس وصحة العقل
 وجودة التمييز وحدة الخاطر مع مساعدة ما اتفق له فى مولده الموجب له ذلك فاذا

عرف موضع القمر وتقويم الطالع وارباب الساعات والايام وجاءه السائل اخبره
 عما سئل عنه وما يكون من امره وعن ابتداء عمله وكيف يكون عاقبته وامام ما يختص
 بالزجر فهو ان يجعل اول ما يقع عينه عليه في وقت المسئلة جوهر ما يسئل عنه
 فاذا راي ذلك نظر الى جوهر الطالع في ذلك وموضع وقت القمر فاذا واتته
 حكم به واخبره بما يكون منه فان عدم النظر رجع الى حسن السمع فجعل اول صوت
 يسمع مثل ما قد ماذكره في النظر وله علم يختص به يطول ذكره * فصل *
 في استخراج الضمير للسائل (واعلم) يا اخي ان السائل على ثلثة اوجه فاول
 ذلك ان تعلم في اى شئ جاءك السائل وعما سأل عنه والوجه الثانى من اين هذه
 المسألة و اى شئ كان سببها اولا والوجه الثالث ان تعلم هل تقضى اولا والى
 ماذا يصير ما قبتها قل اوقس اذا اردت ان تعرف ذلك ابتداء بعرفة الدليل على
 ما اصف لك وعرفة ذلك ان تنظر الى الطالع وصاحبه والى القمر والى رب
 بيته والى الشمس والى رب بيتها والى صاحب الساعة والى سهم السعادة
 واعمل باجودهم موضعاً واكثرهم شهادة فان لم تجد شيئاً ماذكرنا فانظر الى صاحب
 الطالع والى صاحب الشرف وصاحب الحد وصاحب الثلثة وصاحب الوجه
 ثم اعرف ايها المستولى على الطالع وهو ان تنظر ايها اكثر حظاً في الطالع فاتخذ
 دليلاً (واعلم) انه اذا كان جيد الموضع وجودة موضعه ان يكون في بيته
 او في شرفه او في جده او في مثلثه او وجهه ويكون قبا من النحوس فانه الدليل
 (واعلم) ان لصاحب البيت خمس حظوظ ولصاحب الشرف اربع حظوظ
 ولصاحب الحد ثلثة حظوظ ولصاحب الثلثة حظين ولصاحب الوجه حظاً
 واحداً فاعمل باكثرهم شهادة واجودهم موضعاً (واعلم) انه اذا كان صاحب
 الطالع في الطالع فهو اولى به من غيره فان لم يكن في الطالع وكان صاحب الشرف
 في الطالع فهو المستولى له كله فان كانا جميعاً في الطالع فهما شريكان وان كان
 لاحدهما شهادة اخرى فهو اقوى موضعاً وهو الدليل بفضل شاهدان
 يكون له كوكب له في الطالع شهادة ويتصل باحدهما او يكون القمر في بيت
 احدهما او يتصل باحدهما فاذا كان كذلك فهو الدليل بفضل شهادة فان لم
 يكونا في الطالع فمليك بالدليل (واعلم) ان اقوى ما يكون من الادلة واولاها
 بالمسئلة اقواها موضعاً واكثرها نصيباً (واعلم) ان لكل طالع رباً وقديقى الطالع

ساعتين حتى يخرج وقد يجوز ان يستثنى في تلك الساعتين من مسائل كثيرة فان كان صاحب الطالع هو دليل تلك المسائل كلها كانت تكون على احد امرين اما مصلحة كلها واما ردية كلها وليس الامر كذلك وقد يكون القمر متصلا بيومه كله او ساعات من النهار ربكوب ما والمسائل تختلف منها ما يكون ومنها ما لا يكون بجودة النظر في الاصول (فصل) في ذكر اوتاد القلک وارباعه والبيوت الاثني عشر (واعلم) يا اخي ابدك الله وايانا بروح منه ان القلک الاعلى يدير فلک البروج وسائر الافلاك من المشرق الى المغرب في اليوم واليلة دورته واحدة وفي كل وقت من الاوقات يكون بعض درج فلک البروج في افق المشرق وبعضها في حقيقة درجة وسط السماء وبعضها في افق درجة الغارب وبعضها في درجة الرابع ومن كل موضع من هذه المواضع الى الاخر يكون ربع القلک وكل ربع منه ينقسم ثلثة اقسام منها يسمى بيتا فيكون القلک في كل وقت اربعة ارباع على قدر فصول السنة ويكون اثنا عشر بيتا على عدد البروج والربعان اللذان من الطالع الى وسط السماء ومن الغارب الى الرابع بسمين متقابلين ذكرين شرقيين متباينين والربعان اللذان من العاشر الى الغارب ومن الرابع الى الطالع بسمين ثابتين مؤثنتين غربيين متباينين وقد يقال ايضا ان فوق الارض ثمة واسفل الارض بسرة وفي قسمة اخرى بالربع الذي هو من الطالع الى وسط السماء شرقي مقل والربع الذي من وسط السماء الى درجة الغارب جنوبى زائل والربع الذي هو من الغارب الى درجة الرابع غربى مقل ذكر والربع الذي من درجة الرابع الى الطالع شمالى مؤنث زائل ويسمى الربعان المؤنثان والنصف الذي من وسط السماء الى اخر الدرجة الثالثة الاخيرة منه يقال له الصاعد والنصف المقابل يقال له الهابط وهذه الاربعة تنقسم على اثني عشر قسما على عدد البروج ويقال لكل قسمة منها بيت

❖ فصل ❖ في معرفة البيوت فالو بيوت القلک هو البيت الذي يطلع اوله من افق المشرق والذي بعده هو الثاني ثم الثالث ثم الرابع ثم كذلك سائر البيوت يسمى كل بيت منها باسم العدد الذي يليه الى البيت الثاني عشر وكل بيت من هذه البيوت الاثني عشر يسمى باسم مخصوص وينسب الى اشياء موجودة فيه

❖ فصل ❖ البيت الاول يقال له الطالع هو يدل على الابدان والحياة وعلى حالات كل ابتداء وحركة المثلثة الاولى تدل الحياة والعمر وطوله وقصره

والثانية تدل على القوة في الجسم والثالثة تدل على الصورة والبيت الثاني يقال له بيت المال وهو يدل على جمع المال واكتنازه واسباب المعاش وحالاتها والاخذ والاعطاء والثالثة الاولى تدل على المال والثانية على الاعوان والمعاش والثالثة تدل على المروة والطف والبيت الثالث من الطالع يقال له بيت الاخوة والاخوات والاقرباء والاصهار والعلم والاراي والدين والفقهاء والخصومات في الادبان والكتيب والاعبار والرسول والاسفار القريبة والنساء والاحلام القليلة
والثالثة الاولى تدل على الاخوة والاخوات الثانية تدل على القرابات الثالثة تدل على الرعية **البيت** الرابع من الطالع يقال له بيت الاباء وهو يدل على حالات الاباء الاصل والجنس والارضين والقرى والمدائن والبنأ وعلى كل شئ مستور مما كان تحت الارض وعلى الكوز وعلى العاقبة والموت وما بعده مما يصور اليه حالات الانسان الميت من الدفن والنش او الصليب والحرق او الرمي به في بعض المواضع او اكل لحم الحيوان او غير ذلك من حالاته وما يختص بالنفس من الثواب والعقاب في المعاد ولا يتبعها لاحد النطرق في هذا القسم المختص بالنفس الا للعلماء من اخواننا الفضلاء وقد ذكرنا كيفية ذلك في رسالتنا الجامعة عند ذكر شرح رسالة كيفية الذات والالام والموت وما بعد الموت (الثالثة الاولى) تدل على الاباء والامهات الثانية تدل على العاقبة في الامور (الثالثة) تدل على الارضين وبناء المدائن (البيت الخامس) من الطالع يقال له بيت الولد وهو يدل على الولد والرسول والهدايا والرجأ وطلب النساء والمصادقة والاصدقاء والمدن وحالات اهلها وعلى غلات الضياع وكثرتها وقتلها الثالثة الاولى تدل على الولد والذرة والاكل والشرب والثانية تدل على الاخبار والرسول الثالثة تدل على الخاطبة والمصادقة البيت السادس يقال له بيت المرض وهو يدل على الامراض واسبابها والزمانه والعييد والاماء والوضيعة والطم والنقلة من مكان الى مكان
الثالثة الاولى تدل على المرض الثانية تدل على العييد الثالثة تدل على الهمة والعكرة (البيت السابع) منه يقال له بيت النساء وهو يدل على النساء والزويج واسبابه والخصومات والاضداد والسفر والسلف واسبابه والشركة الثالثة الاولى تدل على السكاح الثانية تدل على الاضداد الثالثة على الشركة (البيت الثامن) يقال له بيت الموت وهو يدل على الموت والقتل والمواريث وعلى السموم القاتلة والخوف

وعلى كل شئ قد هلك وضل وعلى الودائع والبطالة والكسل الثلاثة الاولى تدل على الموت الثانية تدل على الخوف الثالثة تدل على الموارث (البيت التاسع) يقال له بيت السفر وهو يدل على الاسفار والطرق والغربة وامر الربوبية والنبوة والدين وبيوت العبادة كلها والفلسفة وتقدمة المعرفة وعلم النجوم والسكھانة والكتب والرسل والاخبار والرؤيا الثلاثة الاولى تدل على السفر ومواقفه الثانية تدل على الدين والعبادة والكتب والعلم والفلسفة الثالثة تدل على الرؤيا والاحلام (البيت العاشر) يقال له بيت السلطان وهو يدل على الرضا والملك والسلطان والوالي والقاضى والشرف والذكر والصناعات والامهات والاعمال الثلاثة الاولى تدل على السلطان والعز والولايات الثانية تدل على المسئلة الفاضلة وعلى الملائكة والروح ويقال انها السلطان والعز والولايات الثلاثة تدل على الامهات (البيت الحادى عشر) يقال له بيت السعادة وهو يدل على السعادة والرجاء والاصدقاء والمحبة والمتنا والموايد والامال والولد والاعوان الثلاثة الاولى تدل على الرجاء فى الامور والثانية تدل على السعادة الثالثة تدل على الاصدقاء والسعيا والكرم المبيت الثانى عشر يقال له بيت الاعداء وهو يدل على الاعداء والشقاء والحزن والغموم والحسد والنجسة والمكر والحيل والعنا والدؤب ويدل على الجوش الثلاثة الاولى تدل على الاعداء الثانية على الشقاو النجسة والغموم الثالثة على الدؤب فصل فى الاستدلال على المسائل والاخبار بها اذا سئلت عن مسئلة فانظر اذا اتت الطالع بدرجته ودقائقه وعرفت الدليل فانظر الى القمر فى اى البروج هو وفى اى الحدود هو وعن ينصرف من الحدود وعن يتصل وبأى الموضعين كان اقوى فاقض عليه بيان ذلك انا نطرنافوجدنا الطالع الحمل حد بهرام وكان بهرام ساقطا وكان زحل ساقطا وكان القمر فى الثالث من الطالع فى بيت عطارد وكان عطارد فى السابع من الطالع وكانت الزهرة فى الدلوقا ذالذليل هو القمر لان بهرام كان ساقطا وكان زحل ساقطا ايضا وكان القمر فى الثالث من الطالع فى بيت عطارد فلهاذا قلنا ان الدليل القمر وذلك انالم نجد اقوى من القمر وكان فى الثالث من الطالع فى بيت فرجه وكان يتصل بعطارد من التثليث وكان عطارد فى السابع بيت الزهرة وكان نظرها اليه من تثليث وعطارد ايضا صاحب بيت

المرض يدل على ان السائل يستال عن كتاب ورد عليه من اخ له يذكر فيه حال مرض
امرأة من بعض ازواجه يقول حالها الى البرؤ (فصل) اذا سأل سائل عن نفسه وحاله
وما يصيبه فانظر الى الطالع وصاحبه ومن ينظر الى الطالع و الى القمر امسعوده ام
منحوسة فان كانت مسعوده فخاله حسنة وان كانت منحوسة فخاله سيئة وان كانت
بمزجة فخاله متوسطة وان سالك عن دوام ماهوفيه فانظر الى صاحب الطالع والقمر
فان كانا في برج ثابتة او في الاوتاد فانه يدل على دوام ماهوفيه وان كانا فيما يلي
وتدافانه يدل على زوال ماهوفيه وان كان النحس قبل الوقت قد قل له قد كنت في
شر وان كان في وقد قل له انت فيه اليوم واذا كان النحس بعد الوقت قد قل الخوف
عليك فيما بعد ولا سيما اذا كان في الثاني عشر فان كان صاحب الطالع منصرفا من سعد
الى سعد قل من خير الى خير وان كان من نحس الى نحس قل من شر الى شر فان نظر
صاحب الطالع الى صاحب بيت القمر قل تصيب سرورا وان نظر الى صاحب بيته
وشرفه فانه يرفع من منزلة الى منزلة والكوكب الذي ينصرف عنه صاحب
بيت القمر هو الامر الذي يصير اليه فيما يستأنف وان سالك عن مال فانظر فان
كان صاحب الطالع يتصل بصاحب الثاني فانه يصيب الذي طلب وان كان
يدفع بينهما كوكب فانه يحول بينهما في ذلك انسان من جنس ذلك الكوكب ومعرفة
ذلك ان تعرف صاحب اى بيت هو من بيوت القللك فتسببه اليه اذا نظر الى
بيته فان كان صاحب الثاني في الثاني فانه يصيب من عمل يديه وان كان صاحب
الثاني في الثالث فانه يصيب من اخوانه واخوانه وان كان في الرابع فن الاباه
والارضين وان كان في الخامس فن الولد والتجارة وان كان في السادس فن
العبيدا والمرضى وان كان في السابع فن النساء والخصومات والشركة وان
كان في الثامن فن الموارث وان كان في التاسع فن الدين والاسفار وان
كان في العاشر فن السلاطين والاباوان كان في الحادى عشر فن الاصدقاء
والاخوان والتجارات وان كان في الثاني عشر فن الدواء وامر فاسد وان كان
صاحب بيت المال في شرفه فهو كثير وان كان في بيته فهو وسط وان كان في
هبوطه فهو ردى قليل وكذلك ان كان منحوسا او راجعا فهو فاسد ردى وان كان
مسعودا فهو صالح وان اتصل صاحب الثاني بالمرج فمن السرقة والخصومة
والاثام والخصومات فان اتصل بزحل فهو شئ من عسر وكذا لا يصل اليه

الاعد تعب وشدة فان اتصل بالمشتري فمن الورع والدين والنسك والفقعة فان
 اتصل بعطارد فمن الكتابة والحساب والتجارات والكلام وان اتصل بالزهرة
 فمن قبل النساء وان اتصل بالشمس فمن قبل الملوك والسلاطين وان اتصل بالقمر فمن
 قبل الكلام والرسالة (فصل) في كلام حكماء الهند وغيرهم في الضمير وان كان
 الدليل الاول رب الطالع او الكوكب القابل تدبيره فان الضمير عن موضع
 رب الطالع من القللك او عن موضع قابل تدبيره من القللك وقد يخرج الضمير
 من درجة الطالع نفسها وذلك ان تنظر اى كوكب يتصل به درجة الطالع فان
 الضمير من قبل موضع ذلك الكوكب من الطالع ولا تغفل عن الكوكب الذى
 يكون فى الطالع اذالم يسقط عن درجة الطالع فان الضمير جوهر ذلك الكوكب
 وان نظر الى صاحب اى بيت هو فيه من الطالع فان المسئلة عن جوهر ذلك
 البيت الذى ينظر اليه والدليل الثانى قول و برونس وانطليقوس و بطليموس
 وواليس و رافبوس وذلك ان تنظر صاحب اى بيت هو وان تنظر الى البرج
 الذى فيه سهم السعادة فان المسئلة عن جوهر ذلك البيت من الطالع فان كان
 فى الطالع فان المسئلة عن نفسه وان كان فى الثانى فمن المال وكذلك بقية البروج
 الاثنى عشر والدليل الثالث قول الهند فانهم قالوا اذا سئلت عن شئى قد اخفى
 عنك فانظر الى رب حظ الدرجة والطالع ورب الحد ورب الدرجة ايها اقوى
 وبما ذا يتصل قرب ذلك الموضع هو الدليل على الشئى الذى اخفى
 عنك واقواها ان تنظر الى درجة الطالع فى اى برج هو وفى اى برج
 يقع فان كان صاحب ذلك البرج هناك فان وجدت هناك كوكبا
 فان الضمير عن مثل ذلك البيت عن القللك فان لم يكن هناك كوكب فانظر اين نجم
 حظ صاحب ذلك البيت فان الضمير على مثل موضع صاحب الحظ من الطالع
 وموضع صاحبه والمثال فى ذلك ان الطالع كان اثنى عشر درجة من الحمل
 فالتقت لكل برج درجتين ونصف وبدأت بالطرح من الحمل الذى هو الطالع
 فبهذا الحساب يكون فى الأسد الذى هو بيت الولد فلم يكن الشمس هناك ولا كوكب
 غريب ونظرت الى الشمس فوجدتها فى السابع فقلت ان المسئلة عن ولد يريد ان
 يحطب امرأته ولو كانت الشمس فى السادس فقلت من مرض ولد وكذلك بقية
 البروج الاثنى عشر ان شاء الله * فصل * فى استخراج الدليل من النوبهات

وذلك ان تاخذ من الحمل الى درجة نوبهرات الطالع لكل برج تسع ولكل ثلث
 درج وثلث نوبهرا واحدا فااجتمع معك من النوبهرات فالتعها من اثني عشر
 فان لم يتم اثنا عشر فالتعها من الحمل وابدأ بحيث انتهى في ذلك البرج نوبهر
 الطالع فاذا عرفت ذلك أين وقع فانظر ما يسمى ذلك البرج من الطالع بيت
 مال او بيت اخوة او غير ذلك فان الضمير عن مثل جوهر ذلك البرج من الطالع
 مثال ذلك ان سالت عن مسألة وكان الطالع منها عشر درجات من الحمل فكان
 ذلك ثلث نوبهرات والقيت ذلك من الطالع فالتعها العدد الى الثالث من الطالع
 وفيه زحل وهو راجع قل المسئلة عن غائب متى يرجع وكان عطارد هو صاحب
 نوبهر الطالع في الدلو في وسط السماء والطالع مع الشمس قل هذا الغائب له
 سلطان عظيم وشرف كبير ومعه جماعة وجند واجلاء من الناس كبر الان الشمس
 هي صاحبة الشرف الطالع ونور العالم في الدلو مع عطارد في وسط السماء
 وزحل صاحب يتهم في الجوزاء بيت عطارد يدل على ان هذا الغائب امير المؤمنين
 فان استشهدت على ذلك ان زحل يكون صاحب سنة العالم وهو صاحب بيت
 الشمس وعطارد جميعاً وكانت المسئلة هل يرجع من سفره ام لا فنظرت فقلت انه
 راجع انشأ الله وكذلك الحال في السائل بمثل ذلك الدليل يستدل على الحكم
 عليها والاخبار بها ﴿ فصل ﴾ فيما اجتمعت عليه الحكماء القديماً من العلماء
 الاوائل في الادة وذلك ان في الطالع تسعة ادلة وفي غيره ثلاثة ادلة فالذي في
 الطالع صاحب الطالع وبيت شرفه ومثلثه وحده ووجهه ونوبهرا
 واثنا عشر ربه والكوكب الذي يسير الى درجة الطالع ومن في الطالع وفي غير
 الطالع وسهم السعادة وصاحبه وصاحب الساعة وصاحب بيت الشمس
 بالنهار والقمر بالليل فانظر الى اكثرها شهادة وولاية فهو الدليل فاذا انت عرفت
 الدليل فانظر بمن يتصل او من يتصل به من بعد تسوية البيوت الاثني عشر فان
 البيوت قد تنقسم من برجين فيكون بعضه من ولد الارض وبعضه من وسط السماء
 فاذا كان ذلك كذلك فخذ باكثر درجات الطالع ودع الاقل وانسب الضمير الى
 ذلك الذي في وسط الطالع فان كان لا يتصل بشئ ولا يتصل بشئ فالمسئلة عن
 نفسه فان كان الدليل قد زال عن الطالع الى الثاني منه وخرج منه جزء فالمسئلة
 عن شئ قد خرج من يده من مثله وكذلك الى تمام البروج الاثني عشر على جوهر البيت

الذى فيه الدليل وكذا ذلك اذا لم يكن اتصال واذا كان اتصال فالأصل اولى بالدليل
فأعرف عند ذلك الدليل ومن يتصل به الدليل وأعمل بالبيت الذى ينظر اليه
الدليل ودع الآخر وانسب الضمير الى ذلك البيت فان كان الدليل فى هبوط
فالمسئلة عن سرق او شيى قد هبط او اتضع او المحبوس وان كان يتقل من برج
الى برج فمن ثقلة او سفروا ان كان الدليل لصاحب الثامن او الثانى عشروهما
بيت النخس فالمسئلة عن موت او خوف وان كان الدليل قد وقف لرجوع فانه
يسئل عن مسافر متى يرجع وان كان واقفا يريد الاستقامة فانه يسئل عن مسافر متى
يستقيم وان كان الدليل متخيلا فانه يسئل عن تخييره وان كان الدليل مع
الراس فى شرفه او فى وسط السماء فانه يسئل عن ملك او رئيس او امر الدين
وان كان مع الزهرة والمريخ ينظر اليها ومع المريخ والزهرة تنظر اليه فانه يسأل
عن تهمة النساء وان كان مع الذنب فانه يسئل عن كلام وخصومة وكذلك
اذا كان القمر فى الطالع فانه يسئل عن خصومة او غير خبر وان كان الدليل فى الرابع
او مع الراس فى السابع والرابع فان المسئلة عن مال مدفون مثل كنز او حبة وكذلك
اذا كان صاحب الثانى فى الرابع وصاحب الرابع فى الطالع والبرج نارى فالمسئلة
عن كيماء هل يصح له ام لا وان كان البرج من برج النار فالمسئلة عن حرب
وان كان الدليل مع الذنب فانه يسئل عن سحر هل يصح ام لا فان شهد عطارد
حقق ذلك وكذلك اذا كان الدليل زحل وهو مع عطارد وعطارد ينظر اليه
فان المسئلة عن سجن واذا كان الدليل تحت الشعاع فالمسئلة عن محبوس واذا كان
الطالع بيت عطارد او شرفه وكانت الادلة فى مواضع عطارد وله بها اتصال
فان المسئلة عن كتاب * فصل فى معرفة المسائل واجوبتها * من البيوت
وما يتفرع منها * بيت الحيو * اذا سئلت عن عمر انسان فانظر الى رب
الطالع والقمر فان كان بيت الحيو قد انصرف عنه كوكب فان الكوكب الذى يتصل به
القمر يدل على ما بقى من عمره وان كان صاحب الطالع تحت الشعاع يدخل فى الاحتراق
والقمر منحوس او ساقط من الطالع او بعض النحوس فى الطالع او السابع فانه يدل على
موت السائل ووقت ذلك يعرف من رب الطالع فان كان ساقطا او ينظر ما بينه وبين
درجة الاحتراق مما وجد بينهما من الدرج فذلك ما بقى من عمره وان كان فى برج
منقلب فاباىم وان كان فى برج ذى جسد بن فشهروا ان كان فى برج ثابت

فنون واشد ذلك ان يكون النقص في الطالع او ينضر الى الطالع اوالى الرابع
او الثامن فاما ان كانت السعد تسعد الطالع والقمر يرى من النحوس وصاحب الطالع
كذلك فان ذلك يدل على طول العمر والبقاء ثم عد ما بين القمر والنحوس وما بين رب
الطالع الى ان يحترق فاخرج من حساب القمر فهو وما خرج من الطالع عدد القمر
بيت المال اذا سألت عما يرجي او سال سائل هل اصيب مالا ولا فانظر الى رب الطالع
والقمر فان اتصل برب بيت المال ووجد القمر يتغل من رب بيت المال الى رب بيت
الطالع قل نعم تصيب ذلك المال وكذلك ان كانت السعد وفي بيت المال او يتصل القمر
بها او رب الطالع اصاب مالا كثيرا أو منزلة رفيعة فان كان ذلك السعد متغيرا
ساقطا فانه لا يصيب من المال الا قوت يوم يوم ولا يكون له منزلة ولا جاه فان
اتصل القمر او رب الطالع بنحوس وكان النقص في الثاني من الطالع فانه يدل على اذبار
حال صاحبه وان كان القمر خالي السير فان السائل لا يزال على تلك الحال التي هو
عليها حتى يموت وخير السعد وفي بيت المال المشتري لانه يدل على الدناية
والدراهم (فصل) اذا اردت ان تعرف كم مقدار ما نصيب من المال في الامر الذي
ترجوه انت او من مثلك عن مثل ذلك فانظر الى صاحب بيت المال فان كان الدليل
عطار دوكان في هبوطه او في موضع ردى فانه يدل ان المال يكون عشرين درهما وان
كان في مثلثة كان مائتي درهم وان كان في بيته كان السفي درهم وان كان في شرفه
كان عشرين الفا وكذلك جميع الكواكب على قدر سنيتها الصغرى عشر مرات
وان كان الكوكب في هبوطه او في موضع ردى اعطاه بعدد سنيتها الصغرى وان
كان في مثلثة اعطاه بقدر سنيتها الصغرى عشر مرات وان كان في بيته اعطاه بعددها
مائة مرة وان كان في شرفه اعطاه عدد هبوطها الف مرة وان كان الكوكب محترقا
فانقص على قدر احتراقه وبعده من الشمس وان كان مع الشمس درجة واحدة لم
ينل شيئا وان نظر اليه بنحوس نقص ما دل عليه على قدر قوته في موضعه على ما ثبت لك
من الشرف والبيت والمثلثة والهبوط فان نظر الى الدليل المشتري من شرفه زاده
اثنا عشر الفا درهم وان نظر من بيته زاده الف ومائتي درهم وان نظر من مثلثة
زاده مائة وعشرين درهما او من موضع ردى غريب زاد اثنا عشر درهما وفي
الا حترق بنقص المشتري مما يعطى على قدر بعده من الشمس فان كان في درجة
الشمس لم يزد شيئا وكذلك ينقص النحوس ويزيد السعد مثل ما ثبت لك من هذه المنازل

ومنى وجدت الدليل الذى منه استدلت على عدد الشئ الذى ينقص او يزيد فى
 برج ذى جسد ين فاضعف ذلك العدد وربما كانت النجوم هى التى تعطى المال وهى
 الدليل على عدد الشئ * فصل * فى معرفة سنى الكواكب وهى ثلث مراتب
 الكبرى والوسطى والصغرى فاما سنها الكبرى فللشمس مائة وعشرون سنة وهو
 العمر الطبيعى ولا يكاد الانسان يجاوزه الا ان يشأ الله تعالى ولزهره اثنان وثمانون
 سنة ولعطارد سنة وتسعون سنة والقمر مائة وثمان سنين وثلث سبعة وخمسون
 سنة والمشتري تسعة وسبعون سنة والمريخ سنة وستون سنة واما سنها الوسطى
 فللشمس تسع وثلثون سنة ونصف ولزهره خمس واربعون سنة ولعطارد اثنان
 واربعون سنة ونصف والقمر تسع وثلثون سنة وثلث واربعون سنة ونصف
 والمريخ واربعون سنة واما سنها الصغرى فللشمس تسع عشرة سنة ولزهره ثمان سنين
 ولعطارد عشرون سنة والقمر اربع وعشرون سنة وثلثون سنة والمشتري
 اثناعشر سنة والمريخ خمس عشرة سنة فهذه معرفة انواع سننها (فصل) اعلم يا اخي
 ايدك الله وايانا بروح منه انما نورد من العلوم فى كتبنا ورسائلنا ما يكون تركية
 للعقول وتنبها للنفوس فخذنا من كل علم بقدر ما اتسع له الامكان وواجه الزمان
 وقد اجتهدنا ان يكون ذلك من احسن ما قدرنا عليه ووصلنا اليه ولذلك وصفناه
 واثبتناه واوردناه لاخواننا ايدهم الله ورضينا لهم كما رضينا لانفسنا اذ كنا كلنا
 روحا واحدة وترابا واحدا وبنى اب واحدا ولنا رب واحد وهو الذى خلقنا من
 نفس واحدة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وعلى اله لا يكمل المؤمن ايمانه حتى
 يرضى لاخيه المؤمن ما يرضيه لنفسه وقال الله تعالى وذكر عبادى الذين يستمعون
 القران فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الالباب ولما
 كان علم الحساب علما واسعا عظيم الدائرة محيطا بالاشياء غير محاط به القينا اليك
 منه مدخلا ومقدمة ليكون محرضا لك على الدخول اليه والمعرفة بما توفق له منه
 وكذلك علم النجوم ايضا علم واسع وهو علم العالم الاعلى السماوى الحامى على
 العالم الارضى وذلك عالم علوى كبير وهذا عالم صغير سفلى ولذلك قلنا فى
 رسالة افعال الروحانيين ان افعال العالم الكبير تظهر فى العالم الصغير والعالم
 الصغير ليس له فعل يظهر فى العالم الكبير وانما له البيان عما يودعه فيه ويرسله
 اليه وقد القينا اليك فى هذه الرسالة من سر علم النجوم ومستحسنات مسائله

هو صادق براهينه ودلائله ما ان وقعت عليه تشوقت الى تعلمه والتمه فيه (واعلم)
 يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه ان بمعرفة علم النجوم يكون لك التهديد للطلوع
 الى السماء والجواز الى المحل الاعلى فان لم تعرف ذلك تعذر عليك السلوك في هذه
 الطريق ويوشك ان من سلك في طريق لا يعرفها ضل فيها كاقبل في المثل السائر
 والقول الغابر قل ارضاً ما هي ابنى خبر او معرفة وقتلت ارض جاهلها يبنى حيرة
 وهلكة والدليل على ما ذكرنا موبان ما وصفناه معرفة هذه المسئلة (فصل) اذا اردت
 ان تشير الى رجل في حاجة من امور الدين والدين فالذي يجب عليك ان تعلم هل
 تجده في الموضع الذي هو معروف به ام لا فانظر الى صاحب الطالع فان كان في الاوتاد
 فان الرجل في موضعه وان كان في ايلي الوتد فهو قريب من موضعه وان كان ساقطاً
 فليس هو في موضعه وان كان الانسان يعلم بهذا الدليل يسهل عليه ما يقصد اليه
 في حيوه الدنيا فانه متى عدم هذه المعرفة كان جاهلاً بما يقصد اليه ويقدم عليه هل
 يجده ام لا فان وجد ما يريد به فبالا تفاق بالعلم وقلياً يتفق للجاهل الاصابة والعالم في
 راحة من نفسه لانه لا يقدم على العمل ولا يتوجه في الطلب الا في الوقت الذي ينبغي
 والزمان الذي يستوى فلذلك اردنا لاختوانا ايدهم الله وايانا بروح منه معرفة
 جميع العلوم وحشناهم عليها وارشدناهم اليها واذا كان ذلك كذلك في المقاصد
 الدنياوية والآثار الجسمانية لا يجب للمرء ان يتخلف عن معرفته فكيف يجب له
 التخلف عن الادلة الربانية وما يكون له به المعرفة بالطريق الى الآخرة والقعود
 على ربه ليجزيه بما كسبت يده * فصل * واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح
 منه بان من احسن ما وصل الناس اليه من هذه الصناعة واجل معارفها ان يعلموا
 كيفية احوال الملوك والولاة الامور والعمود والامراء والقواد وولاة
 الحروب والوزراء والكتاب والعمال والقهارمة وابتدئات الدول وعواقبها
 ومدة اعمار المواليد ومواليدها وما يظهر منهم في الازمنة ويعلمونه في الامكنة فان
 ذلك من العلوم الخزونة والاسرار المكنونة والاخبار المدفونة مما استخرجتها
 الحكماء وعلمتها العلماء بما قد قهوا عليه ووصلوا اليه من اخبار السماء بالوحي
 والالهام وصدق التخيّل والرؤيا وقد رأينا وبالله التوفيق ان تذكر في هذه الرسالة
 طرفاً من ذلك نرويه عن العلماء ونخبر به عن الحكماء من غير زيادة ولا نقصان والله
 المستعان * فصل * قال ما يجب ان يعرف من ذلك وان يعمل به عقد التاج

وبيعة الملك وابتداء الولاية العظيمة والملك الكبير المتقرر في ذلك الملك النبوي وهي
 بمنزلة الخلافة فافضل ما يكون العمل بذلك والعلم به ان يكون القمر من الذي يطلب
 صحيحا قويا من النخوس وقبل ذلك معرفة الجوهر والجنس والبلدة والاقليم والمدينة
 والمكان الذي فيه ذلك الابتداء والولاية ومعرفة الزمان والارباب والشهادات
 الدرجيات وهي الخاص والكداخدا وصاحب القمر ومدبري التدبير فحمل ذلك
 وتجمع بعضه الى بعض وتقيس الاول بالآخر ثم تنظر الى القمر خاصة اين هو في
 الابتداء وكيف هو في صحته وما يقارنه بحسده ومتصل به ومسيره ومنزله والناظرين
 اليه امن حظه هم ام من غير حظه ويكون عمل الابتداء للتحلف في اخذ البيعة اكثر
 حقا من الشمس ولولاة اليهود من المشتري ولأصحاب النور من المريح وللقهارة
 من زحل والوزراء والكتاب من عطارد وللعمال من القمر وللقواد من الزهرة
 والريج وافضل ما يكون عقد التاج وبيعة الملك وابتداء الولاية والظهور والرياسة
 والجلوس على سرير المملكة والنطق بالامر والتهى ان يكون الطالع ير جاثبا أو القمر
 في موضع جيد فان الملك يكون طويلا وتكون الرياسة دارة مدة ولا سيما الاسد لان
 البروج المواقفة لامر الملوك الحمل والاسد والقوس فتي ما كان كذلك ووجدت في
 الطالع سعد أقننه يدل على حسن الخلق وصلاح جيع ذلك الابتداء والملك وان
 وجدت في الطالع نحسا كان غير ذلك من القصاد والردة وان كان الريج في
 الطالع فان المولى يكون فظا غليظا خفيضا خائما لاجباله ولادين بذياضيفا فاحشافي
 المنطق يستقبل خدمه واهل مملكته بالبداء والشتية مبعضا لاقراءه بحبال سفك الدماء
 وخراب البلاد قليل الثبات على ما يامر به سريع السقوط بمنزلة مفتضخامعيا
 كثير الاعداء يكثر شكيبته وان كان زحل في الطالع فانه يكون حقودا لو اما عسير اقليل
 النفاذ لما هو فيه حموذ انجلا جاعا خدما حريصا مذموما وان كانت الشمس في
 الطالع يكون كثيرا الجماعات كثير الجنود والعدو يمنع الغير ويكون له سعادة عظيمة
 وهزوان كان المشتري في الطالع فانه يكون صدوقا وفيا محبا للخير عالما محبا لاهل الدين
 كثيرا لاصدقاو التحفا ذاعفة وزهاده في الدنيا وان كان عطارد في الطالع فانه يكون
 منكر ادا هبة اديبا محكما لعماله بالجيل والعقل والحداع والمكر فان كانت الزهرة في
 الطالع فانه يكون كثيرا الاموال والمواريث من جهة النساء والخدم وضعيف البدن
 ليل الثبات على الامور سهل الوطأة محبا للهو واللعب والفرح والنزه وجودة

القباس والطروب والماكل والمشروب والخلوة مع النساء والحرم والترى بزبهم
وان كان القمر في الطالع فانه يكون جرياً مشهوراً بالقوة والشبي بالليل وان كان
الراس مع السعود في الطالع فانه يكون قاهر الملوكة ازمان ظاهر اعلى اعدائه وافضل
ما يكون عن الملك وقهره وقوته وضبطه اذا شرف المشتري على الشمس او على القمر
او على الطالع وهو من بعض بروج الملوكة وهو ايضا في برج من بروج
الملوك واعظم لذكوره واعلى ان يكون البرج الذي فيه المشتري
متقلبا لان التقلب ابداهى اشهر امراوا على وانصح وذوات الجسدين
فيها اكثر اجناسا وتحليطا والثابتة اطول امرا واثبت ومتى وجدت المشتري في
ابتداء المملكة خالى النظر عن الشمس والقمر والطالع فاعلم انه لا محجة لذلك الملك
ولا مذمة ولا صلاح فان وجدت المريح في موضع حسن او يكون المشتري في بيت
المريح والمريح في بيت المشتري فان الملك يكون جائرا نافذا الامر مظفر في القتال قاهراً
لاعدائه قاهراً البلاد وضابطاً للملك بعيداً لغور في امر عده وضيعف الاعداء وسيمان
كانت الشمس مع ذلك في الاسد الذي هو برج نهاري وصاحب بيت المال ينظر اليها
من وقتها ومن بعض الاماكن القوية مينة او ميسرة وينبغي لك ايضا ان تنظر الى
البيت العاشر من الطالع الذي هو بيت الملك وتنظر ايضا الى العاشر من بيت الشمس
الذي هو فيه الذي هو بيت ملكه في ساعة المسئلة او حين النظر والابتداء لان هذين
المكانين متى ما وجدت فيهما السعود وكان اصحاب ذلك البرجين في بروج ثابتة جيدة
الموضع فان الملك ذو سعادة وخير وفضل وطول وان كانت الكواكب التي في ذلك
المكان في شرفها او شرقه او في حظ الابداء اولها نصيب في ذلك الابداء من الاجتماع
والامتلاء وسهم السعادة او نحو ذلك فهو افضل واجود وذلك ان يكون الكواكب
في مواضعها مستقيمة في سيرها وصعودها في العرض والشمال زائدة في جريها
ملائمة الابداء الى النهار بالنهار والليل بالليل فتكون ايضا تنظر الى اصحاب
حظوظها وليست بالناقصة ولا بالبطية ولا في هبوطها ولا في ضدتها ولا في الدرجات
التي هي آثار ولا في الاماكن المظلمة ولا تحت شعاع الشمس فان ذلك كله يدل على
الكذب والغش والتحليط على قدر الموضع والمكان والنخسة وتكن ايضا تنظر
الى برج وسط السماء فانه موضع لا بد منه لانه برج الملك والسلطان واعرف درجة
الطالع والبيت والحد والوجه والشرف من الكواكب ومن فيها ومن ينظر اليها

وهل فيها من الكواكب المضيئة شئ وابن صاحب شرفه الا ان اجود ذلك ان يكون
 صاحب شرفه سعدا او يكون صاحب وسط السماء شرقا مستقيم السير واجود ذلك
 ان يكون في شرفه وموضع له فيه حظ ويكون صاحب ذلك الشرف في شرف
 الشمس او القمر او المشتري ويكون صاحب ذلك الشرف في اى مكان موضع
 جيد فانه يأتى بدلالته حيث ما وقع بقدر قوته والكواكب المعينة له واعرف المكان
 الحادى عشر الذى يسمى المكان المعين ومن فيه من الكواكب فان وجدت فيه
 الشمس او القمر او المشتري او الزهرة او عطارد او الاراس وينظر اليه السعد فان
 ذلك الابتداء يكون من حسن المستقبل والثبات والقوة والبهاء والزيادة لان مثل
 ذلك يكون ملكه واصلا الى ولده او يبلغ فيه بهيمته ولا سيما اذا كان ذلك المكان من
 بروج السعد ويكون فيه المشتري او عطارد ايهما كان في ذلك الموضع ينظر الى
 السعد دل على وصول الملك الى ولده وان وجدت زحل بالنهار في شرفه او ينظر
 الى المشتري وكان المريح في شرفه بالليل او في بيته او في بيت المشتري او ينظر اليه
 المريح من عداوته فان الملك الذى كان الابتداء له يكون محرا بالبلدان غاصبا قاهرا
 وكذلك يكون عزيزا جريا لا يهاب احدا يحب سفك الدماء اغبا في الذكرا شجاعا
 ولا سيما ان كان مع المريح سهم السعادة وسهم الجراحة فانه يكون منهما في اراقة
 الدماء وقال الاقران محبا للفرسان والسلاح والاسفار ويكون له افعال تختص به
 لا يدب بها لاحد حتى يفعلها فجأة واحفظ سهم السعادة وسهم الشرف وسهم الملك
 وتحسب له من درجة الشمس التى هو فيها بالنهار الى تسع عشرة درجة من الحمل
 ثم تلقى ذلك من الدرجة الطالعة حيث ينفذ الحساب فى تلك الدرجة سهم
 السعادة بالنهار وبالليل تعد من الدرجة التى فيها القمر الى الدرجة الثالثة من
 الثور وتلقى ذلك من الطالع ايضا كما صنعت بالشمس واحفظ سهم الملك الذى
 تعد من الشمس الى القمر بالنهار وبالليل تعد منه اليها ويلقى من درجة وسط السماء
 فانك اذا وجدت هذه السهام فى مواضع جيدة مع السعد فانه اشهر للسعادة
 واشهر للملكة واعرف الثانى عشر من الطالع الذى يسمى بيت الشقاء ومن فى كل
 بيت منها من السعد ومن الخوس وايها كان فيه نحس فاعلم ان بليتة وعداوتة
 من تلك الناحية التى يكون فيها ذلك النحس وكذلك ما يهيج عليه من التوايح التى
 يكون فيها الخوس وقت الابتداء فان وجدت الخوس ساقطة ولا سيما تحت الارض

فاعلم ان اعداءه الى الضعف والوهن وقلة القدرة على ما ارادوا وافضل ذلك ان
 يكون صاحب الطالع وسط السماء في وتد واعرف الهياج ومن ترامندوا نظروا
 المضئين والشعاع ورب الطالع ورب وسط السماء وسهم السعادة لانك
 متى وجدت النحوس في احد هذه الاماكن بالشعاع كانت المضرة والشر
 فيها كائنة فاذا كان القاها لذل لك الشعاع على الهياج تخوفت على
 نفسه وان كان القاؤها الشعاع على وسط السماء تخوفت على ملكه وان
 كان القاها الشعاع على الطالع تخوفت عليه في جميع اموره فان كانت السعود
 هي التي تلتقي الشعاع على هذه المواضع التي ذكرت فاقض عليه بالفرح والسرور
 والاستقامة والخير ولكن نظرك لبقا الملك والسلطان من الشمس والطالع
 ولا سيما بالنهار فانه متى ما وقع عليه الشعاع من النحوس دل ذلك على الخوف
 والله اعلم واذا عرفت امر الهياج فاطلب الكد خدام من بعد ما وصفت لك في
 المواليد فانه ان كان الكد خذا في الوتد او مكان الشعاع او في الخامس فانه يدل
 على السنين وان كان فيمابلي وتدا فانه يدل على الشهور وان كان ساقطا فانه
 يدل على الايام بعد د درجه وكذلك فانظر الى ما ينظر اليه النيران من السعود
 والنحوس فانها ان نظرت من التثليث او التسديس من موضع حسن دل على
 الزيادة في السنين والشهور وان يكن نظرها دابة دل على النقصان والاجتماع
 والامتلاء اذا وقع في وتد او فيمابلي وتدا او صاحبه في موضع حسن دل باذن
 الله على الزيادة والقوة والتج **فصل** اعلم يا اخي ابدك الله وايانا بروح
 منه انه لما كان بهذا العمل ومعرفة هذا العلم واحكام هذه الصناعة وتقويم
 الحساب يكون تمام العمل للملك الارضى وسياسة العلم السفلى وان كان المتولى
 لذلك الامر يحتاج الى من يدبر له هذا العمل ويقوم له هذا الحساب واذا كان
 ذلك كذلك فليس بملك ولا امام وانما الخليفة من استخلفه الله تع يامر به وايد
 بعلائقه وكان هو المدبر له بالتدبير الذي يجمع له به السعادات العلوية
 كلها واليه تصرف روحانياتها كما ايد الله سبحانه سليمان بن داود بالملكوة وسخر
 له الجن والانس والطير والوحش وكما ايد موسى ع بكلامه وامره حتى فهر
 فرعون واهل مملكته ورجال دولته واستجابوا له سخرتهم واصحاب النجاة
 والكهانة في زمانه وهم الذين كانوا يدبرون له ملكه بما وقعوا عليه ووصلوا

جعلهم اليه فلما راوا من موسى عليه السلام ما بهرهم نوره ولم يروا في علمهم
 ان عمله يبطل ولا ان ما يأتي به يتعطل وان جميع ما هم فيه من امر فرعون زائل
 مضى ولما راوا ان السعادات قد انصرفت مسخرة باجمعها لموسى وهرون
 عليهما السلام قالوا انما يرب العالمين رب موسى وهرون وان التأيد الكلي
 والامر الالهى هو مصرف تلك السعادات الى موسى واخيه استجابوا للمو خضعوا
 عنده وكذلك حال نبينا محمد صلى الله عليه واله لما صرف الله تع التأيد اليه
 وانزل الوحي عليه خضعت له الملوك واستجابت له الكهنة والنجمون وهم
 الذين عندهم علم من الكتاب وامنوا به وصدقوا ببعثه وكان هو المديبر لهم
 والحاكم عليهم ولم يخرج الى تدبيرهم وكان ياتهم بما ليس عندهم وبما يخرج عن وسع
 طاقتهم واتاهم من علم القلوك واخبار السماء بما لم يصلوا اليه ولا قدروا عليه فلما راوا
 ذلك علموا وتحققوا ان تأييده الهى وحكمته ربانية وان الامر الذى اتى اليه من فوق
 الافلاك ومن اعلى السموات فانه يلقي العرش المحيط والكرسى الواسع فهذه
 صفة الولاية العظيمة والخلافة الكبيرة التى هى خلافة الله تع والمستخلف بها هو
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في زمانه وبهذا العقد يكون من استخلفه النبي عليه
 السلام من بعده اذا مضى الى ربه عز اسمه وهذه الولاية الخصوصية لاهل
 بيت الرسالة عليهم السلام لا يحتاجون فيها الى مديرين غيرهم ولا الى علماء سواهم
 ولا يطلع الناس على اسرارهم ولا يعرفون اخبارهم ولا يطلعون على مواليدهم ولا
 يعرفون سنينهم في موتاهم ولهم علوم تميزون بها ويتفصلون عن العالم بمرقتها
 واعمال يعملونها لا يشركون فيها غيرهم ولذلك استحقوا الرئاسة ووسموا بالخلافة
 وانهم لا يدون علامات الاعمال ولا يظهرون فعلا من الافعال الا بمشيئة الهية وارادة
 ربانية في الوقت الذى ينبغي به اظهار ذلك العلم فيه وهم احبب النفوس ومداوا
 الارواح وانما اردنا بما ينسأ لك من العلم والعمل والتدبير الذى يذكرونه اهل
 هذه الصناعة يصنعونه في وقت ابتداء الخلافة ونصيب سرير المملكة واجتماعهم
 لذلك وادعائهم بما يعملونه وترأسهم بما يصنعونه وطلب الجوائز والاموال والخلق
 ليعلم ان الملك والخليفة الذى يستخلف بهذا التدبير هو مملوك وليس بمالك وانما
 ايد بتأييد رضى وهو محبوس محجور عليه وقد سحر بسحر لا ينفع منه ولا يستخرج
 عنه الا بالموت وقبل ما يفتق في اول تلك المملكة من يكون عنده من هذه المعرفة وصحة

الصناعة ما يتدبر به على الصلاح وان اتفق ذلك فان الزمان لا يتهيه له على ما يريد
من العمل وان تهياه له ذلك خالفه حكم المولد وان اتفق ذلك وقع الخلف والمنازعة
من اهل الصناعة واذ وقع الاختلاف فسد المختلف فيه فقد بان لك بما ذكرنا كيف
يكون خلافة الله عز وجل وخلافة خلقه فان قال قائل ذلك لا يكون الا بامر الله
سبحانه فقد صدق اذا اتبع فيه المستخلف للامر الذي يرضى الله عن اسمه الذي
من اطاعه فقد اطاع الله تعالى كما قال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وان عدل
عنه الى ضده فقد اخرج من امر الله تعالى وار تكب نهيته وفريد ان نبين هذا القول
ونوضح هذا المعنى **﴿** واعلم **﴾** يا اخي ايديك الله ان اول خليفة استخلفه الله
تعالى في ارضه هو آدم عليه السلام فلما امره الله تعالى بمخالفة ابليس الذي هو
عدوه وضده ان لا يقرب الشجرة التي نهاه عنها كان في الجنة بامر الله فلما اطاع ابليس
قبل منه واكل من الشجرة خرج من امر الله تعالى وصار في امر ابليس لعنه الله
ووقع في الخطيئة لان الله تعالى امره بمخالفة وامره ابليس فاطاعه فلما علم ذلك
بما داه الله له في تذكاره بما استوجه من نسيان وصيته استرجع وتاب واناب ولم
يستكبر كما استكبر ابليس **﴿** وكذا لك ابليس امره الله تعالى ان يسجد لادم
فلما سول له نفسه انه خير منه وامتنع من السجود خرج من امر الله
سبحانه وصار في امر نفسه وهكذا يجري امر المستخلفين من ذرية آدم
في الارض من كان منهم مستخلفا فيها بامر الله تعالى الذي استخلف به آدم بعد التوبة
وهو الامر الثاني والوصية الثانية التي لم يتعداها ولم ينسها وجعلها كلمة باقية في
عقبها وهي خلافة النبوة ومملكة الرسالة والامامة فمن تعدى هذا الامر وخالف
هذه الوصية وطلب ان يكون خليفة الله تعالى ليدير خلقه بسعيه وحرصه فانه
لا يتم له وان تم وقدر عليه فلما هو خليفة ابليس لانها حيلة ومكيدة وخديعة
وتعدي وغصب وظلم وعدوان وخذلان وطغيان وعصيان فاذا فعل ذلك
ربطت به روحانية **﴿** كوكب فلا يزال محبوسا فيها محصورا في
احكامها حتى يموت وعلى هذا يجري احوال الملوك والسلاطين والمتغلبين في
الدنيا ولذلك صار واحتاجين الى المنجمين واصحاب العارفين حتى ان بعضهم
اذا وصل الى حكيم عالم من اهل هذه الصناعة وبلغه ما يريد وعلم انه عارف
بما يدومونه ويظهر عنه ومن عاقبة امره قتله او حبسه او منعه من الكلام والاحب

انه قتله فلذلك صارت العلماء لا يظفرون علومهم للملوك بأسرها ويكتفون بها
 عنهم ولا يرغبون فيما يرغبونهم فيه من امور الدنيا واحوالها ❀ واعلم ❀
 يا اخي ان هذه الصناعة حق ويقين والعارف بها على حقيقة المعرفة قد وقف
 على الصراط المستقيم وانه لبناء لتعلمون عظيم وانما التي الى العالم من علمها
 كالنقطة من البحر والقطرة من القطر اذ كانت الدنيا بأسرها والارض باعليها وفيها
 بطنها وظهرها تشبه حبة خردل في ارض فلاة لم يدرك العقل سعة
 اقطارها بالقياس الى فلك القمر الذي هو اصغر الافلاك كلها واذا كان ذلك
 كذلك فقد صح ان خلافة الله تعالى امر خارج عن تدبير السياسة البشرية
 ان يعرفوه وعلم خفي عنهم ان يعلموه ❀ واعلم ❀ يا اخي ان البيت الذي
 فيه سر الخلافة وحلم النبوة هو البيت الذي سموه اهلها بالسر العظيم في
 الجاهلية والاسلام لا يظفرون منهم من الايات ويعلمونه من المعجزات فلم يجد
 اعداؤهم حالا يضعون بها من منازلهم لما عجزوا عن العمل بمثل ما يعملونه وجهوا
 العلم الذي يعلمونه الا ان قالوا انهم سمروا وان لهم اموالهم الجن يمدونهم
 بذلك وهيئات حيل بينهم وبين ما يشتهون انهو الاعلم الهى وتأيدوا باني تنزل
 به ملائكة كرام كاتبون وحفظة حاسبون يلقونه باسم الله عز اسمه على من اصطفاه
 من خلقه وارتضاء بخلافته في ارضه ❀ واعلم ❀ يا اخي ان حجة الله تعالى في خلقه
 وامينه في ارضه من عالم الحيوان هو صورة الانسان وخليفته في ارضه على النبات
 والحيوان وكذلك في المعادن كما قلنا في رسالة افعال الروحانيين ان الدائرة
 الواسعة تظهر ابداء افعالها وتبين افعالها فيما تحبسها ❀ واعلم ❀ ان في الدائرة
 المعدنية جواهر فاضلة شريفة وكذلك في النبات والاشجار وما يبدو واعينها ويتكون
 منها وكذلك في الحيوان ملوكا ورؤساء كما ذكرنا في رسالتنا الجامعة
 ❀ واعلم ❀ ان في الحيوان ملوكا ورؤساء بعضهم جائر معتدى ياخذ امورهم
 بالقهر والغصب والظلم كاتواع السباع والوحش فهي في غايبة الذم وقلة
 الانتفاع في القرب منها بل الاولى الهرب منها والابتعاد عنها ومنها ملوك ورؤساءها
 خذون امورهم بحسن الخلق وطيب النفس مثل القرس الكريم والارز والاقليم
 وكذلك في الطير وهذا موجود في الخليقة بأسرها والارضية باجمعها
 واذا كان ذلك كذلك في المعادن والحيوان والنبات فكيف لا يكون منه في عالم

الإنسان الذى هذا كله له ومن اجله وبهذا البرهان ان كل جبار وسلطان ظهر فيه
 الجهل ولم يوجد فيه العلم فهو مثل السباع والوحوش ياخذ من زمانه ما قدر عليه
 ومن وقته ما وصل اليه والمجاورون له في تعب ونصب وخوف منه ومشقة مما
 يحملهم من مؤثته وفي مذلتهم من مملكته والذين هم هم خلقاً بغير هذه الصفة مثل
 الانبياء والائمة والتابعين لهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه الا امرين
 بالمعروف والنهي عن المنكر هم خلقاً الله تع التابون لامره وبهم صلاح العالم
 وربما كانوا اظهرين بالبيان موجودين في المكان في دور الكشف وبالضد من ذلك في
 دور الستر غير انهم في دور الستر لا يكونون مفقودى الوجود جلة من اعدائهم
 قاما اولياؤهم فيعرفون مواضعهم ومن اراد منهم قصدهم تمكن منه ولو كان
 غير ذلك كان منه خلو الزمان من الامام الذى هو حجة الله على خلقه وهو تعالى
 لا يرفع جفولا يقطع الجبل الممدود بينه وبين عبادهم فهم اوتاد الارض وهم الخلقاء
 بالحقيقة في الدورين جميعا في دور الكشف يظهر ملكهم في الاجسام والارواح
 وفي دور الستر يجرى امرهم في الاقنص والعقول واصحاب المملكة الارضية
 والخلافة الجسمانية وانما تظهر في الاجسام اغصانهم دون الاقنص لانهم لم يملكوا
 الملك الروحاني ولا ايدوا بالتأييد السماوى ولذلك صاروا مشاغل بمثل ما
 يشتغل به البهائم ليس لهم همة الا البطن والفرج وكذلك ليس لهم همة الا جمع
 ذخائر الدنيا وجواهرها واغتنام لذاتها والحرص على نيل شهواتها كما قال تع
 زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة الى قو له جل جلاله
 والله عنده حسن المآب وهؤلاء الناس هم المغرورون بالملك الارضى كما قال الله مخاطبا
 للناس يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم (واعلم) يا اخي ان المغرور المقنون بالدنيا
 هو الذى يقول لنفسه اذا رأت العذاب يا حمرنى على ما فرطت في جنب الله ويقول
 يا ليت لى رجعة ياليت لى كرة هيمات حق القول لا ملان جهنم من الجن والانس
 اجمعين وان منكم الاواردها كان على ربك حتم اقضيا فقد بان لك يا اخي بهذا البرهان
 الفرق بين خليفة الله وخليفة الشيطان والملك الارضى والملك السماوى (واعلم)
 يا اخي بان بهذه الصناعة يكون لك معرفة الملوك والرؤساء والسلطين والمديرين
 واتباعهم وما يكون من امورهم واحوالهم وحال من يعاديهم ويخرج عليهم في
 زمانهم ويضا يقمهم في ملكهم واذا عرفت ذلك واطلعت عليه طابت نفسك بذلك

وسكنت الى ما علمته وملت نحو الخليفة الذي عنده الحق واليقين واستخلفته على
نفسك الزكية وروحك المضيئة وان قدرت عليهم وصلت اليه قد نجوت ووقفت
على الطريق الواضحة والمجيدة اللامعة وان عدمت ذلك فاجعل الخليفة على نفسك
صقلك واقبل منه او امره ونواهيه واجتنب الهوا فانه خليفة ابليس فيك واياك ان
يجمع عليك الخليفة والمستخلف امني ابليس بالقوة وخليفته فيك بالفعل وذلك
اذا استولت قسك الحيوانية وقوتك الشهوانية على النفس الناطقة والقوة
العاقلة فهلك ❀ فصل ❀ واعلم يا اخي ان اقوى ما يكون فعل ابليس في دور
الستر وذلك لان جفة الله عز اسمه في ار ضه وخليفته في عبادته يكون مخفيا
مستورا وان كانت انواره تضيئ في نفوس العارفين به والراغبين اليه الذين
لا يفرهم ما يرونه من قوة ملوك الدنيا وخلفاء الشياطين فانها امور زائلة مضحكة
قانية لبقاء لها ولا دوام ولا ينظروا من امامهم الى ملكه وسلطانه في دور ستره
ولا يشككهم فيه دور خفاء واستار بل يكون الامام عندهم في حال ستره وخفائه
لانهم جميع ما يحوزونه على النبي المرسل فقد يحوزون مثله على الوصي وعلى
الامام اذ كان النبي اشرفهم واعلام رتبة فهم يحوزون على النبي الموت والقتل
والهرب من الاعداء اذ لم يجدوا نصرا ولا اكل والشرب والزكاح والفرح والغم
وان الامور القلبية تطرا على اجسامهم كما تطرا على اجسامنا غير ان نفوسهم
الروحانية الشريفة النورانية هي من خارج الافلاك فلا يحكم القلك على انفسهم
بل على اجسادهم وانهم بالاجساد مثلنا غير ان بالانفس فرقا يتناوبين مثل
ما بين الحيوان الغير الناطق ويتناول هذا ميدان يطول ان اردنا شرحه خرجنا
عن غرض هذه الرسالة فنعود الى ما كنا فيه فنقول واذا قد ذكرنا كيفية ابتداء
المملكة وعقد التاج ونصب سرير الملك فلنذكر من علم هذه الصناعة والعمل
بها كيفية نصب لواء العز والولاية وعقد التاج وعلامة الحروب فهو احسن
اعمال هذه الصناعة بعد ما ذكرناه ❀ فصل ❀ قال بطليموس انظر الى القمر في
عقد الولاية عند ذلك العمل وما يلي الجبايات له فلا تسقطه من المشتري واجعل
زحل متصلا به القمر في بيت زحل من الثلاث او التسديس في اول الشهر
واجعل القمر في بيت زحل والقمر في الثلاث او التسديس كما وصفت لك
في اول الشهر واجعل السعد تنظر الى القمر بعض النظر فاذا كان ذلك كذلك فان

تلك الولاية وذلك العقد وم يطول على قدر ما يرى من قوة المريح سنين
ثم اشهر آثم ايلا فان كان المريح في الموضع الذي وصفت والقهر والسعود معه
في اول الشهر فان ذلك الوالى يفسد عليه اهل عمله ويشنعون عليه ويخاف عليه
الجيش ونهب ملكه في عمله ذلك ويكون اخراجه الى السلامة لكان السعود
والقهر وان كان المريح في اخر الشهر فانه موافق جيد وان كان المريح وزحل
جميعا ينظر ان الى وسط السماء نظر عداوة فان ذلك الاواء يخاف عليه الهلاك
ويقتل صاحبه او يحبس في حبس يموت فيه او يؤذي من بعض اهل عمله وان
كان زحل في اخر الشهر فانه مذموم ان كانت له حصّة قوته الا ان يكون
ضعيفا لا حصّة له ويكون السعود عليه قويا واذا كان القمر في زحل
والعقد في نظير الطالع كان صاحبه هيوياً ويخاف الناس منه وانظر عند ذلك الى
القمر فان كان مقبولا فهو يدل على ان رعيته يحمدونه وان لم يكن مقبولا كان مذموماً
عندهم الى ان يخرج عنهم وان كان منحوسا زاد شر اولقوا منه شدة وعلى هذا
القياس يكون العمل بما ينفع لك من ذلك به **فصل** واعلم يا اخي ايدك الله
واياتا بروح منه الهواء الذي يقدر للنبي والامام صلوات الله عليهم هو يكون يعلم
هو اعلى من هذا وواضح وذلك انه عقد بقصد التأيد ومواقفة التسديد ولا يعقده
النبي والامام الا لمن يكون منه بالمنزلة التي يستحق بها ميراث ذلك العلم مثل عقد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الزاية قال لاصحابه لا عطين الزاية غدار جلا
يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله كرا غير فرار لا يرجع حتى يكون الفتح
على يديه وكان ذلك كذلك ومثل الوقت الذي اخرجته فيه الى شيطان الاحزاب
وما ابتغى به من الدماء المستجاب في الوقت الذي ينبغي ذلك فيه وبمثل هذا العلم
يكون لك المعرفة بافعال الانبياء والائمة وما يعلمون من اعمالهم لاصحابهم ومن
يتبعهم فانهم يعطون لكل واحد منهم من ذلك ما يستحقه من منزلته ويصدر عنه
من فضيلته عندهم وكرامته لديهم ويزيد ذلك وينقص بحسب ما يرون له من
الصلاح في ذلك ولما ذكرنا اننا نورد من مستحسن هذه الصناعة وغرائب عجائبها
ولطائف اسرارها ذاكرنا بهذا الفصل وهو علم غريب وسحر عجيب اذا اردت
المضي انت او من يتفق له ذلك من اخوانك او من سالك عن حال دعوة او وليمة
قد دعى اليها ويريد المضي اليها كيف يكون حاله وصفة المجلس ومن يحضروا

فيحضر فيه من الطعام والشراب والندماء وكيف صاحب الدعوة وما صفة جميع
 ما هم فيه فابدا بالقول عليه والحكم بتأنيين لك في هذه الفصل (فصل) اذا اردت
 ذلك فانظر الى الطالع فانه يدل على ما يؤكل في المنزل ومن البرج الثاني من
 الطالع يعرف ماهية ما يؤكل ومن البرج الثالث يعرف صفة الجلوس ونعت
 الندماء ومن البرج الرابع يعرف الموضع الذي يجلس فيه اهو غربي ام شرقي قبلي
 او شمالي اجيد ام ردي (واعلم) ان من البرج الخامس يعرف الشراب ما هو ومن
 البرج السادس يعرف خدمهم ومن البرج السابع يعرف الموضع الذي يذهب اليه
 يكرم فيه ام لا ومن البرج الثامن يعرف هذا الحبر والطبخ ومن البرج التاسع
 يعرف قرينك في الموضع الذي تجلس الى جانبه ومن البرج العاشر تعرف
 صاحب البيت الذي دعاك ومن الحادي عشر يعرف حال المغنين ومن الثاني
 عشر يعرف نساء البيت ورجالهم فان كان القمر في الطالع قطعاهم يكون الغالب
 عليه الرطوبة وقلة الطعم الطيب وكثرة المرفقة والمائية عليه غالبية وان كان القمر
 مع المريح في الطالع فانه يقع في الدعوة شيئا كثيرا وان كان القمر والمريح في وسط
 السماء يكون في الدعوة سفك الدماء يجرح او قتل وان كان القمر مع عطارد فانه
 يحدث في المجلس شري او بيع ❀ وان كان ❀ القمر مع الزهرة كان في
 الدعوة طرب ولهو ❀ وان كان ❀ واحدا ماسينا في الطالع فهو بمنزلة القمر
 في ذلك وان كان القمر ينظر الى زحل من الثلاث والقمر في برج من بروج الماء
 فان الذي يؤكل في الدعوة سمك او مما يكون في الماء من الحيوان وان كان القمر
 في الميزان فالما كول حبوب وان كان القمر في الجوز او الدلو فالما كول في الدعوة
 لحم طير وان كان القمر ينظر الى زحل من تربع او مقابلة فالما كول في الدعوة
 لحم بارد فان كان القمر مع المريح او ينظر اليه فالما كول لحم حار وان كان
 زحل في الخامس من الطالع فان شراهم مروان كان المريح في الخامس فشرابهم
 حامض وان كان المشتري وعطارد في الخامس فشرابهم شديد الحلاوة وان كان
 الزهرة في الخامس فشرابهم بين الحلاوة والمرارة عطر الرائحة طيب الطعم مليح
 اللون وان كان القمر في القرب مع ذنب فاحذر ان تسقي السم في مجلسك وان كان
 القمر في الاسد فاحذر اللحم وان كان في القوس فاحذر ان تاكل لحم الصيد وان
 كان القمر في الميزان فاحذر ان تاكل الفجج والحبوب وان اكلت ضرك والله

اعلم بالصواب (انظر) يا اخي الى هذا العلم العجيب والصناعة المثقنة الحاوية لجميع ما
يحرى في الموجودات ويحدث من الكائنات ما احسنه واحسن العمل به والحكم
عليه وبهذا العلم يكون الاخبار لمن صح له العمل به بما يكون قبل ان يكون وهو
ضرب من علم الغيب الارضى وكذلك ما يكون بالزجر والقال * فصل *
ومن مستحسنات هذه الصناعة وعجائب اسرارها معرفة حال من يريد زيادة قوم
والمين عندهم وما يكون من امره في ذلك الموضع وما ينتهي اليه حاله اذا اردت
ذلك فانظر الى الزهرة فانها الدليل على حال النساء وان كانت في بيت المريح
او زحل فانه ياتي تلك الهيلة امرثة غير امرته وان كانت الزهرة في بيت عطارد
او الدلو او الجدى او السرطان والهمر معها فانه يبيت في بيت حضئ مشرق عند
امراة عزباً وان نظر الزهرة والهمر جميعا في بيت المريح فانه ياتي امراة طائق
وكذلك ان نظرت من السابغ الى بيت المريح على اى حال كان ونظر اليه ربه
كان مثال ذلك وان كان المريح في السابغ ونظر الى درجات الطالع فانه ياتي
الرجال والنساء في ادبارهن وان نظر عطارد من السابغ كان مثل ذلك وان
نظر المشتري الى الزهرة فانه ياتي امراته واذا كان الطالع برجا ذا جسد ين
ونظر الزهرة من السابغ فانه يقضى حاجته ويبيت وحده واذا نظر القمر من السابغ
الى برج ذى اربع قوائم وكان بين زحل او درجائه فانه ياتي الدواب واذا
نظر زحل من يته من السابغ الى الطالع فانه ياتي نساء اصحاب حرث ويبيت
من الارض في موضع مظلم قدروا اذ كان المشتري كذلك فانه يبيت مع
امراة جميلة حسناً وان كان المريح والزهرة جميعا فانه ياتي نساء في هول وخوف
وهو من ذلك على خطر وباقي هذا الباب مذكور في كتب احكام النجوم وانما
اوردنا من ذلك التقديمات اذا وقعت عليها صح لك ما قلنا ان جميع ما يحدث في
العالم البشرى والخلق الارضى بشد بير فلكى وامر سماوى اذا كان العالم السفلى
مربوباً بالعالم العلوى في جميع اموره واحواله وانما اردنا بما ذكرنا من هذا
العلم ليعلم اخواننا ايدهم الله ان فضيلة العلم هي الموجبة للانسان اسم الانسانية
التي يسميها بها الوصول الى الصورة الملكية والرتبة السماوية والعلم بالامور
الغاية عن العيان والمتقدمة بالزمان والمستقبلة الكيان هو من اشرف العلوم واجلها
ومعرفة ذلك يكون بعد الخلق بالصنائع كلها والتهم فيها وطيبة النفوس وسلامة

القلب والتسليم لما يكون وقلة الجزع والخوف مما لا بد منه ومن كونه واستدفاع
بالدعاء والتضرع الى الله تعالى والخوف منه وحده لا شريك له ولعل كثير ممن
يقف على رسائلنا هذه يظن ان مرادنا في وضعها هو تعليم علم النجوم ولعمري
ان ذلك من احد اغراضنا فيها لاننا نحب لاختواننا ايدهم الله ان يتقوا على جميع
العلوم ويتعلموها ولا يجهلوا اذ كان مذهبهم هو النظر في جميع العلوم
واستقراءها كلها والاحاطة بعرفة ظواهرها وبواطنها واكثر اغراضنا فيما
وضعنا من رسائلنا كلها هو حيد الله عز اسمه وتزبيده عما نسب اليه الجاهلون عن
معرفة الخائدين من محبته والمعرفة بما خلق من خليقته وابدع من صنعتة فان الاشياء
كلها مربوطة بعضها ببعض محتاجة بعضها الى بعض وقد ظن كثير من الناس
من سمع ذكر السحر والسحرة وان من السحرة قوما يحيلون الصور عما هي عليه
مصورة الى صورة اخرى وذلك لما رايوا صور درجات الكواكب ونوهراتها
في البيوت القديمة الباقية من عهد الحكماء الاولين المتقدمين من القرون الخالية
والامم الماضية فلما رايوا ذلك ظنوا بفساد ظنونهم ان تلك الصور المصورة والخطوط
السطورية هي ما كانوا يعملون به من السحر وانهم كانوا يزلون به الطير من
البوارج ويستخرجون به السمك من قعر المياه بالكلام والرقى والعزائم وانهم كانوا
يسحرون الانسان حتى يهيم حيوانا ولهم اوهام كثيرة في مثل ذلك فاسدة وليس
الامر كما ظنوا ولا الحال كما توهموا لكنها بالحيل التي علموها والفخاخ التي
نصبوها والصنائع التي احكموها وهي السحر الموجود في العالم مادام العالم
موجود ابدا هو موجود به وقد ذكرنا في صدر هذه الرسالة ماهية السحر
واقسامه وما يختص بكل قوم من الناس واصحاب كل صناعة ولو لا خوف
الاطالة لاتينا بذكر ما اسروا واصحاب علم النجوم والذي به قدر واعلى ما قدر وام
الاخبار بما كان ويكون وقد اتينا على شيء منه ونريد ان نزيد في الاستدلال على
ما يعلم به حال المولود من وقت مسقط النطفة ونذكر في هذا الموضع
العلم الذي يعرف به الجنين في بطن امه اذ كرام انثى وهل الحمل واحد او اثنان
وعن الحمل متى كان وغير ذلك * فصل * اذا اردت ان تعرف هل الحمل
واحد او اثنان فانظر الى الطالع فان كان برجاً ذا جسد دين و كان فيه كوكب
و وجدت في بيت الولد مثل ذلك فانها حامل بتوأم وان لم يكن الطالع ولا بيت الولد

برج اذا جسدن ولا فيه من الخوس شيئ مما ذكرت ولا النيران في يروج ذوات
 الاجساد فانها حيلي بواحد اذا اردت ان تعرف الحمل اذ كرام انثى فانظر الى رب
 الطالع و رب بيت الولد فان كان في يروج اثاث فهو انثى وان كان في يروج ذكر ان فهو
 ذكر وان اختلفا فامتهده بالقمري فايهما يشهد فاقض عليه به وايضا اذا اردت ذلك
 فخذ من بيت القمر وهو السرطان الى القمر بدرج السوا و زد عليه درجات الطالع ثم
 القى من الطالع فان وقع في برج ذكر فهو ذكر وان وقع في برج انثى فهو انثى (فصل)
 في معرفة متى كان الحمل اذا اردت ذلك فخذ من درجة صاحب السابع الى درجة
 وتد السابع والقه ثلثين ثلثين فكل ثلثين بلغ فهو شهر فان كان اكثر من تسعة اشهر
 فالى منه تسعة وما بقى بعد ذلك فهو وقت الحمل ووجه اخر انظر ما طلع من الطالع
 فهو نوبهه ليكن اكل نوبه شهر ولكل درجة وسبع دقائق وثلثين ثانية فذلك
 يعرف وقت الحمل (فصل) واذا اردت ان تعرف متى تلد الحامل ليلا ام نهاراً
 فانظر الى الطالع وصاحبه فان كان في يروج النهار ولدت بالنهار وان كان في يروج
 الليل ولدت بالليل فان اختلفا فاعمل باكثرها شهادة (فصل) في اختيار وقت
 الحمل اعلم ان خير ذلك ان يكون القمر من الطالع في برج ذكر في مثلثة الشمس
 واحذر ان يكون في الطريقة المحترقة وليكن سليماً من الخوس والاحتراقات
 وكذلك الزهرة لانها ان فسدت الزهرة فسدت الارض وان فسد طريق القمر
 فسد البدن ولم يتفع به * فصل * في موت الجنين في بطن امه اذا مات
 الجنين في بطن امه وخشى عليها في اخراجه الموت و ارادوا اخراجه فليخرجوه
 والقمر ناقص في الضوء هابط في الجنوب وينظر المريخ والزهرة من السربيع
 والتثليث الى الطالع او الى القمر وافضل ذلك انه اذا كان القمر في برج مؤنث
 ويكون الطالع وصاحبه ينظر الى الزهرة والمشتري ناظر اليهما وخير البروج
 التي يكون فيها القمر او الطالع البروج الاناث المستوية الطلوع (فصل) في
 حال المولود في بطن امه اذا وقعت النطفة في الرحم دبرها زحل في الشهر الاول
 بالبردو دبرها المشتري في الشهر الثاني ببعض الاعتدال ودبرها المريخ في الشهر
 الثالث فصير هاد ماو في الشهر الرابع تنفخ الشمس فيها الحياة باذن الله عز اسمه
 وفي الشهر الخامس تتركب فيه الزهرة والتذكير والتثليث وفي الشهر السادس عطار د
 يصير فيها اللسان والاسنان وفي الشهر السابع القمر يتم فيها الصورة وان ولد

في تدبير القمر عاش وان تاخر رجع في الشهر الثامن الى تدبير حن فان ولد في
الشهر الثامن وهو زحل مات وان ولد في التاسع حين يعود التدبير الى المشتري
نجا باذن الله وكان منه ما قدر له ان يكون في مدة حيوته وبحسب ما تولى مولده
والوقوف على هذه الاسرار والاختبار بها والحكم عليها هو السر المعلوم
لما يكون فيه من البيان الذي فيه تتغير الانسان من الحيوان ويستخرج بالزجر
والكهانة مثل ذلك (فصل) اذا اردت ان تعرف ما يكون من رسول يرسل في حاجة
ياتي بها ام لا فانظر الى القمر والى صاحب بيت الخامس فانصر ف القمر او
صاحب بيت الخامس عن كوكب يشبه طبع الحاجة التي بعث بها فانظر ان كان
مثل ذلك ثم اتصل بدرجة الطالع دل على انه باق بقضاء الحاجة والا فلا
❦ فصل ❦ في قدوم الرسول اذا اردت ان تعلم هذا الرسول
يسرع الرجوع ام لا وما يكون منه في غيبته فانظر الى الشمس ورب الطالع فان كان
في بيت السابع وواحد منهما قد اتصل الرسول وان كانا في الرابع فهو مريض
او مجبوس وان كانا في الثامن فهو ميت وان كانا في التاسع فقد فصل وان كانا في
العاشر ونظر اليه المريح فهو في يد السلطان الظالم وان كانا في الحادي عشر فهو
عند صديق وان كان القمر في راس الجوزاء وكان في موضع حسن السعد فبشر
عن خبر الغائب بكل خير ❦ فصل ❦ في معرفة ما في الكتاب قبل ان تقضى
ختمه اذا اردت ذلك فاقم الطالع وانظر اين عطارده فان كان هو في الطالع
فان في الكتاب ما يبين عن خبر صاحبه وحاله في امره في نفسه وان كان في الثاني
فالكتاب فيه ذكر المال واشياء ذلك وان كان في الثالث فالكتاب عن الاخوة والا
قرباء وان كان في الرابع ففيه ذكر الاملاك والارضين والعقارات وان كان في
الخامس فالكتاب فيه ذكر الاولاد والملبوس والافراح وان كان في السادس
فالكتاب فيه ذكر المعاليك والدواب والمريض وان كان في السابع ففيه ذكر
النساء والترويح واشياء ذلك وان كان في الثامن فالكتاب فيه ذكر الممات والمواريث
وان كان في التاسع فالكتاب فيه ذكر الحج اوسفر في وجوه البر والدين وان كان
في العاشر فالكتاب فيه ذكر السلطان او عن سلطان وان كان في الحادي عشر
فالكتاب فيه ذكر الاصدقاء الاخوان وان كان في الثاني عشر فالكتاب فيه ذكر
الاعداء ❦ فصل ❦ في ختم الكتاب اذا اردت ان تعرف كتابا هل ختم او عليه

حاقته لم لا فانظر في ذلك الى عطارد والقمر فان اتصل القمر بعطارد فاعلم انه لم
 يختم بعنولين وجدت القمر منصرفا عن عطارد بقدر حد الكوكب فاعلم انه قد
 ختم الكتاب واجعل الكتاب لعطارد والطين للقمر ﴿ فصل ﴾ واعلم يا اخي
 ايدك الله وايانا انما اخبرناك بهذا لكي تستدل به على غيره ولتعلم ان جميع الامور
 في عالم الكون والفساد صغيرها وكبيرها ودقيقها وجليلها بتقدير فلكي وامر
 سماوي وكلها مسطور في كتاب مبين فمن احسن قرائته احاط بعمرها كلها وتشوقت
 نفسه الصعود الى عالم الافلاك وسعة السموات ودار الحيوان وفسحة الرضوان
 وروضة الجنان دار الروح والريحان ﴿ فصل ﴾ في صدق الاخبار وكذبها
 فان اردت معرفة ذلك فانظر الى الدليل وهو القمر فان اتصل بكوكب في وتد
 فالتبرحق وان اتصل بكوكب ساقط فهو باطل وبالضد من ذلك ﴿ فصل ﴾
 واعلم يا اخي ايدك الله وايانا بروح منه انك وجيع اخواننا محتاجون الى المعرفة
 بهذه الامور لتكونوا اغنياء بما في انفسكم من المعارف والعلوم عن الحاجة الى
 من لا يعرف قدركم فيكون له الفضل عليكم اذ قد جهلتم ما قد علمهوا اجتثتم فيه اليه
 وليس هذا صفة اخواننا الفضلاء لانهم لا يرضون لا تقسهم الجهل ولم يستقروا
 او بطمئنا الا بعد الاجتهاد والسعي في الاحاطة بكلية العلوم بحسب الطاقة فلما
 بلغوا الى ما احتاجوا اليه والى معرفته منها حازوا الفضيلة الانسانية ولذلك
 سميناهم اخواننا الفضلاء وارجو ان تكون منهم لسعيك واجتهادك في المعارف
 ﴿ فصل ﴾ اعلم ايدك الله تعالى انا نحب لـاخواننا ايدهم الله ما يكون به
 صلاح شانهم واستقامة امورهم في دينهم ودنياهم ولما كان ذلك اكثر اضرنا
 منهم بسطنا لهم هذا الكتاب واوردنا فيه معرفة مبادئ الاعمال والصنائع العلمية
 والعملية بحسب ما قدرنا عليه بتوفيق الله تعالى والذى جلنا على ذلك هو اننا لم نقصر
 على علم واحد وصناعة واحدة لانا علمنا اختلاف طبائع الناس وجواهرهم
 وما يشتاق كل واحد منهم اليه بما يوافق طبيعتهم ويناسب جوهره من الصنائع وما
 لوجبه مولده له وذلك مثل اختلاف شهوراتهم ومآكلهم ومشاربهم وجميع احوالهم
 فجعلنا في رسائنا هذه من مبادئ الصنائع والمعارف والعلوم ما يكون معيناً للبتدى
 ورياضة للمتعلم ولم ندع فيما قلناه ولا تعدينا فيما وضعناه لان الواجب علينا والعلماء ان
 نخمض النصيحة لـاخواننا في المقدار الذي وصل اليه من العلوم واستبطنها ولا

اننا قد احطنا بكليات العلوم والصنائع باسرها ولا ان هذه المقدّمات التي اوردها
 والعلوم التي ذكرناها نحو المستخرجون لها من ذواتنا وقياسنا انما اخذناها من كتب
 الحكماء المتقدمين ما كان منهم من الصنائع العلية وما كان من العلوم الحقيقية
 والاسرار الناموسية في خلق الانبياء صلوات الله عليهم واصحابهم التابعين لهم
 باحسان وكثير من الصنائع لم نذكرها وكثير من العلوم لم ننبه فيها ولم نصل اليها
 ولا خطر باوها منا معرفة كتبها وان فوق كل ذي علم عليم لكننا ارشدنا اليها وامرنا
 لا خواتنا بالاجتهاد في الطلب والسعي في الاكتساب لما به يكون فيه الصلاح
 في معيشة الدنيا والاخرة ﴿ واعلم ﴾ ان المراد من جميع الصنائع العملية
 والمعارف العلمية ينقسم قسمين لثالث لهما احدهما ما يكون به صلاح الجسم
 وقوامه على الحالة الصالحة والاخر ما يكون به صلاح النفس بعد مفارقتها
 الجسم والموت وكونها في معادها على الحالة الصالحة لها واذا كان ذلك كذلك
 قالوا يجب عليك ايها الاخ ان نحرص ونجتهد فيما تكمل به السعادتين وتنال به
 المثلثين والسبب في اختلاف الصنائع وكثرة انواعها هو لاجل عمارة الدنيا وما
 هي مبنية عليها من التضاد والاختلاف في الافعال والاعمال وبهذا الاختلاف
 والتضاد يصير امرها الى الهلاك والاضمحلال ﴿ واعلم ﴾ يا اخي انه من
 وفق له ان يكون ينال ما به قوام نفسه وجسمه من علم واحد ومعرفة واحدة
 فقد نال السعادة الكاملة والنعمة الشاملة وهو ان يكون مزها عن
 الافعال الدنية والصنائع المتعبة والاعمال الشاقة ويكون صناعته منطقية لا يحتاج
 فيها الى آلة صناعية ولا يستعين عليها بشيء من اعضاء جسده الا باللسان
 والقوة المحركة لليد بالكتابة لما يحتاج ان يكتبه واستعمال الفكر والروية
 وجودة الخاطر وذكاء النفس وجودة الحس فلما طلبنا هذه المعرفة الجامعة لما
 ذكرنا لم نجد الا المعرفة بحوادث العالم واحكامه بعد معرفة علم الحساب وعلم العدد
 الذي به يقدر على ذلك من اراد به بحسب معرفته بالحساب وعلم العدد يكون علمه
 ومعرفته بامر النجوم وان كان علم الحساب والعدد هو المدخل الى جميع العلوم واعلم
 يا اخي ان الصنائع كلها ظواهرها موضوعة لصلاح الاجسام وبواطنها لصلاح الا
 رواح مما تكن منها معموله على ما وصفته الحكماء واخبرت به الانبياء فاما ما وقع فيه
 التبدل والتغير فقد خرج عن هذه الصفة وصار فئة في الدين والدنيا فطرنا

الى الصنائع الحكيمة فرأينا اقسامها معتدلة ونسبتها مستوية لانها متفنة ونتاجها
 حسنة وظواهرها مطابقة لبواطنها لانتخالقها وظواهرها دالة على اتقان
 صنع الصانع الحكيم سبحانه واحداته الاشياء وبسواظنها تتدل
 على تزيينها وتدعو الى عبادته وقدر على طاعته ﴿ واعلم يا
 اخي بان صناعة الحساب ومعرفته وعلم القلک وحكمته كالملك ووزيره في الصنائع
 والاعمال وما بعد ذلك حتى انتهى الى صنائع العامة والرباط واصحاب المهن الخسيسة
 والصنائع القبيحة المستزلة فلم الحساب هو كالملك اذ كان هو الخنوى على سائر
 العلوم والصنائع وبه يعرف مقاديرها وكمياتها وبادياتها ونهاياتها ويعلم القلک
 الذى هو كالوزير لملك تعرف انبياتها وكيفياتها وما يدوم فيها وما لا يدوم والمسعود
 فيها والنحوس فيها والاسباب في كونها والاحكام الجارية عليها والامور الواصلة
 اليها وبالمثال الروحاني والنسبة النفسانية قالوا ان علم العدد كالعلم الاول الحاوى
 لجميع صور الموجودات العاقل لها والعلم بمحوادث القلک كالنفس الحادثة عن
 القتل ولان النفس الكلية مربوطة بالقلک المحيط وهى المحركة له اذا كان ذلك
 كذلك فليس في العالم صناعة كاملة معينة لصاحبها على بلوغ الميزة والدرجة
 السامية في الدين والدنيا الا المعرفة بعلم العدد وصناعة النجوم والمعرفة باحكام
 القلک وحوادثه وهذه طريقة الحكماء لانهم لم يبدؤا بعلم من العلوم ولا بصنعة من
 الصنائع حتى احكموا المعرفة بهذين الاصلين فلما عرفوا هما ابدا وما ابدوه من
 الصنائع والاعمال وكذلك الانبياء صلوات الله عليهم لما يبدوا بعباد النفس والعقل
 دعوا الى الله جلّت عظمتهم على بصيرة وكان من استجاب اليهم موقفا لنجاة في دينه
 ودنياه والله اعلم ﴿ فصل ﴿ كان لنا صديق من فضلا الناس واخيارهم من
 اخواننا وكان يسكن في معيشته بصناعة النجوم فحضرته يوما فلبسناه رجلا
 فجلس عنده وقال له قد جئتكم لتخبرني عما في نفسي فاخذ الطالع وقومه وجود
 الحساب واحسن العمل وصدق العلم واصاب الحكم فقال له تسال عن شئ سرق
 قال نعم ما هو فاخبره عن جنسه فقال كم هو فاخبره عن كيته قال فن اخذه وهل الاخذ له
 ذكر ام انثى حر ام عبد فذكره فقال كم سنه فذكره فقال اين ذهب فاخبره فقال
 كيف هو فاعلمه فخصي في طلبه ثم عاد وقد اصاب فدفع اليه شيئا صالحا فاستحسن
 هذامنه ورأيت سحرًا مليحًا ورأيت منعة عاجلة والطفره مليحًا والحكم به مستحسنًا

فما لته ان يبيننى بذلك فعل فكان بهذا محرّضا على طلب هذا العلم والحرص
 فى بلوغ غايته والوصول الى نهايته فبلغت من ذلك بحسب التوفيق وارىدان
 اذ كرك هذا الباب فانه لا غنى بك ولا باحد من اخواننا ايدهم الله عنه وهو
 مذكور فى كتب احكام النجوم وجميع ما ذكرناه آتقا وكل ذلك فى الحكماء اخذناه
 وعنه روينا وكل منهم كذلك حتى يكون الاصل فيه المريدون بالوحى السماوى
 والتنزيل الربانى والامر العلوى * فصل * فى الحكم على السرقة والسارق
 ذكر اصحاب هذه الصناعة ان فى ذلك اربعة اوجه اولها معرفة الشئ والثانى
 معرفة وجود السرقة والثالث ان لا يوجد والرابع اللص وموضعه امام معرفة
 الشئ الذى سرق من الحد الذى فيه القمر ومن جوهر ذلك البرج وامتزاج
 بعضها ببعض ثم اجعل الطالع وصاحبه والكوكب المنصرف عنه القمر للاص
 والثانى وصاحبه والكوكب المتصل به لما يلى السائل والثامن وصاحبه لما يلى
 اللص والعاشر وصاحبه للمناع فان كان العاشر برجامن بروج الحيوان فاعلم انه
 حيوان وان كان على صورة انسان فاعلم انه انسان وان كان من بروج العبيد
 فهو عبد والله اعلم * فصل * فى معرفة السارق انظر الى البرج السابع فان
 كان اثنى فهو اثنى وان كان ذكر فهو ذكر وان كان ذاجسدين فالسارق ثقتان
 مشتركان وان كان سعدا فهو حر وان نحسا فهو عبد * فصل * فى معرفة من
 السارق انظر الى الدليل فهو على سنه والكواكب الشرقية تدل على الحداثة
 والشباب والغربية تدل على المشايخ والكهول وان كان فى وسط السماء فهو
 شاب وفى وتد الارض فهو شيخ وان كان تحت الشعاع فكهل لاشيخ ولا شاب
 وان كان فى الطالع نجم غريب فهو دليل السارق وان كان زحل فهو ادم اسود
 صغيرا العينين غليظ الانف طويل الاسنان غليظ الاظفار طويلها عراض مشقوق
 الرجلين وان كان المشتري فهو اسمر يعلموه حرة مهن سبط الشعر حسن العقل
 وان كان المريخ فهو ذو جراءة واقدام فى سعيه شاب ازرق اجر اللون خفيف
 لشعر اشقر اشهب ربع غليظ وان كان الشمس فهو اشهل حسن الجسم وان
 كانت الزهرة فهو اشم جعد الشعر اسود حسن الحال والشباب كثير الجماع قبيح
 الصوت كثير الامل والولد فى جسده حرق نار وان كان عطارد حسن الجسم
 نظيف بطل وان كان القمر فكبير ادم منحنى الاصداء فان قيل لك امعروف ام

غير معروق فانظر الى الشمس والقمر فان نظرا الى الطالع فان اللص من اهل البيت وان كان احدها فهو مختلط بهم في الدخول والخروج وان كان الشمس والقمر ساقطين عن الطالع كان اللص غريبا الا ان يكون صاحب الطالع في الطالع او يكون معه صاحب بيت القمر والشمس تنظر الى صاحبه واعلم انه اذا كان صاحب السابع في الطالع مع صاحب الطالع كان السائل هو اللص وكذلك اذا كان في الاوتاد فان كان صاحب السابع عن صاحب الطالع ساقطا كان اللص غريبا **فصل** في اصابة داسرق اعلم يا اخي ان في ذلك وجوها ودلالات اولها ان يكون صاحب السابع يتصل بصاحب الطالع فان ذلك يدل على ان الذي سرق السارق يرده سريعا والثاني ان يكون صاحب السابع تحت شعاع الشمس ويتصل بصاحب الطالع فانه يدل على ان الذي سرق يتغربه من قبل السلطان وقس على ذلك الثالث والرابع والخامس ان ينظر ما يكون في السلطان الذي تغربه معه انظر الى وسط السماء فان ذلك يدل على السلطان والسارق والسادس والسابع والثامن وباقي الباب على هذا المثال وكذلك يخرج الحادي عشر اذا اتصل القمر بصاحب الطالع واذا اتصل القمر بالشمس فان ذلك يدل على انه يظمر بما سرق (فصل) في معرفة اللص فاذا علمت ان اللص من اهل البيت فانظر الى ذلك الكوكب الذي دل عليه ان كان المريح فهو اخوه وان كانت الشمس فهو ابوه فان كانت الزهرة فهو امراته وان كان القمر فهو امه وان كان زحل فهو عبده وان كان المشتري فهو ولده وكذلك جواهر الكواكب وان كان الثاني في الطالع كانت السرقة في البيت مع السائل (فصل) في معرفة هل السارق مقبم في البلد ام سافر اذا كان صاحب الثاني متصلا بصاحب الثالث او التاسع دل على هرب السارق وان اتصل بصاحب العاشر دل ان المتاع عند السلطان وصاحب السابع اذا كان في التاسع او متصلا بكوكب في التاسع او الثالث او باصحابهم ادل على ان السارق خرج وسافر وصاحب السابع اذا كان في التاسع من السابع دل على ان السارق ليس من اهل البلد وصاحب السابع اذا كان في شرفه دل على ان اللص غريب شريف وان كان المريح في السابع او صاحبه كان السارق اعجيبا والسرقة عملة وكذلك قفل في جواهر الكواكب السبعة وان كان صاحب السابع في موضع جيد دل على قوة السارق وان كان صاحب السابع زحل كان

الحص اخذ الشيء بحيلة * فصل * في معرفة الموضع الذي فيه السرقة
 اذا اردت ان تعلم اين المتاع فانظر الى السرج الرابع فان كان ذا اربع قوائم فانه
 بحيث يكون شيئ من الحيوان وان كان برجا على صورة الناس وفيه المريح كان
 في موضع فيه حديد او يستعمل فيه حديد ومخلوط به وان كان المريح ينظر اليه
 فهو في آلة النار التي تشتعل فيها او في مكانها وان كان فيه عطارد وكان عند
 انسان صناعة الكتاب او عند كتب موضوعة وان كان فيه الزهرة فهو عند
 امرأة او شيئ من آلة النساء وان كان ذلك البرج مائياً كان عند ماء او في مأوان
 كان فيه زحل كان في موضع قدر كالكنيف وما شاكلهم انظر الى القمر في اى
 الاوتاد هو شرقى ام غربى قبلى او شمالي فهو يدلك ان الموضع في تلك الناحية
 انشاء الله وانظر ايضا فان كان الطالع الحمل والاسد في الجبال وان كان في
 آخر القوس او الثور فانه في موضع الدواب والبقر وان كان في اخر الجوز فانه
 في بستان او كرم او موضع شجرة وان كان في السرطان او العقرب او الحوت في الماء
 او قريب من الماء وان كان في السنبلة والميزان والدلو في بيوت الناس وان كان
 في الجدى في الارض او تحت حجر او تحت حائط وان كان الطالع الجوزاء او الشمس في
 الطالع او ينظر اليه فان السارق في بيوت الملك والاسلاطين او حكيم او تاجر
 وان كان القمر في الحوت فان السرقة في نهر او ساقية او عين وان كان المريح
 في الطالع كان في مواضع السلاح ودكاكين الحدادين او مواضع النيران
 * واعلم * انه اذا اتصل القمر بنجم نحس من الثلاث او التسديس فانه
 يدل على انه يوخذ سريعا اعنى السارق وان كان من التربع كان فيه منقعة
 * فصل * في معرفة جنس السارق انظر الى القمر فان كان في الحمل
 ومثله فانه جوهري ناري مما يخرج من المعادن والجبال وان كان عند ذلك في
 حد المريح فانه ذهب او فضة وان كان القمر في الثور ومثله فهمى من جواهر
 الارض ونباتها وان كان القمر في الجوزاء ومثلثاتها فهو جوهري حيواني فان نظر
 اليه صاحبها فهو حيوان وان كان القمر في السرطان ومثلثاته فهو حيوان الماء
 فانظر الى صاحب بيت القمر فان كان في الحمل ومثلثاته فانه نبات يريد الكسوف نباته
 وان كان في الجوزاء ومثلثاتها فانه حيوان الماء وعلى هذا القياس يكون معرفة كيفيته
 وكيفيته (واعلم) يا اخي ان هذا الحكم والعلم اذكرناه ووصفناه وبيننا شيئا منه هو من

الا بواب الغامضة من علم النجوم التي لا سبيل الى معرفتها الا بجدارة الحساب ودقة
 النظر واستخراجها وقد بكل كثير من اهل زماننا من يتعاطى معرفة علم النجوم عن
 استخراج ذلك والعمل به والحكم عليه والذي نريد لآخواتنا ايدهم الله ان لا يدعوا
 انهم يعرفون شيئاً من العلوم الا بعد الاحكام له والمعرفة به والتهم فيه والتجربة له
 لما تخوف عليهم من الخطأ والكذب الذي هو بجانب لصفاتهم لان كثير من الجهال
 يدعون ما ليس لهم ان يدعوه فاذا وقع به الامتحان اقتضوا وتزيغوا ونسبوا الى
 الكذب وسقطوا في اعين المحققين لهم حتى انه ربما يكون معهم حق ولا يقبل منهم ولا
 يؤخذ عنهم ويكون ذلك كسر الهم وحسرة في قلوبهم وقاطعاً لهم عن العلم والعمل
 والذي وجب علينا من النصيحة لآخواتنا ما فعلناه وابلغنا لديهم النصيحة وادبنا
 اليهم الامانة وارادنا لهم ما اردنا لا نقسنا وارادنا بذلك ان يكمل لنا درجة الايمان كما
 قال النبي صلح لا يكمل المؤمن ايمانه حتى يرضا لآخيه المؤمن ما يرضاه لنفسه وقد
 وشمنا راسايلنا هذه بلع من العلوم والمعارف وما يجري مجرى السمر للعقول من
 الاخبار بما يكون وكان لانه من اشرف المعارف واحكم العلوم التي يختص الانسان
 بها واولها ما خوزة عن الملائكة بالوحي والالهام (واعلم) يا بني انه لا سبيل
 لاحد من البشر الى الاطاعة بها وجعها باسرها واغما من الله على خلقه بشيء
 منها على لسان اقربهم اليه واحبهم لديه واکرمهم عليه بوساطة الملائكة
 بينهم وبينه كما قال عز اسمه ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً او من وراء حجاب
 او يرسل رسولا فيوحى باذنه ماشاء انه على حكيم وبما يجب لآخواتنا ايدهم الله
 ان يعلموه ويقفوا عليه من هذا العلم ما يكون من الحروب في المواضع وبين الملوك
 وفي اى وقت تكون ليحترزوا فيها ويعدوا عن مواضعها اذ ليسوا هم اصحاب
 الشورى والفطنة وانما هم اصحاب خير وسلامة وعبادة وزهادة وعلم وحكمة

❀ فصل ❀ في معرفة الحروب واوقاتها اذا اردت ان تعلم هل في السنة التي
 انت فيها او المستقبل ان كنت في اخر الماضية حرب فانظر الى المريح
 في تلك السنة فان كان في الاوتساده فانه يكون وان كان ساقطاً
 فلا يكون ❀ فصل ❀ في معرفة انه متى الحرب تكون اذا اردت ذلك فخذ من
 درجة المريح الى درجة المشتري ثم القه من الطالع فحيث تعد الحساب ففي ذلك
 الحد يكون الحرب ووجه آخر اذا اردت ان تعلم هل يكون ذلك ام لا او متى يكون

فانظر الى الاوتاد الاربعة فان كان بهرام في احد الاوتاد فانه لابد ان يكون قتال فان
نظر رب البيت الى بهرام في احد الاوتاد فانه يكون عاجلا قريبا من وقت نظرك
وان كان بهرام في الطالع فانه يكون بناحية المشرق وبخراسان وان كان في وسط
السما فانه يكون بناحية اليمن ونحو القبلة وان كان في الغارب فانه يكون نحو المغرب
وان كان في وتد الارض فانه يكون بناحية الشمال وان كان بهرام في التود فانه
يكون قتال وان اردت ان تعلم متى يكون هذا القتال فانظر الى بهرام كم من درجة
في برجه فان كان في العشر الاول فانه يكون في اول السنة وان كان في وسط البرج
فانه يكون في وسط السنة وان كان في آخر البرج فانه يكون في آخر السنة والله
اعلم وبما يحتاج اليه اخواننا ايدهم الله اذا غاب بعضهم عن بعض واراد احدهم
ان يعرف حال صاحبه اذا غاب عنه هل هو حي ام ميت لانهم قديتلون بفرقة الا
حباب ومصائب الايام ونكبات الزمان واستار الرؤسا وغيبه الفضلاء في وقت
من الاوقات التي يخافون فيها على نفوسهم من الاعداء المتغلين والرؤساء الطالين
❦ فصل ❦ في معرفة حياة الغائب ومرضه وموته اذا اردت ان تعرف ذلك
فاجعل نفسك السائل واجعل الطالع لك او لمن شئت عنه والسابع للغائب ثم
استدل على موت الغائب اذا كان صاحب الطالع ساقطا عن الاوتاد او محترقا
او متصلا بصاحب الثامن من الطالع في موضع ردى ويكون القمر مع الثموس
في السهوط في وقت المسألة او يكون في الثاني او الثامن عشر او السادس فان ذلك
يدل على ان الغائب ميت ❦ فصل ❦ في معرفة حياة قوة رب الطالع ومقطعه
عن رب الثامن واتصاله بكونه سعد من ثلث او تسديس وسلامة القمر في وقت
المسألة فوق الارض وكذلك رب الطالع ويكون القمر سالما خارجا من السادس
والثاني عشر والثاني والثامن في الساع فهو حي وسلامة في نفسه ❦ فصل ❦
في معرفة مرضه فاذا اردت ان تعرف امريض هو ام صحيح فانظر الى رب الطالع
والقمر فان كانا مع صاحب السادس او في بيته فهو مريض وكذلك ان كانا في
هبوطها او محترقين فهو مريض وان لم يكن القمر ولا صاحب الطالع معهما
فليس بمريض ❦ فصل ❦ في معرفة كيفية الموت المشتري اذا كان في
الطالع وهو متصل بكونه في الطالع مائة مئة مؤ وان كان في العقب مات غريقا
وان اتصل بهرام قتل او غرق وان كانا مع ذلك في برج الاسد اكلته

السباع او نكبت نكبة من قبل السباع فيموت وان كان زحل يسبق من السموم
القائلة التي لا يطلع عليها احد * فصل * اذا كان احد من اخواتنا في مدينة
وحل بها حصار من عدوه و اراد ان يعرف كيف قبحها فلينظر حال الطالسع والشمس
وحال رئيس المدينة وبرجها وجواهرها معها ويستعين بشهادات النجوم المعينة
لها فيقوم بها بمواضعها ومزاجها وجواهرها وان كانت النجوم فيها وهي في
اوائها فهي تفتح من قبل اهلها وان كان في احد الاوتاد المريح فهي تفتح بالسيف
وان كان زحل فهي تفتح بالخدعة والمكر ويعرف الاوتاد الاربعة فانها تدل على
الحصون فان كانت فيها النحوس قحمت وان كان فيها السعود والنحوس معاً لم
تفتح الا على صلح وان كان تلك النحوس اربابها كان القبح من اهلها عن صلح
* فصل * اعلم يا اخي ابدك الله وايانا بروح منه ان العلوم كثيرة لا يحيط
بجميعها احاطة الكل الامن له الخلق والامر ولهذا قال بعض العلماء بصناعة احكام
الفلك اني وجدت فيما يستدل به على هذه الامور ستة وثلاثون باباً على عدد وجوه
البروج وهي ستة وثلاثون وجهاً اذا وضعت مع قوى الكواكب وذكر فيها
كواكبها يخرج عن حذر سائلنا هذه ولو قدرنا على وصف كل دقيقة منها والا
حاطة بمواضعها لكننا مقصرون عن كثرة ما يوجد في هذا العلم من الصفات المشابهة
والدلالات المختلفة فاذا كان التقصير والعجز يلز منا فيما يحدث في هذا العالم الارضى
والمرکز السفلى فكيف لا يلز منا التقصير والعجز في معرفة ما يحدث في العالم السماوي
والمكان العالي بل اضعاف ما يلز منا فيما دونه والبرهان عن ذلك اننا نجد الا
تفاق في اكثر الاشياء بل الاختلاف والتضاد اكثر من الاتفاق في القروع فاما الاصول
متفقة غير مختلفة ولكن القوى التي تصدر عنها والاجناس التي تظهر فيها وما
يتركب من الاجناس من الانواع وما ينفرع من الانواع الى الاشخاص وما يختص
بالاشخاص من الصفات المتباينة والالوان المختلفة والهيئات المتفاوتة في الصغير
والكبير والطويل والقصير والكون واقتصاد وغير ذلك ما هو موجود في الا
جساد والاجسام واذ قد ذكرنا من السحر ما يعمل به بواسطة العقل وهو البيان
والكشف عن حقائق الاشياء وهو ما انطقت الانبياء بعلمه وانتبه الحكماء من الكتب
المنزلة والايات القصلة وما يظهر من السحر بواسطة النفس وهو الاطلاع على
ما كان وعلى ما يكون في ابتداء الاعمال والمعرفة بما يحدث في العالم من الاحوال

والأفعال والقول بها والحكم عليها وما يكون فيها ويختص بهذا العلم اصحاب
الحكمة الفلكية والعلوم النجومية وقد ذكرنا في ذلك نبذاً أولئما لتكون تنبيهاً
للفلاسفة وموفقاً للمساهمين عن النظر في آيات الأفاق والانفس لأن أكثر
أغراضنا في جميع ما ذكرناه وكل ما وصفناه الحفز على تعليم العلوم والاطلاع
على ما خفي من أسرار الخليفة ليكون ذلك قائداً لآخواننا أيدهم الله إلى أجل
السعادات ولرفع الدرجات ويصبر لهم بذلك رتبة في محل السموات وقضاً
الافلاك الواسعات لأنه لا يتهيأ له الصعود إلى هناك إلا أن يكون من العلماء لعارفين
والموقنين المستبشرين ومحل الجنان ودار أخوان أولى بالآثار واح الزكية والنفوس
المضيئة من محل الهوان ودار الاحزان والمصابب والاسقام أولى بالارواح النجسة
والنفوس الرجسة (فصل) اعلم يا اخي أيديك الله تعالى أن كل علم صدر وكل فعل ظهر
عن الأنبياء والمرسلين ومن خلفهم من بعدهم من خلفاءهم الراشدين وأهل بيوتهم
الطاهرين ومن صحبهم من المؤمنين فهو سحر عقلي وأمر الهى يسعون به عقول
المؤمنين الذين صبو اليهم وسلوا أمرهم فيما اتوا به وصدقوا صدقهم واثقين به
مطمئنين لحقهم فهو السحر الحلال المبين والقول الصادق اليقين وهى القوة النافذة
موسية المؤيدة بقوى النفس الكلية بما أوحى اليها من القوة العقلية بالشيء الإلهية
والعناية الربانية وكلما ظهر من الحكماء والفلاسفة من العلماء من الأعمال والصنائع
والحرف والمهن والعلوم الرياضية والأخبار بأمور النجوم والحكم بها على ما كان
ويكون فهو سحر قسائى بوساطة الطبيعة لأن ما يظهر من فعل النفس العقلية
بوساطة الطبيعة يكون لتركيبه في الهوى بما يظهر مثل ما يظهر للنظر ويدرك
بحاسة البصر من الأصباغ والألوان والمقادير والأبعاد والأجناس والأنواع
والاشخاص لأن البارئ سبحانه جعل العقل سابقاً للنفس لاحقاً للطبيعة سابقاً
والهوى لاحقاً للعقل هو الخلق الأول والنور الأطول الذى قصرت الأنوار
كلها عن أن تطاوله اذ هو مستمد لأنوار الفاضلة وخيراته الكاملة من بارئ جل جلاله
وتقدست أسماؤه فهو يستكمل القضايل والخيرات مبرأ من الشوائب والغيثات
من جهات النقص الواقع بمن دونه من المخلوقات الروحانيات والجسمانيات اذ
كان هو التام المعطى لمن دونه صورة التمام هو المرتب لكل موجود منه وصادر عنه
مرتبة الدوام وموفيه حظه اللائق به في لزوم النظام واعتدال الأقسام وكذلك

جعلت له القوة الحافظة على جميع الموجودات ذواتها والقوة بوجود ذاتها وبخا
 صته المختص بها يعطى الموجودات خواصها الخاصة بواحد أو أحد منها بحسب
 ما يستحقها ويلقى بها وهو الساحر الأعظم الذى سحر الأشياء كلها اذ كان هو المبين
 لها وبه يكون المعرفة بها والاطلاع عليها وبه انسحرت النفس الكلية اذ هو المظهر
 لها والمبين لها ما يخفى عليها والجاعل فيها ما ظهر منها وصدر عنها فلذلك صار
 العقل الخاص به يظهر بواسطتها وبه يكون سكنها ووصو لها الى حد طمأنيتها
 التى بلغت الى خيرات الدائمة ووصلت الى فيضاته الشريفة وانواره الطيبة وافعاله
 المختصة به التى اذا ظهرت بواسطة النفس الكلية للنفوس الجزوية وانطبعت فيها
 او وصلت اليه وقد مت بها عليه فيه يكون خلاصها ونجاتها من اسر الطبيعة
 وموت الخطيئة وفساد الميولى وذل العبودية ❀ واما افعال ❀
 النفس الظاهرة بواسطة الطبيعة فهو ما يظهر من افعال البشر من
 الصنائع والمهن وفريدان نذكر طرفا منها اذ كان ما يعمل منها هو السحر
 الطبيعى وبه يكون اللون والتشكل والصبغ والتصور وقلب الايمان وتقيم الكيان
 الطبيعى والامتزاج المعدنى وبه سحر العالم الناطق بفضه بعضا كل بحسب ما قدر
 عليه ووصل بقوة الجعولة فيه اليه ❀ واعلم ❀ يا اخي ايدك الله تعالى انه لما
 كان اعلى الصنائع العلمية ما يعمل بالقوة العقلية والفكرة النفسانية خالصة لا تشركه
 القوى الطبيعية ولا تحتاج فيه الى مثل ما تحتاج لغيره من الموضوعات الهيولانية
 وهو علم صناعة العدد لانه صورة عقلية تنزل في قوة نفسانية وعلم
 صناعة النجوم انما هو مدرك بقوة فكرية موجودة بمادة نفسانية موجودة من
 حركة دورية وبقوة النفس يعلم ما يكون منها ويصدر عنها حتى تكون موجودة
 بالحس والاصل فى ذلك وهو معرفة الزمان الذى هو عدد حركات القللك المحيط
 المحرك لما دونه المرتب فى افق النفس الكلية وقد قلنا فيما تقدم ان علم العدد
 كالملك لسائر العلوم وعلم صناعة النجوم كالوزير التابع للملك وكالعقل الذى
 هو سابق الموجودات بالبداية والموجود بعدها فى النهاية والنفس تالفة له
 ومقبلة عليه وراجعة اليه وكذلك علم العدد هو السابق لجميع العلوم وهو الموجود
 اذ عدت ولا يرتفع بارتفاعها اذا ارتفعت ذاته ومرتبتها فى نظامها موافقة له فى
 تمثيلاته ويتبع علم النجوم وما يعرف بموجبات دلالاته وخفايا اشاراته وما ينحط الى

العالم السفلى والمرکز الاضی من قوی روحانیاته وهی الملائكة الموكلة
 بحفظ البرية والقسمه فيهم بالسوية في الاصول الاولة بالنشو في البداية والفساد
 عند النهاية * واعلم * يا اخي ايدك الله ان القسمه جارية في جميع
 الموجودات مستوية لا تفاوت فيها وذلك ان وجودها كلها بالنشو والنماء
 وانها بالفساد والقضاء فسبحان خالق الوجود والبقاء جاعل الظلمة والضياء على
 كل شئ كان بالنشو في الابتداء وكل فاسد فبالعدم عند الانتهاء سبحانه من
 لا بداية له بنشو يعرف ولا نهاية له بقاء بوصف جل عن الاشارة اليه بشئ جلالات
 يغوت وصف الوصفين من الروحانيين ومن الجسمانيين الاجاوصف به نفسه كل
 شئ هالك الاوجهه ولما كان هذان العلمان هما الاصل للعلوم الطيفة والمعارف
 الشريفة وهی اجل العلوم قدرا واكثرها فخر اوقدا شرنا اليها ونهنا عليها
 اذ كانت هی القائدة الى العلوم الالهية فزیدان نذكر اشرف الصنائع الطبيعية
 والترکیات الجسمانية واجل ما یتهی اليه من ذلك الانسان وبه يفضل على من
 دونه من جنسه ويصير اليه مثل الحيوان بالحاجة اليه والمخضوع بين يديه
 وهذا القسم ايضا ضرب من السحر اذ كان العالم بأسره مربوطا بمحتبه
 وحريصا على طاعته وهو معرفة قلب الاعيان من كيان الى كيان وتحويل خاصة
 الشیء من مكان الى مكان في الاوقات التي تنبغی له من الزمان ثم مادون ذلك
 من الصنائع فعليه نصبت ومن اجله عملت لينال منه كل بحسب القدرة والاستطاعة
 وانما سمينار صالتنا هذه رسالة السحر والعزائم وینسا القول فيها ماهية وكيفية
 اقسامه وكيفية افعاله ليستدل اخواننا الابرار على الاسرار الخفية اذ انظروا
 فيها بالنفس المضیئة والقرايح الزكية وادمنوا النظر في استقراياتها بالفكر والروية
 وليكونوا اذا بلغوا الى معالی العلوم وشرائط الصنائع ذوی غنى عن
 الحاجة الى من سواهم في جميع ما يحتاجون اليه من امر معیشة الدنيا فاذا
 وصلوا الى هذه المرتبة وحصلوا في هذه المزةل صرح لنا ان نسميهم باخوان
 الصفا * واعلم * يا اخي ان حقيقة هذا الاسم هی الخاصة الموجودة في
 المستحقين له بالحقيقة لاعلى طريق المجاز * واعلم * يا اخي ايدك الله تع انه
 لا سبيل الى صفا النفس الا بعد بلوغها الى حد الطمأنينة في الدين والدنيا جميعا
 وهوان يعرف الانسان بحسب قدرته وبلوغ استطاعته توحيد الله جل

جلاله والمعرفة بمقائق الموجودات وغرائب الكونيات باذن الله تعالى باريه
الذى خلقه وانشأه وابدعه وبرأه وعبادته و تنزيهه وتمجيدہ عما يحده
في مخلوقاته وبشاهده في مصنوعاته وبعد ذلك ما يكون به صلاح معيشة الدنيا
والغناء عن الحاجة فيها الى من عدم هذه الصناعة ومتى لا يكون كذلك فليس
هو من اهل الصفا لانه لو كان من اهل الصفا لكان له بصفاته عن دونه الغنا
❦ واعلم ❦ يا اخي ان حقيقة الصفا ايضا هو لا يغيب عن النفس الصافية الزكية
شيئ من الاشياء التي بها الحاجة اليها لما قد بليت به من مداواة هذا الجسم من
مقاساته وبالصفا يتيهأ لها الراحة منه والبعد عنه بحيث لا تكون قازلة عليه
ولامشتاقه اليه وذ كرنا ان معرفة العلوم الطيفة والمعارف الشريفة يتيهأ
للانسان ما يكون به صلاح امر جسمه في دنياه و صلاح امر نفسه في عقبه في دار
الآخرة ولكن ليس كل واحد يتيهأ له ذلك في امر جسمه اذ كانت الاجسام مربوطة
بالامور الفلكية وذلك ان كثير من الناس يتلون من معرفة علم الحساب والعمل
به ما لا يقدر عليه غيرهم فلا يتلون ما يكون به صلاح اجسامهم في امور دنياهم
ولا صلاح انفسهم في امر اديانهم ولا يحتاج اليهم فيه فينال من هود ونهم في
المعرفة بذلك الخط في الدنيا وتغيب عنه ما يكون به صلاح نفسه واخرون
نالوا به السعادة في اديانهم وكان مؤدبهم الى التجاه ولم يتالوا به الخط في الدنيا
واخرون رزقوا به التجاه في الدارين والخط في المزلتين واخرون رزقوا الخط في
الدنيا بغير ذلك من العلوم الادبية والمعارف الطبية بصرفهم قواهم المختصة
بهم من ذلك الى النظر في الافعال الطبيعية والصنائع الزككية ثم استدلوا
بمالاح لهم فيها الى العمل بمثل ما علمته وتركيب ما ركبته فنالوا بذلك طيبة العيش
في الدنيا بما قدروا عليه ووصلوا اليه ومنهم من استعان به على ما يعود بصلاح
جسمه بحسب الحاجة وصرف باقي ذلك فيما يكون به نجاة نفسه في الآخرة
واخرون حرموا ذلك ولم يوفقوا له ❦ واعلم ❦ يا اخي ان الناس في العلوم
العقلية والمعارف الزبانية والحكم الفسادية اعلاهم طبقة هم الانبياء عليهم السلام
واعلى الناس في الصنائع الطبيعية والمعارف الجسمية هم الحكماء وغاية ما نال العالم
بعلوم الانبياء صلاح النفس في دار المعاد وغاية ما نال العالم بعلوم الحكماء صلاح
الاجسام في دار الاجساد وعالم الكون والفساد ونريد ان نبين في هذه الرسالة

من قسم الصنائع الطبيعية ما ان وصلت اليه وقد رت عليه نلت اعلى الحظوظ
 منها ورقبت اعلى درجاتها واجل طبقاتها وقد اكرت الحكماء من القول فيه
 والاشارة اليه والدلالة عليه في جميع اللغات والناس جميعهم طالبون له وفيه
 راغبون وليس باحد من العالم غناعته ولا اياس منه وهو الطلسم المنسوب لعمارة
 الدنيا والجوهر المحبوب والمعدن المطلوب وهو المغناطيس الاكبر والكبريت
 الاحمر وبه يتفاخر اهل الدنيا وعليه يتحاربون وعلى جمعه وادخاره يتكالبون
 وعلمه بمدونه من المصادق يستخرجون ويطلبون الوقوف على كيفية استخراج
 من الاجسام المنطردة واقصاها منها وتخليصه منها ونحويل كيانها الى كيان غيره
 وانتزاع لونه من لونه واقلاب الاعيان في كونه حتى يكون ما هو دونه في منزلته
 ولاحقا بالتدبير الواقع به الى درجته وواصل الى مرتبته ومشار كاله في فضيلته
 اذا حصلت له صورته المضيئة ورؤيته البهية اذ انقى وصفان شوائب التغيير بما
 ينبغي له من التدبير ونريد ان نأتى بفصل نذكر فيه شيئا من ذلك مما مررت به
 الحكماء اشارت اليه العلماء تدبره بنفسك الطاهرة وانوارك الطاهرة وروحك
 المضيئة الصافية من نجاسة المعصية لملك نفوس بمعرفة سر الطبيعة فتزهد فيها بعد
 القدرة عليها والوصول اليها فان الزهادة فيها عند القدرة والاستطاعة والتمكن
 منها هو احسن وازين من الزهادة فيها والمرح محال بينه وبينها وعند ذلك تكمل
 تلك الصورة الصافية فتصير كالمرآة الصقيلة التي يترأى في جوهرها الصور
 المسائمة لها بما هي به لا متضادة ولا متباينة ولا مختلفة فيتخير الناظر فيها بما يراها
 منها غير شاك في صدقه ولا مرتاب بحقه بلفك الله تع وانا الى غاية الصفا وانار
 نفوسنا بوضوح الهدى وجعلنا واياك من اهل الوفا في الدين والدين اجمعه وكرمه
 وهو القاعل لما يشاء ﴿ فصل ﴾ قال فاردموس الحكيم ان السماء مدورة ذات ارجاء
 مشرقة وان الارض مثل حبة خردل في وسطها وعلى كل ناحية منها قوم يعيشون
 من رزق الله عز اسمه وان الشمس تعطي العالم حر كة الحيوان وفوق الارض
 تصعد وتحتسها تنزل وان السماء تربي ما في وسطها وان الارض كالجنين في
 بطن امه والنهار تربو فيها كما يربو الولد في الرحم ويعيش في البطن وان زحل
 والريخ والمشتري والزهرة وعطارد والقمر فاعلة ومدبرة ذات قوى وطبائع
 ومزاج وانها تنحط في الارض وتطهر بقواها المنبثة منها الصادرة عنها بما تراجها

واخلاطها ما يده ومن هذه الاجساد ويتكون في عالم الكون والقصاد بما يزل من
الطر وما يتكون به من النبات والشجر وما يستقر في معدنه ويتكون في مسكنه
(وقال جالينوس) كل شئ في الدنيا يتحرك في تدويره بالزيادة والنقصان كالطرو البرد
والصيف والشتاء بحوادث الجو كالمد والجزر بنقصان القمر ينقص ويزياده يزد
والكواكب السبعة بهاتدور الموايد في العالم الصغير المرتان والبلغم والدم يزد
وينقص في تدبير الطبائع والقوى السبعة وكل شئ تطلع عليه الشمس فهو يدور
بدور انها وكل ما في العالم فينبش بتدبير السبعة والاثنى عشر هو الاصل في جميع ذلك
وتعريفه (قال فيثاغورس) ان السبعة في الاثنى عشر عملها كذلك القوى في الجسد
والشمس هي النفس والقمر هو الروح فالنفس حارة يابسة والروح باردة رطبة
فامتزجت اليوساة بالرطوبة واعتدلت الحرارة بالبرودة وقوة العقل في المخ الموصول في
الدماغ مثل الملك في راس العلية (وقال جالينوس) ان الشمس لها اربعة انصاب في
الجسد لمواضعها ومجايرها فيه تجري وتقوم وتدور وهي الحافظة للجسد بامر الله
فان اصاب هذه الانصاب شئ يوذها ويوجعها وخلص ذلك الوجع الى شئ
منهن فسد بعض ابوابها وعطل مجاريها وفسد الجسد وكان به تعجيل الموت واما
الاول مكانها الذي في الوجه فينتفع عن خمسة ابواب يجري فيها قواها وهي
السمع والبصر والشم والذوق واللمس ومن هذه الابواب يتصل بالنفس علم ما
غاب عنها وبعد منها والقوى فيها داخله وخارجه وصاعدة ونازلة وعلى كل
باب قوة موكلة تعينه وتقلعه بامر النفس والثاني مكانها في القواد وينفع منها
خسة ابواب يخرج منها خمسة رسل وهي التمييز والنطق والتوسم في السر
والتوهم والتفكر والثالث موضعها في الكبد وينفع فيه خمسة ابواب التي يخرج
منها الدم الى سائر اطراف الجسد فيسقيه ويريسه وبه يكون له القوة والجلد
والنشاط والرابع مكانها الكليتين ومنه ينفخ الباب الذي يكون منها النطفة
جارية وخارجة وبها يكون نبات السن فهذه امكنة الشمس في الجسد واما القمر
في الجسد فله فيه مكانات وهما الجلد والراس واللمشترى العظم الذي في الفقار
والعطاسر والعروق والعصب والمريخ الدم والصفراء وزحل الشعر والظفر
والسوداء واللمشترى اعتدال الزاج وسلامة الجسد وقزرة النفس والصورة
والبروج الاثنى عشر ايضا فيها مواضع وطبائع فالمحمل شعر الراس وللثور

الجبهة والجوزاء العينان والسرطان المتخران والاسد القم والاسان والسنبلة
 النخبة والميزان المنكبان واليدان والذراعان والعقرب الصدر والقوس قمار
 الظهر كله والجدي البطن والقدوس الخصيتان والذكروا الكتلتان والبعوث
 الساقان والرجلان وبهذه القسمة قيام الجسد وعليها بنى فاذا عرفت هذه الا
 صول عرفت ما ينفع منها فعند ذلك تعرف صناعة طب الاجسام الحيوانية
 وبها يكون لك المعرفة بطبائع الاجساد المعدنية فان كنت جاهلا بمعرفة الطبائع
 الحية الناطقة فانت بمعرفة الطبائع المائية الصافية اجهل ومن تديرها ابعد
 لان منها ما ينبغي ان يفرق حتى يزول عن عينه الاولة ويخرج عن الطبيعة الغير
 المعتدلة وينشوا اخر ويحيا بحياة اخرى ومنها ما يحول طبيعته من الملوحة
 الى الحلاوة ومن الصلابة الى الرخاوة ومنها ما يحمل به ضد ذلك وينزل فيه
 عن الرطوبة الى اليوسة ومن الجوضة والعوضة الى الاعتدال ومنها ما لا ياجز
 بعضه بعضا الا بعد المصالحة بينهما وذهاب ما يفسد حالهما فان فصل احدهما
 عن صاحبه افسده وعن حد الاعتدال اخرجه فاذا عرفت مداواة السوداء
 التي طبيعتها البرد والبس حتى ترددها الى طبيعة البلغم وهي البرودة
 والرطوبة قد اصبحت بعض ما يحتاج اليه واذا عرفت ان تحيل طبيعة الصفرأ
 التي هي الحرارة والبس الى طبيعة الدم وهي الحرارة والاعتدال قد اصبحت
 اجل منازل طب الاجساد وهاتان المنزلتان في التدبير المعدني اجل منازل
 الواصلين اليها وهما الاصلان الاولان والفرعان التابعان اعني الحرارة والبرودة
 والرطوبة واليوسة (فصل) قال ارسطو طاليس ان الدائرة الاولى التي دون السماء
 دائرة النار والثانية دائرة الهواء والثالثة دائرة الماء والرابعة دائرة الارض ويخرج
 من دائرة الارض لوفان من الدخان احدهما لطيف خفيف يتصاعد الى العلو واذا
 قرب من دائرة الهواء غلظ وارتفع فيها الى ان يقرب من دائرة النار فيصمى ولا يجد
 السبيل الى النفوذ فيخطر ارجعا الى معدنه فيكون منه المطر والقيون الاخر من الدخان
 يشور من قرارها ويدور الى سطحها وهو كثيف ثقيل فيكون منه الجبال فاذا رجع
 الدخان الصاعد الى البخار ثابت شربه الجبال فصارت فيها كالروح منه في المسأ
 فاذا نصب الماء ظهرت الجبال ورجع الدخان وانقصد منه في باطنها وغلظها
 وناقضها اجناس المعادن فاذا كملت له القوة واجتمعت طبائعه وقوى جسده وما

حلت فيها ظهروا منها بحسب بعده من الاعتدال فيه والاربعة تدور الى الاثنى عشر
 لان الاربع دوائر اياما في الارض من الجزائر فيكون افعالها فيها موجودة كوجود
 افعال الكواكب السبعة في الاثنى عشر برجاً وكدوران الشمس فيها والحكماء في
 هذا القول اشارات خفية واسرار دقيقة لا يطلع عليها ولا يعرف العمل بها الاخوان
 الصفا الذين صفت اذهانهم حتى بلغوا الى تصفية ما يحتاجوا اليه من هذه الطبائع
 ومزجوا بعضها ببعض فحصل لهم التشبه بالاله بحسب الطاقة الانسانية فقالوا اسعاده
 البقاء في الدنيا بالطمانينة وجعلت لهم في الآخرة خيرات السدار الحيوانية التي هي
 الحياة الحقيقية (واصل) يا اخي بان معرفة البخارين الخارجين من التراب احدهما
 لطيف والاخر كثيف وثبات السفلى ورجوع العلوى اليه وقراره فيه وثباته معه
 يكون تمام العمل واحكامه وقال الحكيم جسد الشمس راس كل جسد وسمى راساً لانه
 راس الاجساد ولا تستطيع الكواكب التي تحته ان تدن منه ولا تبعد عنه وهو يضيئ
 بنوره الكواكب اذا نزل فيها وقرب منها فانه نبات ومنه جوهر ومنه سهل ومنه جبل
 ومنه ما يخرج من خلطين احمر واصفر وارضه تبرى وان حفرت الارض التي يكون
 فيها الذهب حتى تبلغ في خورها رايت لارضها مذهبة كأنها تشبه الزرنيخ الاصفر
 والكبريت الاحمر ويكون ريح سخنة وهي ارض واسعة وطبيعتها حارة رطبة
 والمياه التي تجري فيها حلوة فهذه طبيعة ارض الذهب وقوته وكونه في معدنه
 وكونه في مكانه وكونه في نباته في لوانه وشكله في كيانه فلذلك قال فيثاغورث
 ان الشمس ملك كل جوهر وطبيعته اعدل الطبائع وانه لا تقصده الارض ولا
 تحرقه الاشياء المحرقة للاجساد لان مزاجه في الحرارة واليبوسة والبرودة
 والنداوة اجزاء متساوية وليس في طبيعته شئ زائد على شئ ولا ناقص ولا فاسد
 ولهذا عظموه وكرمواه وسموه شمساً وصاغته الملوك بنجاناً واكليل ورصعوه
 بالجوهر وحلوه على رؤسهم اعظاماً لقدره وتشريفا لذكروا ولفضله على الاجساد
 ولانه اجل معدن موجود في عالم الكون والفساد وكرامة الشمس التي بها صلاح
 البلاد وحيوة العباد وقال افلاطون انادخلنا في جبال حيث يكون الشمال وكانت
 جبالاتها لا ترى الشمس فيها فلم نستطع المكث بها من شدة البرد ولم نر هناك
 نباتاً الا شيئاً قليلاً في زمان الصيف وكان الصيف هناك كالشتاء في غير ذلك الموضع
 واعظم ما يكون منه فلذلك قلنا انه ليس للعالم افضل من تدبير الشمس ولا عمل

افضل من العمل التي اخرجت والجوهر الذي صنعت والصبغ الذي صبغت
والسحر الذي سحرت به العقول وجعلته طلسم الطلسمات ومغناطيس النفوس
الجزويات والشهوات الجسمانيات وجعلته ارفع المنازل في الطبائع المعدنية
وصيرت صناعتها اكبر الصنائع المهينة الارضية وقال افلاطون اني ارسلت نفرا
من اصحابي نحو الهند فذكروا انهم سقطوا في بلاد خفيفة طيبة فاجبهم ذلك
وذكروا ان اهل هذه الارض طوال الاعمار قليلوا الامراض صحيحوا الاجسام
وليس فيها حر شديد ولا برد شديد معتدلة اقسامها مستوى نظامها وان المراج
لا يفسد فيها سريعا فعلمنا ان ذلك مكان خط الاستواء ومعدن الذهب ومن هذا القول
قال الحكماء لما وصفوا الجنة الفردوس وذكروا انها مرتفعة من الارض طول
ثلث السماء وانه ليس بها حر ولا برد ولا رطب ولا يوسه ولا ما يختلف ولا ما
يختلط وانها مستقيمة في كل شئ مقدرة لمساكن من اكرم الله تعالى ولذلك قال
جالينوس واصحابه ان الجسم مادام معتدل المراج مستقيم الطالع يكون ذامكت
في الدنيا واستقرار فيها والنفس الساكنة اذا كانت عارفة بباريها مفرقة بتوحيده
عادلة في حكوماتها فهي ساكنة في جنة الفردوس بالقوة فاذا فارقت الجسد
وصلت اليها ولذلك استعمل هو واصحابه صناعة الطب واستعملوا اصلاح
اجسامهم وقللوا مادام الانسان مستقيم المزاج لا يزيد بعضه على بعض فهو صحيح
لا يدخل السقم عليه ولا يصل الالم اليه وصلاح ان يكون من سلكي الفردوس
ونحو المرض والالم لا يكون ساكنها ونمود الى ما كنا فيه ونقول تشبه
جنة الفردوس بالشمس لانها ليس لها من فعلها موت ولا مرض ولا فساد وانها
حيوة العالم فهي الماسكة لكل جسد ولونها الى الحمرة وطعنها الى الخلاوة وقال
ابنا تعلمنا منها عمل جرة ثم حللنا منها لونين يعني من الحجر المختص بها وكتبنا به
كتابا وضعنا منه خاتما للملوك وتاجا لهم * فصل * قال ان القمر هو يشاكلها
ويريد التشبه بها والمحاكاة لها وهو في ذاته اسود ومنها ياخذ لون البياضة
وما يتبع البياضة من الصفرة اذا طلع ليلة بدره في وقت مغيبها فيعلو وجهه من
من شفقها صفرة ثم تسلبها اليه ونحط منه قوة فيعمل في الارض عملا يحاكي لونه
وهي القضة وهي تسد في الارض وفي الندوة طعمها الجووضة لانه يزجر كما
يزجر النحاس والقمر اذا حصل تحت شعاع الشمس غاب فيها حتى لا يرى وكذلك

الفضة اذا ما زجت الذهب خفيت في لونه ولملجته ومع النحاس كذلك وتقبل الصبغ وسلطان التمر في الجسد على الخو والدم والمرتين وعلى عيون الماء وعلى اللد والجزر وعلى كل شئ يكون فيه زيادة وتقصان وقال انا صنعنا من الذهب اكسير او طرخناه منه على الفضة فصارت ذهباً وما اسرعه اليها لانه جزوع رقيق ليس له صبر على ما يوذيه والارواح الصاعدة كلها عدوله وكل جسد فيه روحانية صاعدة يوذيه ولا يواقع المس جوهر حار يابس انثى حامض وهو قريب من الفضة يختلط بالفضة والذهب اذا تقي وصفي والراسا والحديد يكون منهما ما يصبغ ويختلط بالارواح ويحبسها ولا يتركها ولكن اذا صبغ هو نفسه يفر صبغه منه ولا يثبت فيه وينبغي ان ينقى ويلين وهو يحسك لون الصبغ في غيره فيكون ان يقبلان الصبغ ويعلمونه العلو ويتر منه الكلب واذا قبل الصبغ لم يفارقه ويثبت على التصفية ويخرج منه فضة (وتزحل في الارض) اسرب اسود وهو كيوان رصاص اسود يقبل الصبغ ويعلق به مثل العلق ويعض مثل الكلب العقور واذا قبل الصبغ لم يفارقه من الحرارة اذا كانت فيه روحانية حارة صاعدة من بطن الشمس وهو ذكرا قليل الخلاوة ويقبل الصبغ ويكون منه شمس وشمس كريم مرتفع ويصبغ منه ضروب المياه ويحبس عطارده وجميع الروحانيات يحول بينها وبين الحروب وهو عدو الفضة من اجل كبريته ويصبغ الحجارة والزئبق بارد وهو فضة غلبت عليها النداءة فافسدتها وحلتها ومن عرف دواءه قدر ان يرد الى كيانه ويصير فضة ويجمع به الارواح ويزاوج بينها وما اقل صبره على النار ومن قدر على اصلاح ما بينه وبينها وصل الى ما يريد به يكون حيوة الموتى

❖ فصل ❖ وقال ان الحجارة ثلثة الوان منها ما يذوب ومنها ما لا يذوب ومنها ما يكون كلسا ومنها ما لا يكون كلسا فالذي لا يذوب ولا يكون كلسا فهو حجر كريم وهو اشرف الجواهر وهو الياقوت له ضد يعاديه ومقدر عليه وهو حجر الالاس والالاس حجر عظيم وله ضد يعاديه وهو الاسرب ومن الحجارة ما يزداد في الارض ومنها ما ينقص ويتفتت ومنها ما يقبل الصبغ من المطر والشمس مثل الجزع والعقيق وغيره ومنها ما يتحول من لون الى لون مثل الياقوت يتدى في البياض ثم الى الزرق ثم الصفرة ثم الحمرة ويثبت عليها ❖ واعلم ❖ يا اخي ان الحمرة هي اجل الاصباغ وهي الاصل لها كلها اذا كانت

الشمس حر امور و حائياتها كلها جرو صفرو البياض اول الالوان وهو يحول الى
السواد كالارض التي اليها مالت الطبايع وهو لون زحل وهو الموت ولاخير
فيما غلب عليه (والارقشينا) جسد وهو كبرية مختلط بالقضة وهي باردة قريبة من
الحر من اجل الكبريت الذي فيها فاذا غسلت ونقيت و احرقت صارت باردة
يابسة ولها اعمال تدخل فيما يحتاج اليه اهل الصنعة (والقنيسا) وهو حجر كريم
كرمه الحكماء ومدحته الفلاسفة القدماء لانهم كانوا يعملون منه اعمالا كبيرة
ويحولون به كل طبيعة من الاجساد المعدنية وهويلين الحديد والزرجاج ومنه
ذكروا ثني وسموه ذا اليبس فالد كرمه يابس والاثني هشة سوداء شديدة
السواد وزاوجوها مع كبريت المسمى افيرون ثم طرحوه على القلعي فحوله
فضة والشاذة باردة يابسة لينة يخرج منها المس وصنعت منها الحكماء ما
احتاجت اليه في التدبير وهي تزواج جميع الاجساد والحجارة الخضرة ويكرمها
الحكماء ويعظمها العظماء وهي طلسمات جليلة ويعمل بها اسحار عجبية ومنها
التي وزج ويخرج منه جسد ومنها الدهنج واللازورد وان من الحجارة حجارة
فيها طبيعة الكبريت والزيق والطلق والمؤلؤ والصدف وقشور البيض كله
بارد يابس والخل يحله كله حتى يجعله في المنظر كالما قال جالينوس انهن يابسات
والرطوبة تحل فانهم يحبسون الزيق ويضعون المياح صبرونها اجساد الطلسمات
ويقلبون بها الاعيان ويملون صورة السمرو قشرا لبيض قدا كرمه الحكماء وله
اسما كثيرة مكتوبة والعظم بارد يابس والبن ندى من اجل دسمه فاذا فارق
دهنه فهو بارد يابس **❦** واعلم **❦** يا اخي ان الحكماء ذكروا ان في النبات من قوى
هذه الروحانيات مثل ما في اجساد هذه المعادن الجامدات وانها تمل في اجساد
المعادن الذاتية مثل ما يعمل ارواحها المقارفة لها اذ ارجعت اليها وافيت
نشأة ثانية وهي كثيرة لا يحصر عددها ولا يعلم الا حاطة بكلية معرفتها الا الله
عز اسمه ولكن نذكر منها طرفا ليكون دليلا على الباقي انشاء الله **❦** فصل **❦**
شجرة ورقها مثل ورق القبول مدلمج مستطيل ينبت صاعدا مثل القضبان لا يموت
صيغا ولا يشاء تنبت في جبال الشام قيل انه اذا استخرج ما بها والقي على الزريق
وطبخ به مرارا عقدته فضة بيضا وقيل ان اول شجرة طلعت على وجه الارض
شجرة اصلها كهية الانسان وهي مقدمة الكون الانساني في الطلسمات المشاكل

لصورة الانسان في النبات ويكون من ذلك ذكر واثني و اذا كسر عودها وجد
 داخلها كالصليب ولها اسما كثيرة وهي شجرة معروفة وهي تنفع من داء الصرع اذا
 علقته على من به الصرع ومن المرة السوداء وما دامت عليه معلقة لا يصرع وهي
 حارة وهي تطرد الارواح الفاسدة ويتخذ منها طلسم وينصب على البيوت
 المسكونة ولا يبقى بها روح فاسدة ولا دابة موزية الا هربت وقد صنف
 رجل من الحكماء في هذه الشجرة كتابا ذكر منها فها والسكينج والسقونيسا
 والبان والزيتق والسندروس والافيون تلين الاجساد وتحسن الارواح وتثني
 الخشب وتمسك بعض قوى الروحانيات الصاعدة ويحرق بعضها الكباريت القامدة
 وذوات الصمغ والالبان من الاشجار تعمل افعالا كثيرة وتعمل اعمالا جليلة
 وفيها قوى فاضلة وقيل ان شجرة يقال لها بالفارسية خوس واسمها بالرومية
 حور سمون اذا اخذ من ورقها بماء الى الارض من اصلها نقشرة ومن زبد البحر
 وزرنج حجر اجزاء ودق جميعا ثم اطل به ماشئت من الاجزاء الزينة والحب النار
 فانه يخرج ذهباً احمر ثم لا تبصر اذا سبك بالنار وورق هذه الشجرة مسدورة اذا
 طلعت عليها الشمس رايت لورقها لمعا وبصيصاً ويكون عليها دود اصفر مثل
 الذهب يتكون منها ويدب عليها روحانيات ما يخط اليها ما وكل بها وقيل ان
 الدفلى اذا اخذ نوره الشديد الحمره ومن ورقه وعوده وخاله وعروقه ودق
 دقا جيد او طلي به الحواس وهو ذائب يخرج منه شبه الذهب لكنه لا يصبر على
 النار مرة ثانية والخل المتخذ من العنب وهو خل الخمر له فضل كثير ويلين
 الطبائع كلها في الاجسام والاجساد ويحلل ويلين وهو يبيض الاسود ويسود
 الابيض واكثر هذه الصفات واسماً ها لم نذكرها من النباتات فذلك في كتاب
 الحشائش وكتاب الخواص وكذلك في كتاب الاحجار وما يشاء كل ذلك من
 بدن الانسان واهضاً الحيوان وانما اردنا بما ذكرنا ليعلم الناظر في كتابنا ان جميع
 ما في العالم قليله وكثيره وصغيره ومعادنه ونباته وحيوانه ومواته
 لم يخلق الا بالحكمة وانه مربوط بعضه ببعض نافع بعضه لبعض لا يخلو من منفعة
 وفي كونه حكمة تدل على الصانع الحكيم جل اسمه وتعالى ذكره وان الاشياء
 كلها محفوظة في اماكنها وانه جل اسمه حافظها وموكل بها ملائكة تشهها
 وتمبها وتمسكها وتربيها ولكل منها مستقر ومستودع وكلها مينة في كتاب

كريم ولوح عظيم منه بدت واليه تعود وانها شالات وعلامات لما كانت منه
 وبدت عنه * واعلم * يا اخي ان الجن والشياطين والردة موجودون في
 الامكنة الثلاثة بهم التي ينبغي لهم ان يكونوا فيها وكذلك الملائكة ولكل منهم
 مقام معلوم وان من بعض امكنة الجن والشياطين صدور المناهقين من الانس
 وانها حالة فيهم للوسوسة والقواية ولهم قرناء من الجن يوحى بعضهم الى بعض
 وان امكنة الملائكة صدور المؤمنين ومن فوقهم من الانبياء والمرسلين كما قال جل
 جلاله نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين
 وقد ذكرنا في رسالتنا الجامعة ان من النبات والحيوان والعادن اجساداً و اجساماً
 وقوى تختص بكل نوع من انواعها وشكل من اشكالها من الارواح فتريد ان تذكر
 في هذا الفصل كيفية استعمال الحكماء هذه القوى والارواح في السمر الذي كانوا
 يعملونه ويعلمونه لئلا مذتهم وهو معرفة الخلط والمزاج في الوقت الذي
 ينبغي فيه ذلك ومعرفة النسبة واستواء النصفة واجراء الروحانيات في الجسمانيات
 وتركيب الاجسام على الاجساد وامكان الارواح فيها بعد الممات (واعلم) يا اخي انه
 من قدر على ان يحيي الجسم بعد موته مثل ما عمله المسيح قد اتى بسمر عظيم لا تكاد
 النفوس ان تصدقه ولا العقول ان تحققه وهو حق يقين وسمر مبین ولكها اجساد
 غير ناطقة و ارواح منها خرجت ثم عادت اليها وهي اصباح مشرقة والوان موفقة
 واعلم يا اخي ان هذا الصنف من السمر يفسد العقول ويثقل النفوس اذا عطف اليه
 واقبلت عليه وينبغي لاختواتنا ايدهم الله ان لا يلتفتوا الى هذا الفن من جهة القياس
 وقرائة الكتب والتجربة والاعتماد على من قال ووصف وقال رايت وانما المراد من
 ذلك اتباع المعلم الواصل والحكيم الفاضل المان على من يحب ان يمن عليه بذلك اذا كان
 ممن ينبغي ان يعلم له السمر الحلال ويعرف كيف يحيي الله الموتى كما قال ابراهيم رب ارني
 كيف يحيي الموتى قال اولم تؤمن يعني بالصفة قال بلى ولكن ليطمئن قلبي بالنظر قال فخذ
 اربعة من الطير يعني اربعة ازواج طائفة فاجعل على كل جبرل منهن جزءا يعني
 اجساداً ثابته جزءا كما ينبغي ان يجعل عليه ثم ادعهم بالماء المحلل ياتينك سميا واعلم
 ان الله على كل شئ قدير وهذا مقتضى هذه الايات على ما تاوله اصحاب هذه
 الصناعة وبهذا السمر عمل قارون وصرفه في غير حله وخالف موسى في فعله وتعدى
 مآرسمه له فحبل يندو يندو وخسف به وبداره وابتلعه الارض وما كان معدو قتل من

يستحق تعليم هذا الصغر في العالم وإنما اردنا بما ذكرناه وذكره تلميح عقول اخواننا
 ايدهم الله بالمعارف ونحرم بعضهم على النظر في كل العلوم والعرفه بمبادئ الصنائع
 وكيفيةاتها ليكونوا علماء حكماً ويفارقوا عالم الجهل وصفاته ويخلصوا من اهله وآفاته
 ويرتقوا الى عالم العقل وخبراته وينالوا درجة العلم وبركاته وما اكثر الناس ولو
 حرصت بمؤمنين والموفق لذلك قليل وقليل ما هم * واعلم * يا اخي ايدهم الله
 نعم انه لا ينبغي لاحد من اخواننا ايدهم الله ولا لاحد من اى الناس كان ان يتدبى
 بتدبيرى من الاشياء ولا صنع من الصنائع ولا عمل من الاعمال يريد به الصلاح فى
 امر نفسه ومعيشته الا بعد معرفة احوال القمر لانه اخص بتدبير عالم البشر (واعلم)
 يا اخي بان الانسان هو الفرد وجيع ما تحته فهو منسوب اليه وهو ملك سما
 الدنيا وخليفة الشمس على عالم الارض والشمس خليفة الله تعالى فى السموات
 والارض وكل كوكب فى فلكه فانما هو ملك ذات الفلك ومدبره وخليفة الشمس
 فيه والشمس ملك الكواكب وفلكها سيد الافلاك وبها تتصل الحيوه من معدن الحيوه
 ومنها تتصل بكل شىء مطلق وحساس فتعزلها صفات بها تختص وتفضل على سائر
 الكواكب بما فضلها الله تعالى وجعل لها القوة الحافظة على جميع الموجودات (واعلم)
 ان القمر فى جميع اموره كالانسان وذلك انه يتدبى بالشوكا ينشأ الانسان وله زمان
 يكون فيه كالصبي وحالة من بعد الولادة وله زمان الحداثه والشيبه وله زمان
 قوة واستكمال وله زمان كهولة ونقص ثم لا يزال كذلك حتى يعدم وجوده ويفيق
 حتى لا يرى ويستأنف نشأة اخرى وكذلك حال مسيره فى دقائق منازلها فى البروج
 يشاكل مسير الانسان فى امر معيشته وجيع تنصراته فاذا كان ذلك كذلك فيجب
 على من يريد الابتداء بمثل ما ذكرناه واولا من عمل السمر الحلال الزجر والقال
 والرق والعزائم وعمل الخواقيم وربط الروحانيات ونصب الطلسمات ووضع
 العلامات ودفن الذخائر واستخراجها وجميع ما احب عمله من حل وعقد واعمال
 نير نجات وقلب الاعيان ونحو بل الكيان من كيان الى كيان فليبدع بمعرفة مسير
 القمر ومعرفة طبائع منازلها ويهر فيها منزلة منزلة ويصحح مسير الشمس والكواكب
 من التقويم فان ذلك معين على ما يريد الابتداء به وليكن نظره لذلك من التقويم
 السماوى والخط الالهى وينظر الى القمر كل ليلة ويستدل به وينزوله فى
 البروج الاثنى عشر ونريد ان نبين ذلك وهو مذكور فى كتب الحكماء العلماء بصناعة

النجوم فان عدم الناظر في ذلك معرفة المسير في القلك بالنظر في الافاق فليست ذلك
 في التقويم الارضى والخط الانسانى الوضعى والكتاب الجزوى فانه سيبلغ بذلك
 بعض ما يريد انشاء الله * فصل * قال الحكيم ان القمر ينزل كل يوم في منزلة
 ومقدار مقامه في كل منزلة ساعة غير سدى لان المنزلة لا تطلع حتى يمضى خمسة
 اسداس ساعة ثم يطلع منزلة اخرى والقمر اذا طلع اول ليلة من الشهر يقيم ستة
 اسباع ساعة ثم يطلع منزلة فلو زاد كل ليلة ستة اسباع ساعة ثم يطلع في الليلة السابعة
 من الشهر فيقيم الى نصف الليل ثم يغيب ثم يزداد كل يوم ستة اسباع ساعة على
 هذا القياس فاذا كان ليلة اربع عشرة يطلع فيقيم الى وقت طلوع الشمس ثم يغيب
 ويطلع حين تقرب من غروب حين تطلع فيكون له بهذه الخلافة خلافة كاملة لانه يتسلم
 تدبير العالم عند غروبها ويغيب عند طلوعها محاسناً كمالها في الاستدارة والتمام
 واذا كانت ليلة خمسة عشر يتاخر طلوعه ستة اسباع ساعة مثل ما طلع في اول
 ليلة من استهلاله ثم كذلك حتى يطلع ليلة سبع وعشرين مع غداة العجر ثم يستقر
 تحت شعاع الشمس يومين وهو قيامته ورجوعه الى مالكة فيوفيه حساباً ثم ينشئه
 نشأة اخرى ذلك تقدير العزيز العليم ثم يظهر فيطلع مثل ما قد مناذ كره فاذا نزل
 القمر باول الحمل وهو * السرطان * الى اثني عشر درجة منه وستة اسباع
 درجة وهو ناري نحس يصلح فيه من الاعمال ما يختص بامور النساء ويحتجب فيه
 لباس الثياب الجدد وترك الاعمال كلها بالجملة وفي هذا الحد تحرك روحانية
 تتصل بانفس الملوك والولاة ويظهر فيهم الغضب والبطش بالقتل وسفك
 الدم والجور والظلم ثم يمضي ذلك العالم كله فيظهر من ذلك في كل واحد بحسب قوته
 وما جعل له من قدرته ولا يصلح الا لما كان من احوال النساء ومن تزوج في هذا اليوم
 حظيت المرأة عنده وحضى هو عندها واشترى الرقيق والنواب والشأ والبقرة
 ولغرس فيه وازرع وابن البناء فان عاقبة كل ذلك محمود ولا توافى في هذا اليوم
 اخاً فان مودة التحسين لا تلبث ولا تشتر فيه شيئاً للتجارة فان عاقبته غير
 محمود ولا تعالج فيه طلسم ولا دعوة بحال ومن ولد في هذا اليوم ان
 كان ذكراً كان فاجراً أشربيراً لا تلبث الاموال معه ولا يحمل في شئ
 من اموره وان كانت انثى كانت فاجرة مشهورة العجور بحبيسة حظية عند
 الرجال حريصة عليهم * البطين * سعد حاريا بس وهو الين جوهر

فاذا نزل القمر بالحد الثاني من الحمل وهو من اثني عشر درجة وستة اسباع
 فعند ذلك يخط الى العالم روحانيات معتدلة تصلح ما تقدم من الفساد في الارض
 وتصلح ما كان بافساد المقدم بها وتزيل غضب الملوك من قوسهم وهو يصلح
 لجميع الاعمال والافعال وما يختص به الرجال دون النساء فاعمل فيه نيرانجات العطف
 والمحبة بالملوك والسوقة والاخوان ومن احببت من الرجال دون النساء خاصة
 واعمل فيه الطلسمات والنيرانجات الاربعة الموضوعة في كتاب الرسطماخس
 ودبر فيه الصنعة وصالج فيه الروحانيات وادخل فيه صلى الملوك واسع في
 حوائجهم واتصل فيه بهم واستفتح المودة بينك وبينهم ولا تزوج فيه ولا تشتريه
 رقيقا ولا شيئا من الحيوان التي تريده لغنية ولا تشتري فيه شيئا للتجارة ولا تلبس فيه
 ثوبا جديدا فانه من لبس فيه ثوبا جديدا يخشى عليه من السل وازرع فيه
 ولا تكتل غلتك فانه من اكتال في هذا اليوم غلة لم يبارك له فيها ومن ولد في
 هذا اليوم ان كان ذكرا كان صالحا ناسكا كتوما للامرار محمود السيرة حسن
 المعيشة كثير الاعداء وان كانت اثنى كانت فاجرة متعكة مسيئة السيرة مبغضة
 في الناس (الثرثيا) بمرتجة الحرارة والبرودة سعدة متوسطة وهي من خمس وعشرين
 درجة وخمسة اسباع درجة من الحمل الى ثمان درجات واربعة اسباع من
 الثور واذا نزل القمر الثريا فاعمل فيه نيرانجات المحبة وافعالا تختص بالنساء
 واطلاق الماخوذ عن النساء واحلل عقد السموم ودخن فيه مدخن المحبة
 واعمل الطلسمات ودبر فيه الصنعة وسافر فيه لدعوات وادخل فيه على
 الملوك واتصل بالاشراف وتزوج وامته فيه ما احببت وابن الابنية واختلط فيه
 بالاخوان وازرع فيه واحصد زرعك واكتل غلاتك والبس فيه ما احببت
 من جدديابك فان ذلك كله محمود العاقبة فاذا الروحانيات حسن الخاتمة ومن
 ولد في هذا اليوم ذكرا كان او اثنى كان صالحا سعيدا محمود السيرة مستور
 الدخلة (الدبران) نحس ارضى يابس وهو من ثمانية درجات واربعة اسباع
 درجة من الثور الى تمام احد وعشرين درجة وثلاثة اسباع منه فاذا نزل القمر
 الدبران فاعمل فيه نيرانجات العداوة والبغض خاصة ولا تدخل فيه على الملوك
 ولا نسع في حوائجهم ولا تتصل بهم ولا تستفتح عملا في تدبير الصنعة ولا في تدبير
 طلسم ولا دعوة ولا زرع ولا غرس ولا تكتل غلة ولا تعالج فيه احدا ولا تزوج

ولا تسافر فان ذلك كله غير محمود العاقبة ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكر
 كان محذورا خبيث الدخلة والسيرة شريرا قنالا وان كانت انثى كانت فاجرة
 مستهتكة لا يحبها احد ولا تحظى عنده (الهبة) نعمة يابسة بمنزلة سعادة
 تخط فيه الى العالم روحانية مزوجة وهي من احد وعشرين درجة وثلاثة
 اسباع درجة الى اربع درجات وسعي درجة من الجوزاء فاذا نزل القمر بها فاعمل
 فيه نيران السموم واخلطها واعمل فيه الطلسم كله وعالج فيه من
 الارواح ولا تستفتح دعوة ولا تدبر فيه صنعة ولا زرع ولا غرسا
 ولا تزويجا فان ذلك كله غير محمود العاقبة وادخل على الملوك
 واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف والاخوان واشتر فيه الرقيق والبس فيه
 ما احببت من جدد ثيابك وسافر فيه فان ذلك كله محمود العاقبة نافذ الروحانية
 حسن الخاتمة ومن ولد فيه ان كان ذكر كان مذموما في الناس كثير الاذى لهم غير محمود
 وخبيث الدخلة والسيرة شريرا قنالا وان كانت انثى كانت صالحة قليلة الكلام حظية
 عند الرجال مستورة الحال (الهبة) لينة رباحية سعدة وهي من اربع درجات
 وسبعين من الجوزاء الى تمام سبعة عشر درجة وسبع من الجوزاء فاذا نزل القمر بها فاعمل
 فيه نيران العطف والمحبة والسودو دخن فيه الدخن واحلل السموم واعمل
 الطلسمات ودبر فيه الصنعة وادع فيه الدعوة وادخل فيه على الملوك واسع في
 حوائجهم واتصل بالاخوان واستفتح فيه بالاعمال وتزوج واشتر فيه الرقيق وازرع
 واحصدوا غرسا واكتل غلتك وسافر فيه فان ذلك كله محمود العاقبة نافذ الروحانية
 باقيا وكا والبركة قال ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكر كان حسن السيرة محمودا في
 الناس وان كانت انثى كانت حظية عند الناس حريصة عليهم فاجرة مستورا
 عليها ذلك (الذراع) رباحي اسين سعدو هو من سبع عشرة درجة وسبع
 درجة من الجوزاء الى آخره فاذا نزل القمر به فاعمل فيه نيران الشهوات
 والمحبة ودخن فيه بدخنها واستفتح فيه اعمالك وادع فيه بالدعوة وعالج فيه من
 الروحانية كلها ودبر فيه الصنعة واعمل فيه الطلسم وادخل فيه على الملوك
 واسع في حوائجهم واتصل فيه بالاشراف والاخوان وازرع فيه واحصدوا غرسا
 فيه وتزوج واشتر الرقيق والدواب والبس ما احببت من جدد الثياب وسافر
 فيه فان ذلك محمود العاقبة نافذ الروحانية حسن الخاتمة في الزكاة والبركة قال

ومن ولد في هذا اليوم ذكر اكان او انثى كان سعيدا صالحا محمود السيرة والتدبير
ومن تختم بخاتم على قصه صورة هذا الكوكب راي ما يحبه ❀ الثرة ❀
سعدة لينة بمنزلة بالنس وهي من اول السرطان الى اثني عشر درجة وستة
اسباع درجة منه فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نير نجاة السموم والقطيعة والعداوة
خاصة واعمل فيه الطلسم وادع فيه بالدعوات ولا تدبر فيه الصنعة ولا تعالج فيه
الروحانية ولا تلبس ثوبا جديدا فان من لبس يخشى عليه من الحرق بالنار وسافر فيه
وادخل فيه على الملوك واسع في حوائجهم واتصل بالاشراف والاخوان وازرع
واحصد ولا تكتل غلتك فيه ولا تتزوج ولا تشترقيا ولا دابة ولا تجارة قال
ومن ولد في هذا اليوم ان كان ذكر اكان محار فاجودا مكدودا في معيشته وان كان
انثى كانت سيئة السيرة حظية عند الرجال محبة في الناس (الطرفة) وهي من اثني
عشر درجة وستة اسباع درجة من السرطان الى خمسة وعشرين درجة وخمسة
اسباع درجة منه مائة خمس لبن فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجاة القطيعة
والعداوة وعقد الشهوة خاصة ولا تعمل فيه الطلسم ولا تدبر فيه الصنعة
ولا تدع بدعوات روحانية ولا تعالج فيه احدا ابنة بشي من العلاج ومن يلبس
فيه ثوبا جديدا يخشى عليه من جراحة تصيبه فيه ولا تدخل فيه على الملوك
ولا تتصل بالاشراف والاخوان ولا تتزوج ولا تشترقيا ولا دابة فانه من فعل
ذلك لم تحمدا عاقبة امره واقبته حسرة وفدامة ولا تزرع فيه ولا تحصد غلتك
ولا تكتلها فانه من زرع واكتال غلة في هذا اليوم انتهت الاعدام ولا تسافر فيه
وحارب في هذا اليوم فان من ابتدأ بمحاربة عدوه فيه خالطه ظفروه ومن ولد فيه
ذكر اكان او انثى كان منحو ساشير امتهنكا غير محمود السيرة مذمو ما في الناس (الجهمة)
مائة بمنزلة بالحرارة مسعدة مضروبة بنمس وهي من خمس وعشرين درجة
وخمسة اسباع درجة من السرطان الى ثمان درجات واربعة اسباع درجة من الاسد
فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نير نجاة الاطلاق وحل عقد الشهوة والسموم خاصة
واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر فيه الصنعة ولا تدع فيه بالروحانية ولا تعالج من
الارواح وغيرها وادخل فيه على الملوك واسع في حوائجهم واتصل فيه بالاشراف
والاخوان واحصد فيه وازرع ولا تكتل غلتك فانه من اكتال فيه غلة سرقها منه
الصمص او سرقوا ثمنها وتزوج في هذا اليوم فانه يوم محمود العاقبة واشتر فيه

الرقيق والدواب وسافر فيه وافتتح فيه الحرب فان فيه الظفر والسلامة قال ومن
 ولد في هذا اليوم ان كان ذكر اكان داهية مكار اذا حيل وخدائع وان كانت انثى كانت
 حظية عند الرجال غالبة الشهوة شديدة الحرص عليهم مستورة الحال (الزبرة)
 قارية يابسة سعدة هي ثمان درجات واربعه اسباع درجة من الاسد الى احدى
 وعشرين درجة وثلاثة اسباع درجة منه فاذا نزل بها القمر فاعمل فيه نيران نجاة عطف
 قلوب الملوك والاشراف والاخوان خاصة واعمل فيه الطلسمات ودبر الصنعة
 وادع فيه بالدعوات وعالج فيه من الارواح وادخل فيه على الملوك واسع في اعمالهم
 واتصل بالاخوان والاشراف وازرع واحصدوا كتل غلتك وتزوج واشتر الرقيق
 والدواب والبس ما احببت من جديد الثياب وسافر ودبر تدبير الحرب واستفتح
 الاعمال كلها فان ذلك كله محمود العاقبة فاذا الروحانية حمن الخاتمة تام ان كان
 والبركة ومن ولد فيه ذكر اكان او انثى كان سعيد الجدة مستورا صالحا ميمونا
 على والديه واهل بيته محمود في الناس (الصفرة) يمتزج الجوهر من الناري
 والارضى نحس مضروب سعادة وهي من احدى وعشرين درجة وثلاثة اسباع
 درجة من الاسد الى اربع درجات من السنبلة فاذا نزل به القمر فاعمل نيران نجاة
 العداوة والقطيعة والتفريق ودخن فيه بدخنها واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر
 فيه الصنعة ولا تدع فيه بالدعوات ولا تعالج فيه من الارواح الروحانية ولا
 تزرع فيه ولا تكتل غلتك ولا تستفتح فيه الاعمال ولا تدخل فيه على الملوك ولا
 تسع في حوائجهم ولا تتصل بهم ولا بالاشراف والاخوان ولا تتزوج ولا تشتري
 الدواب والرقيق فان ذلك كله غير محمود العاقبة ولا نافذ الروحانية مخشى الخاتمة
 ولا تلبس فيه ثوبا فانه من لبس فيه ثوبا جديد اضربه السلطان وخالف فيه الاعداء
 ودبر فيه الحرب وسافر فيه فان فيه الظفر والسلامة ومن ولد في هذا اليوم ان
 كان ذكر اكان خبيث الدخلة داهي الفكر مقبولا عند العامة وان كانت انثى
 كلنت بذية سليطة مذكرة مذمومة عند الناس (العواء) ارضية يابسة سعدة مضروبة
 بنحس وهي من اربع درجات من السنبلة الى سبع عشرة درجة وسبع درجات منها
 فاذا نزل القمر بها فاعمل فيه نيران نجاة المحبة والمودة بالنساء ولقاء الاشراف والاخوان
 وغيرهم واعمل فيه الطلسمات وادع فيه الدعوة وعالج من الروحانية وازرع
 واحصد ولا تكتل غلتك فانه من اكتال فيه غلته بقتة السلطان بعزم ولا تدبر

فيه الصنعة ولا تجارب ولا تخالط الاعداء وادخل فيه على الملوك واسمع في
اجمالهم والبس فيه الثياب واشتر الرقيق وسافروا من ولد في هذا اليوم ان كان
ذكرا كان مشوما على اهله ووالديه محد ودا بجاز فامبضاني الناس وان كانت
اثنى كانت حظيرة محمية عند الرجال ذاعفة وحسن حال (السهاك) ارضى
بابس نحس وهو من سبع عشر درجة وسبع درجة من السنبلة الى اخرها
ويخط فيه الى العالم روحاني نحس فاذا نزل القهر به فاعمل نير نجات العداوة
والقطيعة والتفريق بين الاثنين والسموم القاتلة وكل شئ يؤدي الى مغفرة
واذا ولا تعمل فيه الطلسمات ولا تدبر الصنعة ولا تستفتح فيه الاعمال ولا تزرع
ولا تحصد ولا تبني فيه الابنية ولا تكتل غلتك ولا تدخل فيه على الملوك
ولا تخالط فيه الاخوان والاشراف ولا تدبر فيه الحروب ولا تتزوج ولا تنشر
فيه الرقيق والدواب واجنب جميع الاعمال الا الخلق والحمام واخذ الشعر
فقط ولا تسافر فيه ومن ولد فيه ذكرا كان او اثنى كان مشوما بمجد ودامتهنكا
سبي السيرة مذموم العمل (الغفر) وهو من اول الميزان الى اثنى عشر درجة
وسنة اسباع درجة وهو رياضي سعد واذا نزل القهر به فاعمل نير نجات
الحبة والمودة والعطف واطلق فيه الاخذ واحلل فيه حقو السموم القاتلة
واعمل فيه وادع فيه بالدعوة والنج في الروحانية وسافروا داخل على الملوك
واتصل بهم وبالاخوان والاشراف وتزوج واشتر الرقيق والدواب وازرع فيه
واحصد واكتل غلتك والبس ما احببت من جدي ثيابك واستفتح فيه جميع
اعمالك ومن ولد في هذا اليوم ذكرا كان او اثنى كان سعيد اميونا على والديه
واهله محبب مستورا صالحا الزباني رياضي سعد مضروب بنفس في هو
من اثنى عشر درجة وستة اسباع درجة من الميزان الى خمس وعشرين درجة
وخسة اسباع درجة منه فاذا نزل به القهر فاعمل نير نجات عقد الشهوة وحلها
وحل السموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات وادع فيه بالدعوات ولا تعالج فيه
من الروحانية ولا تدبر الصنعة وازرع واحصد ولا تكتل غلتك فان من اكنال
غلتك فيه تمحقت وذبحت في مدة ولا تسافر فيه وادخل على الملوك واتصل
ولا تلبس فيه ثوبا جديدا فمن لبسه اصابه فيه صرعة من دابة او سقطت من سطح
او خجيرة وتزوج واشتر الرقيق والدواب ودبر فيه تدبير الحروب وخالط فيها

الاعداء وان ولد فيها ذكر كان سعيدا محببانا مسكيمياونا وان كانت انثى كانت
 مشومة على والد بها متبذرة فاجرة سيئة السيرة ~~ولا~~ الاكليل ~~بم~~ يمتزج بالنار رياحي
 وهو من خمس وعشرين درجة وخمسة اسباع درجة من المبران الى ثمان درج
 واربعة اسباع درجة من القرب فاذا نزل فيه القمر فاعمل فيه نيران العداوة
 والقطيعة والتفريق بين الاثنين والسموم القاتلة وكل ضرب منها يؤدي الى قطيعة
 ومضرة ولا تدبر فيه الصنعة ولا تعمل فيه الطلسم ولا تعالج فيه الروحانية ولا تختلط
 بالملوك والاخوان والاشراف ولا تزرع ولا تحصد غلتك ولا تكتلها ولا تسافر
 ولا تلبس ثوبا جديدا اغن لبسه خشى عليه من نهش السباع ولا تزوج ولا تستقر قينا
 ولا دابة ولا تستفتح فيه شيئا من اعمال المعيشة ولا التجارة ولا تحارب فيه ومن ولد فيه
 ذكرا كان او انثى كان مستورا محاربا مفضلا يولد له ولد ويكون محروما
 (القلب) مائى سعد وهو من ثمان درجات واربعة اسباع درجة من القرب الى
 احدى وعشرين درجة وثلاثة اسباع درجة فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نيران المحبة
 وتاليف القلوب بالودعة والطلق فيه الاخذ واحلل فيه عقد السموم القاتلة ودبر
 الصنعة واعمل الطلسمات وادع بالدعوة وازرع واحصد واكتل غلتك واستفتح
 فيه اعمالك كلها وتزوج واشترق وادع بالدواب والبس فيه الثياب الجدد فان ذلك
 كله محمود العاقبة فاذا الروحانية حسن الخاتمة فام البركة والزكوة ومن ولد فيه ذكرا
 كان او انثى كان سعيدا مباركا ميمونا محببا حسن التدبير والسيرة مستورا الحال (الشولة)
 مائى يمتزج بالنار سعد مضروب بنخس وهو من احدى وعشرين درجة من اربعة
 اسباع درجة من القرب الى اربع درجات وسبع درجة من القوس فاذا نزل القمر
 بها فاعمل فيه نيران عقدة الشهوة والسموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات ولا
 تدبر فيه الصنعة وادع فيها لدعوة ولا تعالج من الروحانية ولا تسافر ولا تزرع ولا
 تكتل غلتك فكن اكتالها انتهبها الاعداء والصصوص ولا تدخل فيه على الملوك
 ولا تسع في حوائجهم وادخل على الاخوان والاشراف ولا تزوج ولا تستقر
 الرقيق ولا تلبس ثوبا جديدا اغن لبسه اصابت به الحمى المنهكة ولا تستفتح شيئا من
 الاعمال ومن ولد فيه ذكرا كان او انثى كان مشوما على والديه واهله مفضوا اليهم
 مذموما في الناس منهك كاسى السيرة (النعام) سعدة ناري قوهى من اربع درجات
 وسبعى درجة من القوس الى سبعة عشر درجة وسبع درجة منه واذا نزلها القمر

فاعمل فيها نير نجات المحبة والتلقات المودة واطلق فيه الاخذة واحلل عقد السموم
 القاتلة واعمل الطلسمات ودبر الصنعة وادع فيه بالدعوة وعالج فيه الروحانية
 واستفتح فيه جميع اعمالك كلها وخالط الملوك والاشراف وسافروا زرع واكتل
 وتزوج واشتر الرقيق والدواب وحارب فيه فان فيه الظفر والعلامة والبس ثيابك
 الجدد فان ذلك محمود العاقبة فاخذ الروحانية حسن الخاتمة تام الزكاء والبركة ومن
 ولد في هذا اليوم ذكر اكان او انثى كان سعيدا ميمونا محببا حسن السيرة مستورا الحال
 في البلدة * نحسة فاريد وهى من سبع عشر درجة وصبعى درجة من القوس
 فاذا نزل بها القمر فاعمل فيه نير نجات القطيعة والعداوة والغريق بين الاثنين والسموم
 القاتلة وكل شئ يؤدى الى مضرة وفساد ولا تعمل فيه سوى ذلك من عمل طلسم ولا
 تدبر فيه صنعة ولا دعوة ولا تعالج فيه روحانية ولا زرع ولا غرسا ولا كيلا ولا
 سفرا ولا اختلاطا بالملوك والاشراف ولا اخوان ولا تزوج ولا تشرقيقا ولا دابة
 ولا تلبس ثوبا جديدا فغن لبسه بطعن قرحة دائمة تخرج عليه ومن ولد فيه ذكر اكان
 او انثى كان مضموسا ميموتا اجدا وديبا ويكون تريته باسوء حال ويكون متهتكاً
 سبى السيرة (سعد الذابح) ارضى نحس مضروب بسعادة وهو من اول الجدى الى اثنى
 عشر درجة وستة اسباع درجه منه واذا نزل به القمر فاعمل فيه الطلسمات ونير نجات
 عقد الشهوة والسموم القاتلة وكل علاج يؤدى الى مضرة ولا تدبر فيه الصنعة
 ولا تدع فيه الدعوة ولا تعالج فيه الروحانية ولا تختلط فيه بالملوك والاشراف وخالط
 فيه الاخوان وازرع فيه ولا تكتل غلتك فغن اكتال غلتك فيه فتمحقت من يده ولا
 تسافر فيه ولا تلبس ثوبا جديدا فان لبسه لا بس اصابته جراحة
 من عدوه ومن ولد فيه ذكر اكان او انثى كان الذكر ميمونا محدثا حسن
 السيرة محمود العمل وان كانت انثى كانت حضية عند الرجال حريصة عليهم
 مؤثرة لشهواتهم متبكة غير مستورة * سعد بلع * ارضى مضروب بنحس وهو من
 اثنى عشر درجة وستة اسباع درجة من الجدى الى خمس وعشرين درجة
 وخسة اسباع درجة منه فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات القطيعة والعداوة
 والسموم القاتلة واعقد فيه الشهوات واطلقها ايضا واعمل فيه الطلسمات ولا تدبر
 فيه الصنعة ولا تدع بالروحانية ولا تعالج من الارواح وسافر وادخل على
 الملوك والاشراف والاخوان وازرع واكتل غلتك ولا تزوج فيه ولا تشر

الرقيق والسواب والبس فيه ما احببت من جدثياك ومن ولد في هذا اليوم
 ان كان ذكر اكان محدود امشوما بمجارفا متهنكا فاجر اسمى العشرة والسيرة
 وان كانت انثى كانت ميمونة مستيرة بحبيسة عفيفة محمودة السيرة حظية عند
 الرجال * سعد السعود * ممتزج من الرياح والارض سعد وهو من خمس
 وعشرين درجة وخمسة اسباع درجة من الجدى الى ثمان درجة واربعة اسباع
 درجة من الدلو فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات المحبة وعطف القلوب
 بالودة واطلاق الاخذ وحلبها وحل السموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات
 واستفتح فيه جميع اعمالك وادع فيه بالدعوة وعالج فيه من الروحانية وخالط
 الملوك والاشراف والاخوان وازرعوا كتل غلتك والبس جدثياك وسافر
 وتزوج واشتر الرقيق والدواب ومن ولد فيه ذكر اكان اونثى كان سعيدا ميمونا
 مستورا محببا بمحمود العمل والسيرة * سعد الاخيرة * نحس رباحى وهو
 من ثمان درج واربعة اسباع درجة من الدلو الى احدى وعشرين درجة وثلاثة
 اسباع درجة منه فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات العداوة والقطيعة والتفريق
 بين الاثنين والسموم القاتلة وكل علاج يؤدى الى مضرة وفساد ولا تزرع فيه
 ولا تكتل غلتك ولا تعمل فيه الطلسمات ولا تدع فيه الدعوة ولا تعالج ولا تسافر
 ولا تختلط فيه بالملوك والاشراف والاخوان ولا تدبر فيه الصنعة ولا تلبس ثوبا
 جديدا فن لبسه سرق منه ولا تتزوج ولا تشرى قيعا ولا دابة ومن ولد فيه ذكر اكان
 ام انثى كان مشوما منحوسا يموت عنمو الده ويكون متهنكا ويريد الا بعدون ويكون
 فاجرا خبيثا سبى السيرة (مقدم الدلو) وهو من احدى وعشرين درجة وثلاثة
 اسباع درجة من برج الدلو الى اربع درجات وسبى درجة من برج
 الحوت وهو سعد رباحى قال فاذا نزل به القمر فاعمل فيه نير نجات العداوة
 والقطيعة وعقد الشهوة والسموم القاتلة والطلسم ولا تدبر الصنعة ولا تدع
 واحلل فيه عقد الشهوة وعالج بالروحانية وادخل على الملوك والاشراف وعالج
 الروحانية والبس ما احببت من الثياب الجدد وازرع ولا تكتل غلتك فن اكتالها
 عاقبه السلطان بغرم فيذهب غلته او تمنها ومن ولد فيها ان كان ذكر اكان مشوما
 محدودا بمجارفا متهنكا خبيث الدخلة سبى السيرة مذموما عند الناس وان كانت
 انثى كانت ميمونة سعيدة محبة مستورة حظية عند الرجال (مؤخر الدلو) مائى

معد مضروب بنفس وهو من اربع درجات وسبعى درجة من الحوت الى سبع عشرة درجة وسبع درجة منه قال فاذا نزل بمؤخر الدلو وهو القمري الاخر فاعمل فيه نير نجات العداوة والطبيعة وعقد الشهوة والسوم القاتلة واعمل فيه الطلسم ولا تدبر فيه الصنعة ولا تدع فيه الدعوة والنج في من الروحانيات وادخل فيه على الملوك والاشراف وحارب فيه وسافر فيه وازرع فيه ولا تقتل غلثك فيه فانه من اكنال غلثه في هذا اليوم يعقبه من السلطان غرم ويذهب غنمها قال ومن ولد في هذا انكان ذكرا كان مشوماً محمداً بجاراته تنكحاً حيث الدخلة سيئ السيرة مذموماً عند الناس وان كانت انثى كانت ميمونة سعيدة محببة حظية عند الرجال (بطن الحوت) وهو من سبع عشر درجة وسبع درجة من الحوت الى اخره وهو مائى معد فاذا نزل القمر فاعمل فيه نير نجات الحبة وعطف القلوب بالودة واطلاق الاخذ وحل عقد السموم القاتلة واعمل فيه الطلسمات ودبر فيه الصنعة وادع فيه بالدعوة والنج فيه من الروحانية وازرعوا وحصلوا اكل غلثك وسافر واختلط بالملوك والاخوان وتزوج واشترى الرقيق والدواب واستفتح فيه الاعمال فان ذلك محمود العاقبة نامى البركة نافذ الروحانية ومن ولد فيه ذكر اكان او انثى كان سعيداً ميموناً زكياً محموداً حسن السيرة فاعقد ايها الاخ هذه الاسرار القلبية والتدابير الهرمسية والانبياء الادريسية واعمل بها لنفسك ولا خوانك في مصالح دينك ودنياك وامنع به الصفوة من اصحابك وتديرها بلطف فهمك ونافذ بصيرتك تصل منها الى منازل الاخبار (قال) هرمس هذه الاوقات التي تدور عليها روحانيات الهرم بهذه الاعمال التي وصفها الحكيم في الكتاب المخزون وسئل ايضا اى ساعات الليل والنهار احب ان تعمل فيها التيرنج والطلسم فقال احب الساعات الى في عمل التيرنج من ساعات الليل بعد مغيب الشفق الى طلوع الشمس وذلك ان هذه الساعات هى ساعات ساكنة تنبسط الروحانية في هذه لان الروحانية مستجبة كامنة خفية بالنهار لشروق الشمس وضوؤها وانباتات الروحانيات الارضية وحر كاتها فاذا غربت الشمس وغاب ضوؤها وشرقها انبسطت الروحانيات بحركاتها وتفتت في تدبيرها (قال) هرمس وجدت في الكتاب المخزون في اسرار التيرنج ان خير ما يعمل به العامل ما يتخفيه عن عيون الناس ورؤيتهم وشسروق الشمس وضوؤها وذلك ان عيون الناس جاذبة

روحانياً تماماً تمنع ارواح النيران نجاتاً في هاذها وشروق الشمس يبطل النيران
ويُدفع روحانية نفاذه وتقامه (وقال) اعلم ان نيران نجات المحبة والمودة والقطيعة
وعقد الشهوة وحلها كلها اعمل ليلاً من تلك الليالي والايام المقسومة من منازل
الشمس وامل الطلسم والصنعة والدعوة وعلاج الروحانية وخلط السموم
وعقدها وحلها وعلاج الأزواج الروحانية ليلاً ان شئت او نهاراً واحترس
في ذلك كله من العيون اللامعة والهموم الموزية فانهما يفسدان روحانية العالم
الاصفر والا كبر ويزيلانها عن حدودها وبغير ان اعراضها قال وجدت في
الكتاب المخزون انه ليس شيء من الاعمال الموصوفة في الاصغر
والاكبر الا والعيون ليست اليه باسرع بالفساد من هذه الثلاثة الاشياء النيران
والصنعة ودعوة الروحانية ولذلك امر الحكماء باخفاء هذه الثلاثة واسرارها
واكتنائها عن جميع الناس الا عن تليذ مؤلف الروحانية صحيح العزم تام الطبيعة
مامون العجبة معين على الازدياد من العلوم وقد اتينا دائرة منازل القمر والبروج
الاثني عشر في هذا الموضع من الصفحة لتقف عليها وتقع تحت الحس السعري
وهذا موضع صورة الاشكال الثمانية وعشرين منزلة وشهور الروم والقبط في كل
منزل ودخول الشمس وطلو الليل والنهار وقصر الليل في دخول الشمس واعيدك
ايها الاخ البار الرحيم ابدك الله نفع وايانا بروح منه في العمل بما لا يوجد ولا يقتضيه
الشرع الا ما كان من دفن مال او خنزير او نهر او بناء سفينة او دار او تزويج
او دخول على سلطان او سفر او زرع او غرس او شراء عقار وما ينتهي بهذه الامور
فاما ما عداها فان اخواننا ايدهم الله قد عصمهم الله عن افعلها اعنى العطوف
والشد والربط وما شا كل هذه الاشياء وانما شرحنا ذلك لاختواننا لتعرف كيفية
عمل من يعمل ذلك ليكون علمهم محيطاً به وايضا لتعلم ان الحكماء لم يفتهم شيء مما
يحتاج الناس من امر الدين والدنيا الا وقد تكلموا وعلموا وعملا واطهر واخواس
الاشياء التي يتجرب منها عوام الناس ويعلموا ان الله تع لم يوجد شيئاً باطلاً كما قال
سبحانه وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعين ما خلقناهما الا بالحق فاذا
تاملت هذه الحكمة وتدبرت هذه الصنعة وعرفت هذا المر واطلعت على حقيقة
هذا السحر الذي يسحر العقول وبانت لك الاشياء بحقائقها وتعلت كيف تسحر
من هو من الناس وتبين لك ما خفي عن غيرك من الغافلين من الامور الالهية فاتبه

ايها الاخ من نوم الغفلة ورقدة الجهالة وايقظ من قدرته عليه من الغافلين ليحصل لك النفع العاجل والخير الواصل في الدين والدنيا بلغك الله نعم ايها الاخ البار الرحيم منازل الاخيار المصطفين ورقاك الى منازل الملائكة المقربين وايدك واياد بروح منه وجميع المؤمنين برحمة آمين هذه الدائرة وعدتها ثمانية وعشرين منزلة التي ذكرها صاحب الاسطيطاس ذكرنا في هذه الرسالة التي هي من جنسها ونريد ايضا ان نذكر طرفا من النيران المجتة المعينة على ما يرادها فاجعلناها في كتاب هرمس المثلث بالحكمة فانه قال بعد تقسيم القمر وسيره ان النجوم المبع قد قسمت لتدبير بروحانياتها وسيرها في الطوالع الاثنا عشر وذكر ان القسمة الاولى لم تبطل ولم تنقص وانه الاصل في القسمة الاولى غير ان هذه الروحانيات الالائي هي السبع قد ضربت الاثنا عشر بقسمتها وغلبت عليها روحانياتها وقسمتها بالدقائق والثواني والتدريس والتوزيع والتثليث والمقابلة والمقارنة والمقابلة بتدبيرها في المواليد خاصة وثمار الاعمار بما ينقص من هذه القسمة في منازل القمر وسيره وذلك ان القمر هو السعد الثاني وسيره اسرع النجوم سيره في منازلها واقدر ان يبلغ بروحانية جميع النجوم بسرعة حركته وذكر ايضا في كتابه انه ليس من حكميم الا فهو محتاج الى معرفة هذه القسمة لانها الاساس بتدبير الاعمال والصنعة قال ووجدت ايضا من اسرار العلوم الخفية في اخذ هذه الاعضاء الروحانية من العالم الاصغر والحيوان المتحرك انه قال يوخذ الدم من العالم الاصغر في جماعته وفصده وجراحتة وهو يجري وسعد راسا وحاسة وامادم الحيوان المتحرك فلا يحوز الادم الاوداج في الذبح وذلك ان العالم الاصغر كامل الطباع في تركيب الجوهر تام الروحانية في الاعضاء السبعة في الاجزاء الاثنا عشر واما سائر الحيوان المتحرك فناقصه التركيب في الجوهر فلا يحوز الادم الاوداج في مجاري النفس وعلاقة الحيوان وروحانياتها قال واذا اخذت الدم من العالم الاصغر فان اردت استعمالها رطبها فاجعلها في قارورة وعلقتها في شمس حارة او بيت ونوقد فيه النار في حائط بوتد واشدد راس القارورة بقطنة ثم دعها يوما حتى يسكن جوهره ويرتفع ماؤه وليثبت طبيعته فوقه بوهج الشمس او مادة الحرارة في البيت الذي توقد فيه فاذا تم ذلك يوما اوليلة لتمام اثني عشر ساعة فارفعه وصب الماء المرتفع على راسه وخذ ومامكن منه فاذا اردت استعماله رطبها استعماله وان

اردت بتخفيفه صبه على جام وضعه في الشمس ومكنه بغطاء من غبار الهواء واجعله
 بالليل في مكان لين سخن ودبره ابدا كذلك حتى يبرد وينعقد وجففه وارفعه عند
 ذلك في قارورة لطيفة حتى يحتاج اليه فامادم الحيوان المتحركة فانك لا تحتاج
 الى تدبيره كذلك وذلك ان طبيعة الحيوان المتحركة ليس بشامة ولا كاملة ولا
 يحتاج الى تدبيره في الشمس ونصفه مائه المرتفع من فساد جوهر الطبيعة فان
 اردت استعماله رطبافخذه في قدح وضعه ساعة حتى يسكن وجففه واستعمله
 وان احببت استعماله يابس فجففه في الشمس على الصفة الاولى ثم ارفعه في قوارير
 واستعمله وليكن مائاخذ من الدم او داج من اول قطرة تسيل منه الى ان تاخذ
 حاجتك منه وخذ ذلك في قارورة وطشت ولا يصين الارض شئ منه **الدماغ**
 قال وخذ الدماغ من العالم الاصغر والحيوان المتحرك وارم بسطته وهي الجلدة
 الرقيقة التي هي محيطة بالدماغ وارم بماضربه والعروق المتعلقة به وارم بعضيته
 وهي الدودة النخيلة فيه فاذا قسمه من ذلك كله وان اردت استعماله رطبافاستعمله
 وان اردت تخفيفه فابسطه في جام وضعه في الظل في مكان بارد مغطى حتى يجف
 وارفعه في قارورة نظيفة حتى يحتاج اليه (المنخ او اما الخ فترزه من العظام في جام فان
 اردت استعماله رطبافاستعمله وان اردت تخفيفه فابسطه على جام وضعه في الظل
 في مكان بارد مغطى حتى يجف واستعمله فيما تريد (المرارة) ان اردت استعمالها رطبة
 فسلها في قوارير واستعملها وان اردت تخفيفها فعلقها في الشمس حتى تجف
 وارفعها وان اردت استعمالها فاوضعها واخرج المرارة من جوفها واخرج
 الجلد وارم به واستعملها فيما تريد (الشحم) خذ شحم الكلية المسعة من العروق فاذهب
 في ضجير ثم صف الذائب منه في شربة مملوءة ماء حتى يرد ويذهب زهونه وثنه ثم
 ارفعه في قارورة واستعمله فيما تريد (الانفحة) خذ الانفحة فعلقها في الظل حتى تجف
 ولا تستعملها رطبة وغير ذلك من اللحم والكبد والريسة وغير ذلك من حيوان
 الماء فخذ ذلك وكل العسدد الذي وصف لك كله ولا تطعم منه احدا شيئا فان
 اردت اخذ الخدفة فارم جلدها عنها قبل ان تجف واستعمل الباقي قال في كتابه
 اذا اردت ان تطعم شيئا من هذه الاخلاط احدا في طعام فاعمل من الطعام ما ياكله
 الانسان الواحد واخلط ذلك به وامزجه فيه وليكن ذلك الطعام حلوا
 تعله او لحما تشويه بيده او قرصا محشوة ثم اطل ذلك الخلط عليه حتى تدببه

بالنار سخنا ذاتها قبل ان يبرد ان كان لهما اوراق اصافان كانت حلوا فاخط بها
 قبل فراغك من صنعها اذا قاربت الادراك قبل ان ترضعها عن النار ولا ياكلن
 احد منه سوى من علمت له هذا في نيرنج المحبة والعداوة والسموم وعقد الشهوة
 والاطلاق وحل السموم ومائر العلاجات الموصوفة دبر كذلك كلها وقال
 في كتابه ان عامل النيرنج وصانعه ينبغي له ان يجمع وهمه ويصح عزمه
 ونيتة فيما يعمل تصحيحا لا يشوبه شيء وذلك ان هذه الروحانية تنفذ وتنفذ بقوة
 نيتة وهمه واذا دخل عليها في بابها شك او ريب ضعفت الروحانيات فلم تعمل
 ولم تنفذ واذا اردت ان تخلط نيرنج المحبة والعطف والمودة قل وانت تعالج ذلك
 بصحة من عزمك ووهك هذا تاليف المستحبة في طيعة فلان بن فلان بالموودة
 والعطف والمحبة وقد حررت روحانية الساكنة في قلب المستحبة في
 طيعة روحانية هذه الاخلاط وقوتها على فلان بن فلانة وهيمته بالمحبة
 والموودة تهيج اقويا منبتا شديدا كحركة النار وقوتها وتهيج الريح
 وهبوبها ولا تزال تقول ذلك حتى تفرغ منه فاذا فرغت منه فاضه عن العيون
 الناضرة وشروق الشمس وشاعها ومس ايدي البشر وشمم فان امكنت ان
 تطعمه من يدك فافعل فانه انفذ وا قوى وان لم يمكنك فادفعه الى كتوم امين وتقدم
 اليه ان لا يشمه ولا ينظر اليه ولا يضعه في الشمس حتى يطعمه اياه وان اردت ان
 تعمل لنفسك فسم نفسك فيما تريد ان تطعم او تدخر وان اردت ان تسمع بخلط من
 الاخلاط لمحض عند الناس جميعا او تدخره بدخنة فتقول حين ترضه على
 كفك او حين تطرح الدخنة في النار جذبت الروحانية المعقودة في اعين البشر المتصلة
 بقلوبهم الى نفسي بالهيئة بقوة هذه الروحانية التي يحكم بها يجذب شعاع الشمس
 نور العالم الاكبر وقواه وجعلت نفسي وروحانيتي مرتفعة على انفسهم وروحا
 نيتهم بالهيئة والاعظام كارتفاع نور الشمس على نور العالم وقواه واذا اردت
 ان تملأه للعداوة والتفريق قل قطعت بين فلان بن فلانة وفلانة ابنت فلانة بقوة
 الارواح الروحانية وفرقت بينهما كافتراق النور والظلمة والقيت بينهما العداوة
 والبغضا كعداوة الماء والنار واذا اردت ان تحل العقد قل حللت واطلقت القطيعه
 البائنة التائمه الروحانية بين فلان ابن فلانة وفلانة ابنت فلانة بقوة هذه الارواح
 الروحانية وقمتها فغ النور للطله والحياة للموت واذا اردت ان تعقد الشهوة

وحركاتها قتل عقدت روحانية شهوة فلان بن فلانة عن فلان بن فلانة بقوة
 هذه الارواح الروحانية كعقد الجبال المعقودة وصخورها واذا اردت ان تحل هذا
 العقد قتل اطلقت عن فلان بن فلانة عقدر روحانية شهوة فلان بن فلانة المعقودة
 بقوة هذه الارواح الروحانية كاطلاق الشمس النيرة ظلمة العالم وارواحها واذا بها
 كذوبان الموم بالنار والتلج من الشمس واذا اردت ان تعمل شيئا من هذه النيران
 في صلاح الارواح قتل قعيت وقعت الروحانية الكامنة في جسم فلان بن فلانة بقوة
 هذه الارواح الروحانية كتميع الشمس الظلمة والماء النار واذا اردت ان تعمل
 شيئا للهوام والسباع دخنة او غيرها قتل دفعت فطردت روحانية الهوام والذباب
 والسباع القاتلة بقوة هذه الارواح الروحانية كدفع النور للظلمة وطرد السنان للغار
 وكلما اردت ان تعالج شيئا من هذه النيران فصح وهمك فيه واستعمل في ذلك
 التحفظ والحرص وحسن العمل والتثبت والرفق ولا تعمل شيئا بحرق ولا عجلة فان
 الحرق والعجلة ضد الرفق والتثبت فتكلم في ذلك كله بكلام في معنى ما يعمل به فان
 الكلام في النيران يعقوى الروحانية الكامنة وينفذها وذكر في كتابنا ان النيران اربعة
 اجزاء جزء منه الاخلاط الصحيحة التي تؤخذ على الموازين المقدرة وجزء منه صحة
 الهمة والعزم والنية وجزء منه الكلام القوي لروحانيته وجزء منه حرزه وحفظه
 من العيون اللامعة والابدى اللامعة واشراق الشمس وضوءها قال واذا اردت
 شيئا تقطع السنة الناس عنك او غيرك قتل سترت على فلان بن فلانة او على
 تقسى بستر النور المضى وقطعت السنة الناس جميعا عنه او عني واسبلت على
 اعينهم ستر ارواحنا دا فعلمنا ظرهم الخبيثة قاطعا لاستهم الموزية قاطعا
 لهمتهم الموزية واذا اردت ان تهتك ستر انسان او تقضضه فقل هتك
 ستر فلان ابن فلانة بقوة هذا الروحاني ~~ك~~هتك شعاع الشمس غلظ
 الضباب وفضضته وجعلته غرضا لروحانية الالسة بالروح المذموم
 كغرض السهام الذي يعاوره الرماة وذكر في كتابه انه ساله فقال له
 هل ان هذه الوحوش والسباع والطيرو الهوام كيف نشاء يصاد ذلك والطيور
 هل اليه وصول بحيلة ليس كحيلة العوام وصيدهم قال نعم وجدت في الكتاب
 الخزون من اسرار العلوم الخفية فقال له انت ايضا مجاذب بروحانيتك العامة
 المستعملة جميع اسرار العلوم الخفية ولطائفها كجذب شعاع الشمس نور العالم وقواه

ولست تعقل عن شيء من العلوم الخفية والاسرار الطيفة الا جذبتا بروحانيتك
قال وانا مبينك عما سئلت ومبين لك الحق ومفسر ذلك في الاسرار في اخذ هذه
الوحوش والسباع والطيور بحيلة الحكمة فاستر امرك وسل عما بدا لك اجبك
واطل الفكر والنظر في الامور الغامضة المغلفة عليك فان يبدى مفاتيح الاعمال
واسرار الاسرار وعلل الاسرار ولست اكتبك منها شيئا فاذا اردت ان تاخذ هذه
السباع والوحوش والطيور وتذل لك روحانياتها ويشاق اليك طبائعها من
غير ان يصيبك اذى ويتناولك مكروه او يستصعب عليك اخذها فاعمل اربع
اغلاط تاخذ بها جميع الحيوان المستوحشة في قسمة النجوم السبعة الخلط الاول
يسمى بادمية تعله لجميع السباع كلها والثاني يقال له سهومديا تعله لجميع الوحوش
كلها والثالث يقال له عموديا لجميع الطيور الوحشة والرابع يقال له رهوديا لجميع
الهوام الدبابة كلها صفة بادمية السباع كلها تاخذ من دم القرس اربع اواقى ومن
شمع الضبعة اوقية ومن دماغ الضبعة اربع مثاقيل ومن مرارة الطير مثقالين
ومن مرارة السنور الاسود مثقالا ومن شحم الخنازير ثلاثة مثاقيل ومن دماغ
الحمار اربع مثاقيل ومن مرارة الغراب و مرارة النسر و مرارة العقاب و مرارة
الدبك من كل واحد مثقالا ومن دم الثعلب اوقية ومن شحم الارنب و دماغه من
كل واحد اربع مثاقيل ثم تجمع الدهنين في طنجير وترفعه على النار حتى يسخن
فاذا سخن طرحت عليه الدماغ حتى يذوب ثم طرحت عليه الشحم حتى يذوب ثم
اطرح عليه المرات كلها رطبة حتى يختلط به فاذا اختلط جميعا اخذت من
البروج المسقوق اربع مثاقيل ومن سدقوس المروض عشر مثاقيل وهو
البلاذر ومن سلخ الحية المدقوق مثقالين ومن الكبريت الاصفر والزرنيخ
الاحمر من كل واحد خمس مثاقيل فاذا اختلط ذلك في النار جميعا قارعه عندك
ودعه حتى يبرد فاذا برد فاجعله في زجاجة محرزة وارفعها فاذا اردت اخذ سبع
من السباع كالكراسى والقبيلة والريسال والاسد والعريسان والمان
والعرمان ومادون ذلك من السباع القاتلة المقسومة في قسمة النجوم
السبعة فخذر طلا من شحم كلب اى اللون كان فاطله من هذا الخلط الذى
عملت وهو البادمي لون اربع مثاقيل قبضه في مسعط وترفعه على
النار حتى يذوب ثم اطله عليه ثم تاخذ من البادمي مثقالا وبجرة فيها جروغضى

الى مكان هذه السباع فتدخن بالتفال والشحم في يدك فتقول اخذت روحانية
كذا ايها السباع اردت باسمه بقوة هذه الارواح الروحانية وسقت بها الى
ضفى سوق الريح السحاب ادعوك ايها الروحانية الكامنة في جسم كذا وكذا
نسميه بعينه بقوة هذه الارواح الروحانية فاجيبني طاعة ووافي ذليلة فانك اذا
دخنت بذلك وتكلمت بهذا الكلام لم يلبث ذلك السبع الذى تريد فانه لا يملك
نفسه حتى يتكالب عليه فيا كفه فاذا اكفه ذل وخضع وصار مثل الرجل
السكران واتقمت روحانيته فان احببت شدة بحبل فاضل وسقه صحبها حيث
شئت فان احببت فاذهب في المكان وخذ من اعضائه الذى تريده صفة السمو ديا
لوحو حش تاخذ من دم الكلب الاسود دخن اواقي ومن دماغ الخنزير اربع
مناقيل ومن شحم الارنب اوقية ومن مرارة الابل وشحم من كل واحد مثقالين
ومن دماغ الغداف اربع مناقيل يجعل الدم في طنجير ثم يطرح عليه الشحم حتى
يذوب ثم الدماغ ثم المرارة فاذا ذاب واختلف فخذ من قرن الابل المسقوق وزن
عشرة مناقيل ومن حافر جوار الوحش المسقوق مثقالا ومن حب السروج خمس
مناقيل ومن الكرفس الجبلى وهو القطر اساليون والسباليون من كل واحد اربع
مناقيل يسحق ويطرح فيه ويخلط ثم يرفع في اناء زجاج فاذا اردت احدث وحش
من الوحوش فخذ قدر اوقية من دم الانسان اجعله في طنجير وسخنه على نار لينة
ثم اطرح عليه من هذه الخلط اربع مناقيل حتى يذوب فاذا ذاب فخذ حزمة كرفس
جبلى رطب فاقطع في ذلك الدم الغداف فيه السمو ديا ثم ارضه على شئ نظيف حتى
يشرب ذلك ثم خذه وخذ مثقالا من السمو ديا ومجمرة فيها نار واذهب الى مكان
تلك الوحش فاطرح الدخنة على النار ثم تكلم بالكلام الاول الذى وصفت لك في
باب السباع والوحشة الذى تريده بعينه فانه لا يلبث ان اتى اليك فالتى اليه
كرفس الذى ملكت حتى يمتلئه فاذا اعتلته تعبدت روحانيته وذلك طائفة
خاضعة فاذهب بها ان شئت واسقها بالحلب كيف شئت صفة السموديا لطيور الطيارة
تاخذ من دم عقاب اوقية ومن دماغ نسرو من دماغ صقر ومن دماغ شاهين
من كل واحد مثقالا ومن شحم الكركى وشحم البطن من كل واحد خمس مناقيل
ومن مرارة البومة والهامة ومرارة الغداف ومن كل واحد مثقالا يسخن الدم
في طنجير ويطرح عليه الشحم ثم الدماغ ثم المرارة حتى يخلط ذلك كله فيه

فاذا اختلط فخذ من حب النيروج المسحوق وحب الصوبر المسحوق من كل واحد خمسة مثاقيل ومن السمس واخلطه وحب القرصاد من كل واحد مثقالا تسحق ذلك جميعاً وتطرحه على ذلك الدواء واخلطه فاذا اخلطته به معاً فاُدفعه في زجاجة نظيفة فاذا اردت اخذ طير فخذ كلبجة سمس ومن العموديا اربع مثاقيل فاذهب في ماء الهندباء قدر رطل واطرح السمس فيه حتى يختلط ثم ارفعه حتى يحف فاذا جف فخذ من العموديا مثقالا وبجمر نار واذهب الى مكان الطير الذي تريد فجربه وتكلم بالكلام الاول وتسمى الطير فانه ياتيك فاذا اتى فاطرح له السمس حتى اذا اعتلفه ذلت لك روحانيته وان كان من الطيور اولى نهش فخذ عصفور او اذبحه واتف الريشة وخذ مثقال من العموديا فاذهب في مسقه واطل به ذلك العصفور واجله معك واطرحه اليه فاذا اكله ذلت لك روحانيته وخضع فاصنع به ما بدالك صفة الرعدوديا للهوام تاخذ دم الابل او اقي ومن دماغه وشحمه من كل واحد مثقالا ومن دماغ الارنب مثقالين ومن انضحة الطبا وانضحة الاغبر الاهلية من كل واحد نصف مثقال ومن قرن الابل المسحوق وقرن العريان مثقالا ومن شحم الافعى مثقالا يجعل ذلك الدم في طنجير ويسخن ويطرح عليه الشحم والادمغة والانضحة والقرون حتى يختلط ذلك عليه جميعا فاذا اختلط فارفعه في زجاجة نظيفة فاذا اردت اخذ شئ من الهوام الدبابية فخذ شيثامن لبن امرأة في مشربة نحاس واذب فيه مثقالين من هذا الخلط ثم خذ مثقالا منه وبجمر فاذهب الى مكان ذلك الهوام من الافاعي والتفد والورم وغير ذلك فدخن بذلك المثقال وتكلم بذلك الكلام الاول وسم ذلك الضرب باسمه فانه لا يلبث ان يخرج اليك فتضع المشربة بين يديه حتى يشربه فاذا شربه ذلت لك روحانيته فان لم يكن من الهوام التي تشرب اللبن مثل العقارب والعظايا فخذها حتى يخرج اليك فان روحانيته مقموعة لا تمتنع عليك فان عارض معارض وقال لا خلاف بين العلماء بخواص الاشياء ان الحيات تنفر من قرن الابل ابعد شار واحد فاذا احس في داره بحية دخن بقرن الابل حتى تهرب الحية على دور كثيرة فكيف جعلته انت في الادوية التي تصاد بها الهوام فقال الست تعلم انانفر من رائحة البصل والثوم ابعد قار واذ وقع مع التوابل في القدور استطبناه وكذلك الخردل والفلفل نكرهه على الانفراد وتلذذه اذ وقع في الطبخ قال فسئلت

الحكيم قلت له الست ذكرت ان في بعض هذه السباع وادواتها واعضاءها سموما موزية تقتل بالرايحة قال بلى قلت كيف يحترس الرجل من ذلك وقت اخذ هذه المباع قال حرزه في الاخلاط التي وصفت لك قلت كيف يصنع قال ياخذ من الخلط الذي يستعمل في اى الانواع اراد فيبداه قبل كل شئ فيذيب شيئا منه قدر نصف مثقال بقدر نصف اوقية دهن السمسم ويمسح به يديه ومخريه وفه ووجهه ساعة وقد ميه مسحار قيقا ثم يعمل ما وصفت لك فان ذلك يكون حرز الله من كل شئ يخوفه من طادية السموم قال التليذ قلت للحكيم وجدت في ذلك الكتاب مع قوة روحانية هذا الكلام الذى يتكلم به على الدخنة للبهية التى لا تعقل وما معنى الكلام بحيوان لا عقل له ولا فهم وان الحكيم الاول قطع الكلام على نيران نجات العالم الاصغر لتركب عقله وفهمه فاباله وضع ذلك الحيوان الذى لا عقل له فاجابه الحكيم هذا الكلام لم يوضع لشيء اذ ذكرت ولم يقسم على العقل والفهم وقد وجدت في الكتاب المخزون ان جواهر الكواكب الذى وصفت لك ما خوزة من الروحانية الاولى المؤلفة في تركيبك الذى هو الانسان لانه لا يتم الا بتحرك منك فجعل ذلك الكلام لك لا لغير هذا من اسرار العلماء فاحفظه ولا تخرجه الى الغير فانه يكون فساد اعظمي ونحت ما اخبرت لك كنز عظيم وان وقت لفهمه وانما هو لك للحيوان ولا للعالم الاصغر لانه لا يتم الا بتحرك منك فجعل ذلك الكلام لك لا لغير وهذا من اسرار العلماء اعلم ايضا ان جواهر الكلام وروحانيته امرين جمعا بجعا فانقادت لهما الروحانية المستجنة في الاجسام من العالم الاصغر وتلك الروحانية في ذاته سامعة حاكمة وما يدلك ان هذا الكلام لم يوضع على معنى ما قلت ان النيران نجات التى تعملها للعالم الاصغر انما يتكلم عليهما من حيث لا يسمع الانسان ولا يبصره ومن ام يسمع شيئا ولم يبصره ولم يفهمه فانما اتصل الى روحانيته الكامنة في جسمه ارواح تلك الاخلاط والكلام من حيث لا يعقله ولا يفهمه ولا يراه ثم يتحرك ذلك في باطنه بالمعنى الذى عمل له من الحب والبغض والعقد والحل ونحو ذلك وكذلك الحيوان المتحرك ايضا انما اتصل تلك الارواح الروحانية المستجنة فيها من حيث لا تقم ولا تعقل ولا ترى هذا ان صدقت روحانيتك ولم ترتب فيما تفعله وتسوقها الى ذلك المكان دعت اليه طائعة لروحانيته الخفية وليس هذه النيران نجات المعمولة على

الحيوان المتحركة باعجب من النيران نجات المعمولة على العالم الاصغر بل سائر العالم
الاصغر في ذلك اعجب بما فيه من تركيب العقل والهم وقوتهم ولو ان العالم الاصغر
ابطل هذه النيران نجات المعمولة وقطعها في فهمه كان حريا بذلك لتام تركيبه وكان
خلقه كما انه لو علمت نيران العالم الاصغر واحس منك بذلك ولم يستشعر انه
حامل بطل فلك فاعرف هذا قلته هل بقي في هذا الباب ما لم يات عليه الشرح في
هذا المعنى فقال وليس قدر ما ذكرنا الا كقدر قطرة من بحروا في علم روحانيات
الكواكب ومعانيها ومعرفة اوقات العمل لها ولباسها ودخنها والكلام الذي
يحتاج لكل واحد منها وما يظهر من افعالها لمن وقف بحرفة علمها عجبا
عجيبا فقل ما في ذلك العلم انه من التمكن ان يؤدي العالم الاصغر في منامه
ما تدوم من جهته فينفذ اليك خاضعا طالبا ان يرى اقبالك عليه وقبولك
ما يبذل لك سعادة عظيمة وغير ذلك مما شاهدت من عجب هذا العلم اني كنت
بمجزئة اوال وكان بها رجل من المتصلين بحبل الله تعالى بهذا العلم قصدته زائرا
فرايت قوما من اهل البلد قد دخلوا عليه وشكوا اليه ضمهم بمحبوس لهم
قد حبسه امير البلد في جناية جناها قالوا قد طرحنا انفسنا على الوزير والحاجب
وخو اص الامير فلم ينفعنا ذلك وقد بذلنا له من الرشوة بحسب طاقتنا فلم يقبل وقد
ذكر لنا عنه انه قال لا بد لي من قتله فاطرق ذلك القاضل المرافقة ثم رفع راسه
وقال الليلة في اخرها صاحبكم عندكم فامضوا ولا تشعروا احدا بما القيت اليكم
فخرج القوم من عنده قتلته على طريق الملاعبة قد اوحى اليك ان الامير
الليلة يطلق هذا المحبوس قال لي سوف ترى قتلته ولا يجوز ان يطلقه خدا فقال
ان تاخر اطلاقه الليل لم يصح اطلاقه الى ستة اشهر وكسروا انما قد اتفق سعادة لهذا
المحبوس ان جاؤني هؤلاء القوم في هذا اليوم واشتغل بحديث آخر وخرجت من
عنده فلما كان من الغد اتيت مسلمات فوجدت القوم الذين جاؤهم بالاس قد سبقوني الى
عنده وهم شاكرون له بما بشرهم به من تخليص المحبوس وبسالونه عن عمله بذلك فقال
لهم الطالع الذي دخلتم به شهد ان محبوسكم في هذه الليلة يطلق ولم يكشف لهم
عن حقيقة الامر ورايت غلاما شابا مصفر اللون قد نهكه الحبس والقييد فاقبل
الشبح على الشاب فقال له حدث هذا الرجل كيف خلاك الامير البارحة فالتفت
الى الشاب الذي كان محبوسا فقال اني كنت محبوسا في المطمورة مطروحا وانا

مكبل بالحديد وقد هددني السجان في آخر يوم امس وقال بان الامير قد اتفق بان
 يحمل اليه قوم قطعوا في البحر الطريق وانه ينظر اولئك وانه يصلبك في
 جلستهم ذكري هذا عند اصفرار الشمس فبكيت طول ليلي ولم يحملني النوم
 اصلا فينا انا كذلك وقد عبر من الليل النصف الاول اذ سمعت حركه شديدة
 وباب المطبوعة يفتح فزعت وثلت راسي الى السماء مستعينا بالله تع واذ الجماعة
 من الخدم قد نزلوا او جلني احدهم بمحدي فادخلت على الامير فاذا به قائم فلما
 رأيته قال حطوه برفق واستدعي من فك الحديد عني وسالني ان اجعله في حل بما
 فعل بي وامر بان اجعل في جلة خدمه واثبت لي رزقا جاريا مع خاصته وافرج
 عني وهذا حالى وقاموا فخرجوا من عنده فجددت السؤال للشيخ ورغبت اليه
 ان يعلمني السبب في تخليته اذ لم يقل لهم انه سيخلى الليلة الا عن فائدة فقال
 لا يمكنني ان اخبرك في هذا اليوم فان صبرت ثمانية وعشر من يوما اعلمتك قفلت
 له اتى من الصابرين فلما اقتضت الايام جددت السؤال فقال هؤلاء القوم الذين
 جاؤ وحدثوني بحديث المحبوس قوم اخيار يلتمزني امرهم ورايتهم معموين
 بهذا المحبوس قفلت لهم ما قلت ولما كان في تلك الليلة على ساعتين من الليل تجردت
 وعملت نيرنج المريح وقصدت بالنيرنج الامير والمحبوس فاطلقة كرايت قفلت للشيخ
 احب ان تعلمني سبب اطلاقه له فقال سبب ذلك ان الامير راى فيما يرى الناس
 كان قد دخل عليه رجل اشقر ازرقي على راسه شعر وهو مكشوف الراس
 ويده سيف مجردي يقول ان لم تخل في هذه الساعة فلان بن فلان المحبوس
 عندك وجائت الليلة قطعتر امك بهذا السيف فكان هذا سبب التخليه له فاستطرفنت
 ذلك واستعظمته فقال لي اياك ان يسمع منك هذا في هذه المدينة احد ما دمت
 انت بها فضمنت له ذلك وقلت والمريح نيرنج يعمل لرحل لباس سواد
 وللمشترى يياض والمريح حرة والشمس اصفر وللزهرة اخضر ولعطار دملون
 ولقمر سمكون ولهم مع ذلك دخن وبخورات واشياء اخرى يعرفها العلماء الواقفون
 على اسرار الخليفة مثل الكليل يحتاج في عمل بعضها فان لبسه يضعها العامل على
 راسه ومخائق سلمه يتقلد بها فان كان العمل لرحل احتاج ان يكون الا كليل
 من شكوك والمخائف من عظام والات اخر لكل واحد منها لوضححتها لك لكثير
 تفهيك منهم ولكل واحد آلة لا تصلح للاخري يعرفها العلماء الواقفون على اسرار

الخليقة وروحانيات الكواكب قتلته قد عارضني في هذا الموضع سوال ولست
 سائلا عندك عرض الا الاستفهام حسب فقال لي ذلك العالم العاضل هلم سؤل الك
 قتلته الانبياء عليهم السلام ما وقعوا على هذا العلم قبسم وقال لي يا مسكين ثقافة عكس
 علم الانبياء عليهم السلام قتلته ما سمعنا انهم تعسفوا في دماء الخلق او تعبو التعب
 العظيم وطلبوا وهر بوا من ايسد اعدائهم اسرا ومنهم من نادى امره مع اعدائه
 الى ان قتل فيا ليت شعري مع قدرتهم على هذا العلم الشريف لم لا يعملون لاعدائهم
 من هذه النيرانجات ما كان يضطرونهم معها الى اجاتهم فقال لي ما احسن ما سالت
 الا ان الانبياء عليهم السلام ارسلهم الله تع لنجات الخلق ولان يطبوا انفسهم
 المريضة بالعلوم الالهية التي تكون شفاءها وتستدعيهم الى العلم الاختباري كما قال الله
 تع لا اكره في الدين ولعل كثير من الناس لا يفرق بين الدين والشريعة فاما الدين
 فلا اكره فيه فان اكره عليه لم ينفع الذي اكرهه على قبوله لانه امر الهى واما شريعة
 الدين فهو الذى يقع الاكره فيها لانها امر وضعى سنى دنيوى به يكون ثبات الدين
 ودوامه فلهمذا اكره الناس عليه وهو ظاهر الاسلام واما الدين الذى هو الايمان فلم
 يكرههم عليه ولذلك قال الله تع افاضت نكره الناس حتى يكونوا مؤمنين فلهمذا قال
 النبي صلعم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله فاذا قالوها
 حقنوا منى دماءهم واموالهم الابحقتها وحسابهم على الله قبيل يارسول الله من قال
 لا اله الا الله دخل الجنة فقال نعم من قال مخلصا دخل الجنة قيل له وما اخلاصها فقال
 معرفة حدودها واداء حقوقها قبيل يارسول الله ما معرفة حدودها واداء حقوقها
 فقال نعم انا مدينة العلم وعلى بابها فمن اراد ما في المدينة فليات ايباب فارشد هم
 الى من يشرح لهم ذلك السدى يؤدى الى الدين الاختيارى الى محب الثواب لان
 الاكره على الاسلام صورة معروفة في الشريعة قال الله تعالى قالت الاعراب
 امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا فلم يستعمل الانبياء عليهم السلام هذا العلم
 لاحوال احدها انه ضرب من الحيلة والمكر فلم يعنوا بذلك واثانيها انهم لو فعلوا
 ذلك لكان اجابة الناس الى الخديعة لا الى العلم الذى به نجات انفسهم و كان
 يفوتهم الغرض الذى جاؤا فيه الذى هو نجات الانفس لان الانفس ما كانت تصفو
 بما يكون فيه خديعة ومكر اذا كانت تخلص من عالم الكون والقساد ولان هذا
 العلم فوائده مختصة بالعلم الارضى والانبياء عليهم السلام فهم دعاة الى العالم

العلوى الذى هو اعلى من عالم الافلاك فلذلك لم يستعملوه ايضا وايضا فلما
 لهم الى ان يضيفوا الى تأييد الله ووجهه بوساطة الملائكة المقربين حيلة بشرية
 ولا يدر نجمة فلكية ويجوز لامثالنا نحن استعمالها في مصالح دنيانا ولا يجوز لهم
 لانهم في شرفهم وعلو منازلهم مستغنون عما نحن مقترون اليه ولشدة تحريمهم
 وتزبيهم انفسهم عن افعال البشر قد شهدوا احوالهم الدنيوية مضيقة عليهم
 مع معرفتهم وعلمهم بصناعة الكيماو هذه الخصلة فقال حلالها حساب وحرامها
 عذاب كذلك جاعة اصحاب الشرائع جرى امرهم فلما التزهة والتشف
 والجش من العيش والزموا انفسهم ذلك وحرموا عليها الطيبات كذلك ليفعل
 الناس كفعلهم وبقدر ما بهم قال الله تع كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما
 حرم اسرائيل على نفسه فلهم لم يفعلوا لان هذه المحرمات كلها انما تجرى مجرى
 الحجة التى امرنا الطبيب الخائف المشفق باستعمالها لصحة اجسامنا لتبقى في الدنيا
 المدة المقدرة لها والانياء عليهم السلام هم اطباء النفوس المريضة بجهلها التى
 لا تصلح لعالم العلوى الا بعد تصفيتها من ادناس الطبيعية فحرموا هذه الاشياء
 التى حرموها ليكون شفاء هامن جهلها وصحة لها لصورتها الباقية شفقة علينا
 ورحمة بنا فندى بهم في سنتهم في ذلك خلفائهم وذريتهم التى هى الجبل المهدود
 مع الكتاب الذى لا انفراد لهم عنه الى الخوض كما اخبر النبي فلم يفعلوا ايضا مع
 علمهم ومعرفتهم اقتداء بالرسول واتباعا لهم فهذا جواب لك مختصر فقال له السائل
 لم لا افحصت بهذا العلم الشريف ليتنفع به الخلق فقال لو فعلنا ذلك لعظم ضرره
 وبطل ايضا فانا انما لم نفصح بعمل روحانيات العالم الا صغر في رسالتنا هذه بل
 اشرنا اليه اشارة غسب لا غير حذرا ان تقع الرسالة في يد غير مستحق فيهلك به
 الحرث والنسل ويفسد النساء ويهلك الحرم فلذلك الغزاه واجمعناه وانت ايها
 الاخ اذا صفا جوهرك وامنت خبيثك افتح عليك من هذا العلم ما يسرك فلا
 تبعه الا كما اشتريت وابتخل به على الولد والوالد الا ان ياخذ له كما اخذت انت
 ويمنو جوهرها كما صفا جوهرك انت فيلقا ما بلغت من غير ان تعطيهما انت
 شيئا واعلم يا اخي ان الحكماء انما وضعوا الحكم لاحكام اعمالهم واتقانهم لها
 وانهم لم يضعوا شيئا من اعمالهم في غير موضعه ولا فعلوا فضلا معنى له ولا احدثوا
 من ذواتهم شيئا يكون الضرر فيه اعم من النفع ولو فعلوا ذلك لم يكونوا احكاما
 فكيف احكام الحاكمين واحسن الخالقين خالقهم وموجدهم ومؤيدهم ان يفعل

ما يؤدى الى الضرر والفساد ولغير معنى وما قصد فساد ما خلقه لاضرارنا تعالى
الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وهو يقول عز من قائل وما خلقنا السموات
والارض وما بينهما لاعيين ما خلقناهما الا بالحق واذا تأملت هذه الحكمة
وتدبرت هذه الصنعة وعرفت هذا السر ورأيت حقيقة هذا السحر الذى يسحر
العقول بانك لك الاشياء بمخافتها وتعلت كيف تسحر الناس وكيف تصير القلوب
اليك وتبين لك ما خفى عنها لما هيئت الانباء عن الصالحين الغافلين فأتته يا خي من
نوم الغفلة ورقدة الجهالة وايقظ من قدرت عليه من الغافلين ليحصل لك النفع
العاجل والخير الواصل فى الدنيا والدين بلغك الله منازل الاخبار المصطفين
ورفك الى منازل الملائكة المقربين وفقك الله وايانا وجميع اخواننا المؤمنين برحمته

انه ارحم الراحمين



❁ تعريض ❁

قال الجبر العلامة المشهور فى فضله وعلمه والمضروب به المثل بين اهل العلم فى نثره
ونظمه رب التصانيف المقيدة فى فنون العلم والحكمة وناظم غرر القصايد فى نعت
النبي صلعم ومدائح آله واصحابه الذين هم ارباب الخلافة والعصمة الشيخ القاضى
صاحب الفضائل والقواضل مولانا مولوى حضرة الشيخ محمد على رامپورى
المتوطن بمدراس حرسه الله تعالى واهل تلك المدينة من اخواننا المسلمين من كل

بوس وباساء وباس وهو هذا

❁ بسم الله الرحمن الرحيم ❁

الحمد لله الذى شهدت السموات والارض وما فيهما من الاثار والايات بقدرته
وصلى الله على مظهر اسمائه وصفاته وآله الذين غنت ورقاء الاحدية بمدحهم
فى روضة القدس على صدرته ❁ ثم ❁ اقول وانا العبد القليل ابن القليل
محمد على رامپورى الراجى عفوره العزيز الجليل ان هذا الكتاب الموسوم
باخوان الصفا كتاب يشتمل على رسائل تنطوى على مطالب متعددة ومقاصد
جمة وتطلع المسترشدين على قواعد مسنونة وفوائد مكنونة لايتهدى اليها
سوى المؤيدين بالوحى والروح احده من المجتهدين المجددين فى المعارف بعزيمة
وهمة اسماء المصنف سلام الله عليه على معرفة الذات الواجب وجودها وعلى
اثبات وجود النفس ودمرا قواويل الملاحدة المنسوبين الى الفلسفة فى ابطالها

واجتال الشريعة الغراء سلام الله على واضعها بادلة قاطعة وامثلة واضحة حتى
 تركها تضاهي مراض الحلو وذهب الامس * واورد في تطبيق الشريعة بالفلسفة
 وتطبيق الفلسفة بالشريعة يانا اصنى من ماء السماء واحلى من رضاب التحل واجلى
 من جبهة الشمس * فله دره سقى بكاسه اعنى الكتاب كوثر الحقيقة وسلسيل
 المعرفة انفس الراغبين * وصدع بنوره ظلمات الضلالة والجهالة لاعين القريرين
 من البالغين والطالين * وارشد كافة المكلفين من العباد * انهم خلقوا لالضغينة
 والعناد * انما خلقوا للعبادة والوداد * والسلوك من معرفة الله وتوحيده مسالك
 الصواب والسداد * انما خلقوا لاماطة النقص واكتساب النكمال * لم يخلقوا
 لرغبة في هذه الزينة الفانية والثروة والمال * فلعمري لا كئنه اعنى الكتاب بعد
 كتاب الله جل شانہ من صحيفة تذكر القلوب اللاهية او طائها * وتطرد عن انفس
 المحافظين على تلاوة رسايه من القوة المعبرة عنها بالامارة المعونة شيطانها *
 وتجذب القلوب من عالم الكدر الى دار الصفاء * وتخرجها من ضيق هذه الشدة
 الى سعة ذلك الرخاء * وفسحة ذلك القضاء * فطوبى لمؤمن عارف قد استظل
 بظلاله * واحسن من نفسه ظمأ فارتوى بنقاخه وزلاله * واقتصر دون الاسفار
 المبسوطة والطولات المملة فيما يريده من معرفة القنون التنوعة عليه * واغتنم
 مهلكه فاقطع متوجها بكيه قلبه ويجعية لبه صارفا وجهه عن غيره من الاساطير
 والاقاويل اليه * فوالذي خلق فسوى * واصطفى لجنته آدم وحواء * اى مرید
 طالب صرف وجهه عما سواه * وخالف الا فى حب هذا الكتاب هو اه * انه لعمر
 ابيك الخير من القارئین * وكنه ما استودع فى هذه السبع الشداد وفيما تحتها من
 طبقات الاركان ودرجات الموالي من الحائزين * وكيف لا يكون ذلك كذلك
 ومطلعه اعنى الكتاب مطلع الوحى * ومشرقه مشرق الهداية فى مجاهل الامر
 والنهى * اعنى به مقام الامام الذى منه وبه كل خير يرتجى * وحضرة وارث العلم الدنى
 من ابوين اب مصطفى * وجناب الشخص الفاضل * قبلة كافة الموحدين
 من البررة والا فاضل * اجد ابن عبد الله المخصوص بالكرامة * والمنصوص عليه
 من الله ومن صفوته المعصومين بالوصاية والامامة * كما صرح به ونص عليه
 ادريس عماد الدين صاحب كتاب عيون الاخبار وهو المشار اليه والمعتمد عليه
 فى تحقيق المعارف والقنون ولا يعبأ بعد ما حقه ونص عليه نصاً قطعياً باقاً وبلى
 الخابضين فى امره اعنى الامام الموصوف مصنف الكتاب الممتنع صدور مثله عن

سواه بالا وهام والظنون * والامر واضح لا يحتاج الى دليل ويان * ومن باب الفضول بملك البرهان على ما قام صورته كالشمس في عيون وعيان * والعلة الداعية للامام في اظهاره اياه * وفي رفع البراقع وحل العقود عن عبياه * ان الدولة الاسلامية لما سخرت للمسلمين اقاليم البلاد شرقا وغربا * وكسرت لهم بسطوتها القاهرة وقدرتها الباهرة اساطين العباد سلبا وحربا * وجاء النصر والفتح من جميع الجهات ودخل الناس في دين الله افواجا * وازبدت بهبوب العواصف الخفيفة والقواصف الملة الابراهيمية البحر القواعد المهذومة من الملل المنسوخة للجحيا واماواجا * اقبلت الملاحدة وفي النفس ما فيها فصار وللخلافة العباسية اعوانا واعيانا * وجعلوا يزهدونها في الدينيات ويرغبونها في الفلسفات والمسائل السوفسطائيات من الليل والنهار آونة واحيانا * فاستفحل امرهم كما نشاهد في زماننا هذا استفحال امر المعرضين عن الدين * وارتفع كوكبهم كارتفاع كواكب المعاضدين للدولة النصرانية بين المسلمين * ومالت الخلافة الى استحسان قوانينهم واثرت اقاويلهم في قلبها * واقبل ابليس في صورهم فقام يوما فيوما في نزع الملابس الدينية وسلبها وجاؤا منها اعنى الفلسفة على المسلمين بسحر عظيم * واتبعوا في تعطيل الشريعة وترويج الالحاد في لباس الفلسفة راي شيطان رجيم * حينئذ حركت العناية بامر ربها على مقتضى قوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون وليه * فقام رحمه الله تعالى مستمدا من النون المسترع والقلم الجارى يسقى رياض القلوب من هذه الرسائل وسميه ووليه * وكان رضوان الله عليه بذلك اعنى صيانة الشريعة وحفظها دون الخلق حربا * فصاد بنعمة الله وبسعى وليه صبح الدين مشرقا صادقا وغض الدين غضا طريا * واتضح ان الفلسفة بعينها تدعو الى الشريعة الفراء * وتؤيد قضاياها ما تتضمن اعنى الشريعة من الاوامر والزواجر في السراء والضراء * وقام الكتاب اعنى اخوان الصفا لكليهما من الشريعة والفلسفة ميراثا عادلا وانصافا * وجاء كالصحف السماوية كتابا مقدسا لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا يحتاج الى امداح واوصاف * فاستقامت به الخلافة على الدين واطمئنت بالشريعة نفسها وازدهرت بانوار دلالة الواضحة وبراهينه القاطعة حواسها وحسها * وعاد به البهجة الى الملة الخفيفة كعود الحلى الى العاقل * وجملة القول انه لم يبلغ كتاب وان افرغ المصنف جهده عشر ما بلغ هذا الكتاب في احقاق الحق وازهاق

الباطل * ولقد اعتنى بطبعه الشيخ الاجل الواضح لجده وضوح الصبح برهان
 * الشيخ نور الدين ابن الماجد الرحوم بجوانحان * حفظه الله تعالى واولاده من
 بنى الزمان وبناته * كحفظه تعالى شأنه من الحوادث البلد الطيب في زرعه ونباته
 ولكنه لم يجتمع اجتهاده في جمع النسخ من هذا الكتاب حين الطبع نسخة
 صحيحة * فان عثر من يطالع هذا المطبوع على غلط فليعذره وليذل باماطه
 اعنى ذلك الغلط ونصححه للمؤمنين بحجة ونصيحة * والحمد لله ونعم
 المولى ونعم المعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين شعـ

كتاب به والصدق في القول لازم * يلذ فتى في العلم بالضرر آزم
 * قالى به يشو الى نار قدسه * وقد جن ليل يطلب القصد عازم
 عليك به ان كنت في العلم راغباً * تجده كنو وهو بالقدس ساجم
 قلاوة اخوان الصفا * وحفظه * نعيم لمن يحظى به وهو دائم
 به يتهدى من ضل عن مهيع الهدى * به يرتوى في المحل صاد وحائم
 فينبو من الهفوات هاد ومهتد * ويسلو عن الشهوات هاو وهائم
 فيملا منه القلب بالذكر فافل * ويغسل منه العين بالسهر نائم
 كتاب بما يحويه من نور حكمة * فيران عدل الله في الخلق قائم
 جزى الشيخ نور الدين من طبعه به * الهك خيراً ما قضى الصوم صائم
 في سنة ١٣٠٦ هجرية على مهاجرها الصلوة والسلام

* خاتمة الطبع من صحيح مطبعة نخبة الاخبار الفقير الى الله تعالى محمد بهاء الدين *

— * بسم الله الرحمن الرحيم * —

الحمد لله على الائه والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم انبيائه وعلى آله وصحبه
 واوليائه * اما بعد * فان هذا الكتاب المسمى اخوان الصفي وخلان الوفا هو
 روح الارواح ومسرة النفوس في الغدو والرواح فلا سفار دونه اصفار والكتب
 سواء بلا شعاع فهو العلم وبيان حقيقة المعلومات وهو هو التأليف وسر
 المؤلفات الفه الامام الهمام قطب الاقطاب مولانا احمد بن عبد الله رحمه الله تعالى
 وقيل انه جملة من صدور الصدر الاول في القرن الثاني وقيل في القرن الرابع
 بعد الهجرة كانوا اخوانا متحابين وكفاء متصافين وقد ابتدؤا البحث في
 الرياضيات من بيان كمية العدد وماهيته وان صورة العدد مطابقة لصورة
 الموجودات في الهيولى وبيان ماهية الهندسة ومقالاتها وكيفية رؤية النفس

الصور المجردة من المادة وفي تركيب الافلاك وصفات البركاج وحيز الكواكب
وفي الجغرافيا اي بيان صورة الارض والاقليم وكونها كرة وفي الموسيقى
واسباب تأثير النفس من تأليف النغمات وتقسيمها وانواعها وان لم يكن
الجوية ما يشاكل ذلك والصنائع العلية والعملية وبيان اجناس الصنائع وفي
اخلاق الانسان وافراد الحيوانات واسباب الائتلاف والتنافر وفي شرح
المقالات المنطقية وفي معنى فاطيغور يامس اي المقولات العشرة وفي اقضية الجدل
عند المنطقيين والحكماء ثم ترقوا الى البحث في اجسام الطبيعة فينبوا معنى الهيولى
والصورة وكيفية تكوين المعادن وعلة اختلاف جواهرها وما هو فعل الطبيعة
في المواليذ الثلاث وفي اجناس النبات وكيفية سريان النفس النباتية فيها ونشاتها
وتكوينها واسباب اختلاف انواعها والحيوانات وعجائبها وخواصها وفي
تركيب اعضا الانسان وحقيقة خواصه وتأثيراتها بها وكيفية ارتباط النفس
بالنطفة وكيف تتكون في الرحم وفي اللغات وعمل اختلافها وفي المبادئ العقلية
وبيان ماهية العقل وقوى الانسان وهل ينسب وبين الحيوان فرق في الادراك
وبما انتاز وفي الادوار والحوادث التي تطرأ على العالم وفي العلل والمعلولات
والجود والرسوم وفي كيفية عشرة اخوان الصفا معاونة بعضهم لبعض وتأليف
قلوبهم وفي ماهية الايمان وخصال المؤمنين وفي عظمة الباري جل شأنه وكيفية
ترتيب درجات العالم والنظام الوجودي وغير ذلك مما يضيق عنه تلخيص القلم
وما من موضوع من هذه المواضيع الا وقد اجادوا فيها واشبعوا وانوا من العجب
العجاب بما لا يحيط على افكار سواهم فلذلك طبع بمطبعة نخبة الاخبار ليعم تعمده في جميع
الاقطار بسعي جناب رب الآداب وما لك زمام فصل الخطاب ملا حسين علي بن
المرحوم صالح محمد صاحب على ذمة جناب المهام الجليل الكامل النبيل عالي القدر
والجاه الحاج الشيخ نور الدين بن المرحوم جيو اخن الكني مشمولاً بطبعة الجليل
بنظر ذي الجلال الاثيل العالم التحرير الفيلسوف الشهير مالك المطبعة المذكورة السيد
محمد رشيد بن سيد بلاد العراق وعالمها الذي شهدت بفضلها الافاق السيد داود
السعدي وطلع بدرقاه وفتح مسك ختامه في اول شهر ذي الحجة الحرام من عام
ثلاثمائة وستة بعد الالف من هجرة من خلقه الله على اكمل خلق واجل وصف
صلى الله وسلم عليه وعلى اله واصحابه ماتعاقب الليل

و النهار و سال سيل جراد

